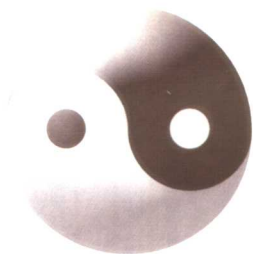


0112970



201129705



易学名家朱伯崑、董光壁郑重推荐



周易 与人格

Zhouyi Yu Renge

姜祖桐 著

上海三联书店

陰陽合德而剛柔有
體以體天地之撰以通
神明之德

為祖桐先生大作題

朱伯崑
癸未
二月



窮神悟律
知化明理

賀祖桐大作出版 王矜奉



癸未年十月

序

祖桐先生已经出版了《H 管理理论》和《H 自组织理论》两本大作，都与《周易》思想相联系。这部新著《周易与人格》，以易卦为工具对人格进行了分类，并对卦爻赋予了人格意义的新解。

祖桐先生的这部新著，是以他长期企业管理经验为基础，把经验与周易的形式系统相结合。在整理经验的意义上，当无问题。对分类了的人格类型与经文相结合，实际上是对经文的一种新解。从解释学的立场看，亦应是允许的。

任何新解都是对经文的发挥，由于解释者所处的时代和个人史境的差异而不同，不可能具有唯一性。“破解”之类的评断恐皆不妥，但任何言之成理的新解，皆可视为一家之言。

祖桐先生将其丰富的管理经验在易学框架下进行理论总结，实在是开辟了易学研究的一种新进路。这不仅显示了祖桐先生致力于学术研究的决心，对于易学研究者也是一个鼓舞。

中国科学院自然科学史研究员
东方国际易学研究院副院长

董光壁

癸未年初

特别致谢

拙著《周易与人格》、《H 自组织理论》、《H 管理理论》的写作和出版，得到东方国际易学研究院院长、北京大学博士生导师朱伯崑先生，东方国际易学研究院副院长、中国科学院自然科学史研究员董光璧先生，东方国际易学研究院副院长、中国《自然辩证法研究》主编丘亮辉先生，浙江省行为科学研究会会长、浙江大学心理学教授卢盛忠先生的指导和帮助。

朱伯崑教授对《周易与人格》和《H 自组织理论》两本著作亲自进行审改，精心对原稿结构作了重大调整。对原稿中存在的许多哲学、易学知识方面的错误都一一给予纠正，并补遗充实了许多重要内容。

董光璧先生在朱先生提出的结构框架的基础上，对书中所涉及的科学方法论、物理学理论和科学史资料，提出了许多具体修改建议。在拙著《H 自组织理论》出版前，亲赴大连与笔者一起边讨论边修改，共酌理论中众多新概念的表述意境，敲定付印书稿关键章节的结构。“深度理论思维”这一概念，就是朱伯崑和董光璧先生在长期研究易学中总结出来的重要思想。两位先生为丰富该两著作内容，并为完善《H 自组织理论》贡献了他们的智慧和成果。

丘亮辉教授热情支持笔者对传统易学进行科学原理探索，亲自为《H 自组织理论》题词。并与朱、董两先生一起为《H 管理理论》出版，在北京组织高层学术研讨会。丘先生以其长期研究自然辩证法的睿智，启迪笔者对易学的逻辑功能和中华“象·易”科学体系的研究。

卢盛忠教授对《H 管理理论》的定稿，提出了许多心理学和行为科学方面的建议和修改意见，并应邀为该书作序。卢先生对于笔者用易学整合西方心理学理论，给予了极有兴致的重视和支持。在他倡导下，与浙江大学心理学教授郑全全先生一起组织有兴趣的研究生进行为期两年多的探索性研究。

四位教授从哲学、物理学、心理学不同学科视角，对挖掘易学的深度理论思维法则和三本书的顺利出版，起到了很重要的高层次指导把关作

用。在本拙著出版之际,特向四位教授一并特别致谢。并对在三部拙著中吸收和应用朱伯崑、董光璧、丘亮辉、卢盛忠四位先生的学术思想和研究成果表示衷心感谢。

姜祖桐

甲申年初

中华文化源远流长，博大精深，必须更新，方有其生命力。

所谓更新，是在传统文化精神基础上，抛弃其中陈腐的东西，引进新概念和新知识，并加以消化，创建新的理论体系。

——朱伯崑《谈传统与创新》

《易经》这部书幽微而昭著，繁富而简明。五千年间，易学思想有形无形地影响着中华民族的社会生活、政治生活以及人生哲学。

《周易》经传符号单纯，文字简约，给后代诠释者留出驰骋才学的广阔天地。

——任继愈《易经白话例解》序

《易经》中包含着中国文化的精神与心灵，包容着几千年来中国伟大智者们的共同倾注。历久而弥新，至今仍然对理解它的人，展现着无穷的意义和无限的启迪。……任何一个像我这样生而有幸能够与《易经》的预见性力量作精神交流的人，都不能忽视这样一个事实，在这里我们已经接触到了一个“阿基米德点”，而这一“阿基米德点”足以动摇我们西方对于心理态度的基础。

——荣格《金花的秘密》

所有的科学与历史皆包涵在这些组合的交互变动中；所有的智慧皆蕴涵在64卦之中，即诸卦代表诸概念。所有的实体皆能简化为相互对待之宇宙的两大基本要素——阴与阳。……了解了这些组合的人，便能掌握自然法则。

——威尔·杜兰《世界文明史》

☯《道德经》从大自然“道”的演化，一直深入到社会组织，讲的是自然法则与人文观的统一。除了提示人们要处理好人与自然的关系，老子重点给当政者讲“大道”。

☯《易经》从“元亨利贞”的大人物应当如何立身处世，一直深入到“小狐汔济”的小人物应当如何修身正心，讲的是人与人之间的和谐。文王、周公对全人类共存共荣讲“易道”。

☯《黄帝内经》从八尺之躯衣食起居，一直深入到经络气血运行，讲的是人类自身的“身”与“心”应当为所当为，顺应自然，协调发展。黄帝、岐伯为全人类幸福美好讲“阴阳五行之道”。

多么伟大的气魄，多么伟大的学说！

笔者根据古人的伟大学说，在前几年出了两本书。前一本讲心理学，后一本讲物理学。今本《周易与人格》，试图找出伟大学说的根本，以整合当代被肢解了的科学整体，还人类以完美的整体科学。

——姜祖桐



目 录

序

特别致谢

绪论:《易经》本义新探	1
§ 1 不可计算的问题与科学理性	2
§ 2 非算法思维法则——易学	15
§ 3 易(道)、八卦、复卦的结构与属性	20
§ 4 《易经》新解	33
第0章《易经》卦爻的人格属性	70
§ 0.1 阴阳五行与人格属性	71
§ 0.2 天、地、人三“才”	78
§ 0.3 下卦——内禀格的属性演绎	84
§ 0.4 上卦——认知格的属性演绎	98
第1章 八种 R—乾(乾类)人格解析	107
§ 1.1 〔乾为天〕格	108
§ 1.2 〔天雷无妄〕格	113
§ 1.3 〔天泽履〕格	117
§ 1.4 〔天水讼〕格	122
§ 1.5 〔天山遁〕格	126
§ 1.6 〔天地否〕格	129
§ 1.7 〔天火同人〕格	133
§ 1.8 〔天风姤〕格	137
第2章 八种 R—坤(坤类)人格解析	142
§ 2.1 〔地天泰〕格	143

§ 2.2	《地雷复》格	147
§ 2.3	《地泽临》格	152
§ 2.4	《地水师》格	155
§ 2.5	《地山谦》格	158
§ 2.6	《坤为地》格	161
§ 2.7	《地火明夷》格	165
§ 2.8	《地风升》格	170
第3章	八种 R—兑(兑类)人格解析	174
§ 3.1	《泽天夬》格	175
§ 3.2	《泽雷随》格	179
§ 3.3	《兑为泽》格	182
§ 3.4	《泽水困》格	186
§ 3.5	《泽山咸》格	190
§ 3.6	《泽地萃》格	193
§ 3.7	《泽火革》格	197
§ 3.8	《泽风大过》格	201
第4章	八种 R—离(离类)人格解析	206
§ 4.1	《火天大有》格	207
§ 4.2	《火雷噬嗑》格	211
§ 4.3	《火泽睽》格	214
§ 4.4	《火水未济》格	218
§ 4.5	《火山旅》格	223
§ 4.6	《火地晋》格	227
§ 4.7	《离为火》格	230
§ 4.8	《火风鼎》格	234
第5章	八种 R—巽(巽类)人格解析	239
§ 5.1	《风天小畜》格	240
§ 5.2	《风雷益》格	244



§ 5.3 《风泽中孚》格	250
§ 5.4 《风水涣》格	254
§ 5.5 《风山渐》格	258
§ 5.6 《风地观》格	262
§ 5.7 《风火家人》格	265
§ 5.8 《巽为风》格	268
第6章 八种 R—震(震类)人格解析	273
§ 6.1 《雷天大壮》格	274
§ 6.2 《震为雷》格	277
§ 6.3 《雷泽归妹》格	281
§ 6.4 《雷水解》格	285
§ 6.5 《雷山小过》格	289
§ 6.6 《雷地豫》格	293
§ 6.7 《雷火丰》格	297
§ 6.8 《雷风恒》格	302
第7章 八种 R—坎(坎类)人格解析	306
§ 7.1 《水天需》格	307
§ 7.2 《水雷屯》格	311
§ 7.3 《水泽节》格	315
§ 7.4 《坎为水》格	318
§ 7.5 《水山蹇》格	322
§ 7.6 《水地比》格	326
§ 7.7 《水火既济》格	330
§ 7.8 《水风井》格	335
第8章 八种 R—艮(艮类)人格解析	340
§ 8.1 《山天大畜》格	341
§ 8.2 《山雷颐》格	344
§ 8.3 《山泽损》格	348
§ 8.4 《山水蒙》格	354
§ 8.5 《艮为山》格	358

§ 8.6 《山地剥》格	361
§ 8.7 《山火贲》格	365
§ 8.8 《山风蛊》格	368
第9章 人格手册	374
§ 9.1 N—乾族——8种理想控制型综合人格	374
§ 9.2 N—震族——8种现实控制型综合人格	382
§ 9.3 N—兑族——8种理想理智型综合人格	390
§ 9.4 N—坎族——8种现实理智型综合人格	397
§ 9.5 N—艮族——8种理想支持型综合人格	404
§ 9.6 N—坤族——8种现实支持型综合人格	412
§ 9.7 N—离族——8种理想包容型综合人格	419
§ 9.8 N—巽族——8种现实包容型综合人格	427
§ 9.9 “四宗八族”内禀格的情绪演化规律	436
第10章《周易》卦序、卦名、文句结构	439
§ 10.1 《周易》“卦序”新解	440
§ 10.2 《周易》八卦的卦名与属性	458
§ 10.3 《易经》64卦的卦名与属性	463
§ 10.4 《易经》的文句结构	467
结束语:易学对人类知识的整合功能	504
§ 1 世界文化总汇的“序参量”	504
§ 2 理性的“阿基米德点”	507
§ 3 算法思维与非算法思维	511
§ 4 易数圆融 智慧无穷	513
附录一:64类人格总表	516
附录二:人格三“才”评估法	521
附录三:物理世界的精神元素——易学对物理学的整合	539
参考文献	551

绪论：《易经》本义新探

——易图、易辞、人格

远古伏羲氏，用连续线与间断线的可能组合，画出了八卦和 64 个复卦（也称重卦）。这个神秘的易图，可类万物之情，可昭万事之理。围绕对《周易》的认识，历代易学家都以追寻《周易》中的“太极图”、“八卦图”、《易经》、《易传》之本义为基本目标，试图从这部神奇的古籍中找到可供该时代和后人应用的逻辑概念及方法。

易道深，人更四圣，世历三古。《周易》从八卦到十翼，源远流长，凝聚了多位哲人的心血。自上古伏羲氏，中古文王、周公，近古孔子等人悠久时间睿智的积累，得到我们今天看到的《周易》全部遗产。据史学家考证，迄今人们掌握的《周易》历史遗产，包括了图、数、经、传、学几个方面。认为这是一部“广大配天地，变通配四时，阴阳之义配日月，易简之善配至德”的周普之学。《易经》则是文王在远古伏羲氏“易图”基础上演绎而成的一篇重要论著。解析《周易》的核心，是要把文王演《周易》的思维方式及其所写的《易经》本义进行研究。

笔者在拙著《H 管理理论》中总结了一个六元人格系统，该系统的结构与《易经》的 64 卦十分相似。当将此系统与《易经》对照时，意外发现《H 管理理论》中关于人格的要素、结构和属性，与《易经》的卦爻“象”和卦爻“辞”都十分吻合！于是，笔者赋予了《易经》上卦、下卦和从初爻到上爻所代表的全部人格要素和属性。

赋予人格要素和属性后的《易经》，其“象”和“辞”，都能很清楚地告诉我们，这是一部揭示人类人格演化规律的重要文献。至此，对《易经》——这部数千年来一直被认为是玄妙如天书的奇著，也许可以找到一些可供现代人所理解的逻辑线索。

本“绪论”从罗素自集命题、图灵停机命题和概念模糊命题^①的不可

^① 罗素自集命题、图灵停机命题、概念模糊命题都是不可计算的命题。此三个命题的重要性已逐渐引起西方一些著名科学家的重视。当代著名物理学家罗杰·彭罗斯在对“精神物理”探求中，试图从方法论上对此有所突破。

计算性入手,讨论中国古代哲人,是如何对这些命题进行思维的。从而进一步讨论,人类在对这些不可计算的命题思维时,到底有没有一种“法则”可以理性地指导人们的思想和行为。同时,笔者希望,抛砖引玉,与读者共同探索《周易》对于指导当代人类处理好人与自然、人与人、心与身之间协调发展的科学价值。

《易经》全书的每一个“辞”,都是针对“图”而作的诠释。为搞清楚《易经》的本义,须首先将《周易》系统“图”的结构和属性搞清楚。这样,我们就可从图“象”的相互关系中,推知《易经》的经“辞”到底是在讲什么问题。读者在阅读本书之前,须阅读本“绪论”。绪论对易学的逻辑原理和《H管理理论》中的人格结构作了简要介绍。

§ 1 不可计算的问题与科学理性

众所周知,在现代人的观念中,寓意功能最强、囊括概念范围最广的,莫过于“数”及其相互之间的逻辑关系。“数学”已是当代人类用来表述科学规律和进行思想沟通的重要工具。现代人将所有的思维命题数字化,并将这些数学语言蚀刻在一块微型石头上。只要布局正确,这块石头就被赋予一种特殊的能力。它能对一种“咒语”作出反应,任何人用咒语向它提问,石头会显灵地应答。^①

那是一个用“通灵”芯片(统指 PC 芯片)创造的符咒世界;一个可以在石头图案内思维的世界。于是,人们骄傲地宣称:人类已经进入了一个完全数字化的“理性”时代!

(一)不可忽视的不可计算的问题

然而,哲学家和众多客观科学家却并没有被这一狂热的“理性”之风吹入歧途。正当人们津津乐道,自以为已经进入了一个完全数字化的“理性”时代之际,许多有识之士对这个“理性”提出了质疑:

1. 概念模糊的命题是不可计算的——有思维法则吗?

概念模糊的事物,在现实生活中比比皆是。我们每一个人随时都会碰得到。它是不可计算的。

^① 引自丹尼尔·希利斯(W. D. Hillis):《通灵芯片——计算机运作的简单原理》,崔良沂译,上海科学技术出版社出版,1999年。

最典型、最需要理性的领域，要算是艺术家们的艺术创作和科学家们的科学假设。艺术家和科学家们在艺术创作和科学假设的整个过程中，是以一种被称为“想象”思维的形态进行的。有成就的艺术家和科学家，由于其思维的方法论和认识论得当，因此，就能探知接近客观真理的人文和科学方面的文明结论。

但是，单一以形式逻辑作为思维工具的现代科学，在机械论哲学观的束缚下，很难跳出形式逻辑的思维框架。近代辩证论哲学由黑格尔创建，在由马克思、恩格斯整合以来，已越来越深入人心。遗憾的是，辩证论哲学观至今仍未找到一种像数学那样，能为机械论哲学观服务的逻辑工具帮忙，以致使这个认识论真理，迟迟不能进入科学殿堂。由于想象思维尚无法则，辩证论哲学观又缺少自己的理性工具，当代基础科学在“唯数”理论思维支配下，已明显滞后于迅猛发展着的应用技术。基础科学在由它自己孕育出来的实用技术面前，已经是“羸豕孚蹢躅”，“臀无肤，其行次且”，黯然失色！

为克服当代自然科学在指导高技术发展方向方面力量不足；克服当代人文科学在约束人们对高技术滥用方面软弱无力的现状，现代科学亟需一种能够对“概念模糊命题”进行理性思维的法则。

2. 图灵(Alan Turing)的停机命题是不可计算的——有思维法则吗？

阿兰·图灵冥思中的停机命题，本质上是一个“决策选择”问题。这是一个概念很明确，但不可建立形式化因果关系的命题。它是不可计算的。

图灵停机命题的不可计算性，表现在我们日常对作某件事情的决策选择上。人们在日常活动中，如果要对某项活动进行抉择，往往不是依靠计算，而是依靠另一种思维法则进行决断：是做，还是不做？

人类众多的“抉择”，并非是计算的结果。抉择是不可计算的。千万年以来，人类在抉择中生存，在抉择中前进。人们不禁要问，人类的这种非算法的“抉择”行为，到底有没有一种理性的思维法则作指导呢？

这就需要从逻辑的高度来认识图灵的停机命题。更需要从深度理论思维“法则”的视角，来考虑如何处理图灵不可解的停机方程的求证问题。

3. 哥德尔(Kurt Gödel)命题 $P_K(k)$ 是不可计算的——有思维法则吗？

命题 $P_K(K)$ 是哥德尔对罗素(Bertrand Russell)佯谬系统不可计算性的一种证明。这是一个概念也很明确，但要素的属性在“自集”中会发生质变的命题。因此，也是不可计算的。

现实世界中所有的组织系统,都是从“无”到“有”在“自组织”演化中诞生。迄今为止,人们对这种“自集”系统的结构和属性认识,只有假设,尚无法则!

以上三个问题,是人类在社会实践和科学活动中经常会遇到的十分重要的问题。但却都是不可计算的!

●深度理论思维的有力工具——易学

在当代基础科学的理论思维中,还没有出现比应用技术文明层次更高一点的构建理论的方法论。人们对于理论和实验的矛盾问题;对于如何避免和防止高技术可能带给人类的灾难问题;对于物理学中“时空”、“量子”、“概率”的统一问题;范围更广一点,即对于自然科学中物理学、化学、生物学基础理论的统一问题,以及对于整个人类知识体系中的人文与科学的统一问题等等,依然被束缚在形式思维的框架中,循着“假设—实验—数学模型”这个四五百年以来的老办法,在对众多模糊命题、停机命题、哥德尔命题不断“重整化”的艰难历程中探索着宇宙真理。

20世纪末,围绕基因工程的争论,人们已将基础科学与应用技术之间的知识较量推向顶峰。较量的焦点,是对应用技术合理性的科学评价。现代人已从20世纪中叶对化学物质的无节制应用,进入到对生物物质的应用领域。如果基础科学(主要是物理科学和心理科学)迟迟跟不上化学、生物学应用技术的高速发展,人类“大脑生理学方面说所涌现的知识,(将)使社会面临艰难的抉择。这个领域的痛苦的尴尬境地正在前方等待着我们”。这是被誉为“当代牛顿”的法国物理学家P—G德热纳(Pierre—Gilles De Gennes)向世人发出的忠告。

在当代“智力社会”背景下,如何增强道德意识,克服达尔文“竞争复制”理论指导下的功利主义对高技术的误导,已十分迫切地摆在全人类持续发展问题的最前面。作为人类文明先导的科学,时代在呼唤,它对人类在改造自然和人际交往中必须遵循的基本准则,应当担负起强有力的理性指导的文明感召责任!

恩格斯曾尖锐地指出过他那个年代的自然科学,由于缺少辩证哲学思维而束缚自身发展的状况。他力图说服大家,尽快掌握辩证思维这一方法论。恩格斯说:辩证思维“它可以仅仅由于自然科学的发现本身所具有的力量而自然的实现。这些发现是再也不会让自己束缚在旧形而上学的普罗克拉斯提的床上的。但这是一个比较长期、比较缓慢的过程,在这个过程中有大批多余的阻碍需要克服;第二条道路是从历史地存在的形

态中仔细研究辩证哲学，那么这一过程就可以大大地缩短。”（恩格斯著《自然辩证法》）

易学是东方远古文明留下的宝贵遗产。它不仅是辩证哲学认识论的思想宝库；还是一门自然科学直接可以应用的，揭示大自然质变运动规律的逻辑学；是探索大自然自组织演化的重要工具。

为让科学越过靠自身发现去掌握这一工具的“长期、缓慢过程”，以使科学认识和应用辩证逻辑这一工具的过程大大缩短，本书通过解析《易经》本义来证明，在中国远古文明“存在的形态中”，有一种能够进行深度理论思维的辩证学说——易学。笔者将此学说推荐给大家，共同来探索“非算法命题”的思维法则问题。

● 科学理性中的逻辑缺失

400 多年以来，“数理”取代了所有用其他形式表述宇宙真理的方法论。自从莱布尼茨发现“二进制”数学，布尔创立“布尔代数”，香农创立“信息论”，数学已独霸科学大厦。至今，已成为现代主流科学唯一“合法”表述科学真理的逻辑！

我们所处的时代是科学文献指数式增长的时代。虽然科学家们执着而又至诚地追求着真理，但正如柯文尼（*Peter Coveney*）和海菲尔德（*Roger Highfield*）等人所敏锐感觉到的那样，“理解逐渐被牺牲在计算的圣坛上”，“圣坛”上的数学孤军奋战，已力不从心。他们用法国数学家汤姆的呼吁，提醒大家：“在这个世界上如此多的学者忙于计算的时候，是不是也应该让能做梦的人做做梦？”

宇宙和世界的演化是“自集”演化。这是一个已被哥德尔证明是不可计算的罗素佯谬系统。人类要掌握“自集”演化的规律，必须有一种新的思维法则作指导；必须在此法则指导下与近代科学成果相结合，方可求得宇宙演化的客观真理！

“易图”也许就是一种“非算法”的逻辑语言，它可以揭示质变系统的“属性”演化规律。在拙著《H 管理理论》和《H 自组织理论》中，结合现代科学成就，将易学作为质变演化的逻辑工具，导出许多当代“前沿”正在困惑的重要结论。这些结论似乎都能与现代科学体系相衔接，也能与现代科学发展历史的脉络相吻合。

笔者深信，一个更加理性的科学体系，可以用“易·数”圆融的理性之网捕获到它的身影。完备的科学理性，势将会迎来一个和谐的理性科学新时代！

●数学理性的不完备性

19世纪,英国著名逻辑学家乔治·布尔(George Boole)写了一本书,叫《思维法则研究》。在这本书中,布尔试图把人类思维逻辑简化为一些数学运算。他发明了一种语言,用于描写和处理各种逻辑命题,并确定其真伪与否。这种语言称为布尔代数。布尔代数在表示逻辑运算的方程中以变量取代数字,变量代表“非真即假”的命题。从二值逻辑命题(非真即假),到更复杂的逻辑命题,人们试图都通过布尔代数写出,并加以证明或证伪。

20世纪,美国著名应用科学家,信息论创始人克劳德·香农(Claude Shannon)潜心于制造一种能模仿人类思维的机器。他按布尔代数逻辑变量值的真或假,与电子开关的闭合或断开对应。香农提出了一种方法,可将任意布尔代数表达式转化为一系列开关的布局。于是,出现了近代科学中十分重要的“信息论”这门二进制数学分支,奠定了当代计算科学的基础。^①

一种能够模仿人类思维的机器的出现,引发了一场广泛持久的哲学争论:

人脑是否就是一种机器?

人类的意识是否就是一种复杂机械计算的表现?

科学的“理性”是否就是一种布尔逻辑的演算过程?

现代主流科学派中的一些人认为,“人类的意识是一般物理定律的作用和一种复杂计算的表现”;“任何定理,人能证明,计算机亦能证明。不可计算的问题,人同样无法计算,人并不比计算机更有作为”。在有些人看来,科学的唯一理性就是“数理”,人类的思维仅只是一部复杂计算机的计算过程。

然而,在现实生活中,人类几乎随时都会碰到许多不可计算的问题。在这些不可计算的问题面前,虽然各人的处理方法不同,但一般都能处理得很好。而且,通过实践总结,变得越来越聪明,越来越符合理性。尽管哲学家、逻辑学家、科学家们对这些问题的理论定义,在概念方面往往智者见智,仁者见仁。但在遇到实际不可计算的问题时,所有的学者、专家们,却都能像普通老百姓一样,总是迟早会按照一定的理性法则去进行抉

^① 引自丹尼尔·希利斯(W. D. Hillis)著,崔良沂译:《通灵芯片——计算机运作的简单原理》,上海科学技术出版社出版,1999年。

择处理。冥冥中，这些理性法则指导着每一个人的思想、情感和行为。

人类在对自然和社会的认知过程中，存在着许多不可计算的问题需要去理解和认识。千万年以来，人类并没有因为它们不可计算性，就停止了对这些问题的思维和处理。

（二）对概念模糊命题的思维——想象思维

●到处都是概念模糊的命题

概念模糊的命题到处都存在。这是我们每一个人在日常生活中都会碰得到的现实问题。例如：人生的价值是什么？世界上什么东西最可爱、最美丽？你心灵中最崇敬的偶像是谁？你买的体育彩票能中奖吗？……等等。这些问题的答案是不可计算的。但在日常生活中，不仅普通老百姓都喜欢讨论这些问题，即使一些科学家、政治家们也都会津津乐道地议论和思考。

一个作家、一个诗人、一个画家，或一个音乐家，触景生情，可以写出、画出、或谱出千年不衰的小说、诗篇、图画或乐曲。计算机再“聪明”，也绝对不能在触景生情中写书、作画、赋诗、谱曲。显然，对于这些概念模糊、命题不明确的问题，数理逻辑是不可能得出一个让人们信服的客观真理答案的。

那么，人们究竟是依据了什么“法则”来对这些问题进行思维的呢？作家和艺术家们到底又是根据了什么“法则”，才创造出了这么多脍炙人口的珍品呢？人类的这一切“非算法”的文明成就，难道都是没有法则的“非理性”的胡思乱想吗？

●科学假设——对概念模糊命题的想象思维

概念模糊命题的问题不仅在人文精神领域大量存在着，而且在自然科学领域中也大量存在着。

迄今为止，所有的自然科学理论成就：物理学、化学、生物学，究其蓬勃发展的真正动力之源，并非因为人们仅仅有出色的“数理”思维法则，在这个法则推动下，就可发现某某理论。历史上所有重大的科学发现，都是那些有特殊“想象”思维能力的科学家们，首先在概念模糊的命题基础上，以一个或若干个科学“假设”为前提，通过“想象”思维和“数理”思维的结合，才取得了理性思维的光辉成就。

著名物理学家 B. 霍夫曼说：“科学理论家有一种才能，这在他们各种天赋当中不算是最不重要的：他们能从后来证明是错误的前提得出有价

值的结论。因为他们的洞察力很深刻,不论这里有个暗示或那里有个线索,或是一个粗疏比拟或是胡乱猜想,他们总是据手头的任何材料构成基本的假设,靠非凡的直觉天赋作向导,勇敢地跟随着精神中的荧荧的磷火,直到它给他们指明一条趋向真理的道路。”B. 霍夫曼在总结量子力学发展史时说的这段话,非常适用于近代科学的发展史。近代科学是在科学假设与实验观察相结合,借助于数学的逻辑力量,创造了辉煌的、照亮近代科学革命之路的一种方法论。霍夫曼所说的“靠非凡的直觉天赋作向导”,就是一种非算法的“想象”思维。

现代科学之所以能得到蓬勃发展,其创造力的源头,实际上是人类对概念模糊命题的一种“想象”思维的结晶。经过数学精确定量和严密的逻辑推理,增强了对世界的洞察力,更拓展了人类的想象思维空间,从而使人类对宇宙和世界的认识,也越来越接近客观真理。

因此,即使在自然科学领域,真正推动人类发现宇宙真理的原始动力,首先在于人类的大脑有特殊的“想象”思维功能。在这个功能推动下,用实验方法和形式数学作为工具,总结了许多代表世界秩序和规律的简明数学模型。

●现代科学亟待一种“非算法”的思维法则来完备

尽管现代科学取得了举世瞩目的成就,然而到目前为止,现代科学理论中的所有科学假设,却依然只是一种“想象”中的概念模糊的命题!

由于人们对“想象”思维还没有总结出一种法则,因此,近代科学单一用数学所配的“药”,让人吃了后,总觉得比“病”还痛苦。

从牛顿到爱因斯坦,从卢瑟福、波尔到普朗克、薛定谔,从开尔文、克劳修斯到麦克斯韦、玻尔兹曼,在这些近代科学巨人所创建的所有精美的理论模型底下,都潜伏着一个令科学家们头疼的非算法“妖魔”世界。哲学家,甚至科学理论创始人自己,都为此而不寒而栗,望而生畏!

牛顿在创建经典力学体系时,就遇到了一个迄今仍未解决的概念模糊命题。这就是令众多人困惑的万有引力的“力源”和力传递“媒质”问题。牛顿当时接受了笛卡尔的哲学观,将“以太”引入科学,并赋予某种力学性质。牛顿依靠人类特有的想象思维功能,假设了“上帝”的第一推动力和“以太”物质。以这两个概念模糊的假设性命题,维系了他那力学体系的真理性。

爱因斯坦在创建相对论力学时,也同样遇到概念模糊命题的困惑。当他以洛伦兹不变性取代伽利略不变性的时候,也应用了人类特有的想

象思维，假设了一个光速不变的“四维时空”。这个被现代人视为真理的四维时空，并不是数学推得的逻辑结论，而是科学家对概念模糊命题的一种想象思维的结晶。然而，迄今为止，相对论中的那个四维时空，依然只是一个概念模糊、令人费解的混沌幻影！

量子论的确立，是普朗克将量子常数 h 捆绑在一起的科学假设。再加上海森堡矩阵力学中有一个带虚数的 ih 算子的假设性推导。薛定谔方程是对这两个概念模糊命题的数学总结。70 多年以来，量子论的“二象性”、“物质波”谜团，至今仍在概念模糊的 h 和 ih 的假设性命题中徘徊未决。

统计物理的创立，是建立在粒子作等几率的“遍历运动”科学假设基础上的结晶。该理论中的那个“熵”的时间指向问题，100 多年来，一直在概念模糊的想象思维中摸黑！玻尔慈曼也因天才地发现了 H 函数的时间之箭指向过去，而遭到一大批著名人士的攻击。在不堪忍受中，这位拙于表白但令人敬仰的近代科学革命先驱，在追求真理中愤而自杀了。

总而言之，现代科学的大部分成果，主要是由于人类具有独特的想象思维功能而取得。人类依靠对概念模糊命题的一种“假设”，或说是“想象”，推动着人类文明向前发展。没有对概念模糊命题的一种想象思维作为动力，单一依靠数理思维，不可能有如此巨大创造力。显然，想象思维的层次，要比形式思维高出许多。

● 想象思维有理性法则吗？

科学假设的过程就是科学家们的想象思维过程。其假设的真理性，将要受到科学实验的检验。

但在现实世界中，许多事物往往既不可定量、也不可测量。或说是不能用实验方法定量计算。例如，心理学中的许多要素，其属性瞬息万变。而且，“生命绝不会向量尺透露自己的秘密”。人类不可能像测量非生命体或“精神维度”比人类低许多倍的动物那样，用量表去测量一个充满智慧、情感和欲望的生命体的善恶、爱憎、悲欢的“量”有多大！

那么，人类在这些不可计算的问题面前，究竟应当用什么样的更科学的法则来认知它们存在的结构和属性呢？

对于想象思维问题，虽然迄今还没有确定的法则可供人们应用。但当回顾人类认知宇宙和世界属性的历史时，我们就会发现，在人类的心灵深处，都存在着一个对客观世界“真善美”价值属性的追求。这个标准，或称法则，冥冥中一直在指导着每一个人的思想、情感和行为！

数学语言可以表述客观世界形式上的因果关系,从而引导人类向“真善美”的境界逼近。但形式逻辑不可能归纳—演绎出宇宙“自组织”演化的结构和属性。因此,在形式逻辑所归纳—演绎的科学结论中,对事物“真善美”的属性认识,往往有很大的片面性。400多年以来的“文明”教训已足以唤醒人类,在改造自然能力突飞猛进的今天,现代科学十分需要一种在人类想象思维时,能够指导人们认识事物“属性”的非算法思维法则,以使人类更加聪明地把握未来。

(三)对图灵停机命题的思维——抉择思维

●抉择思维是不可计算的

阿兰·图灵冥思中的停机命题,本质上是一个抉择思维问题。相当于人类对一件事情的属性认知后,决定是否去做这件事情的一种决策选择。

停机命题与上述概念模糊命题不同,这是一个概念很明确、定义非常清晰的命题。但它却是不可计算的。

对于图灵停机命题的不可计算性,许多编程科学家已经对此作了证明。这里摘录当今著名计算机科学家丹尼尔·希利斯对这个问题的论述:

设想我要编一个用于检查并判定另一个程序最终是否会运行结束的计算机程序。倘若被检查的程序中没有循环或递归子程序调用,那当然最终会结束。但如果其中恰恰包含有这样的结构成分,那或许可能会永远运行下去。事实上,尚无一个算法,通过检查一个程序能判定它是否与致命的无限循环有染。更何况不仅是无人发现过这种算法,而是这样的算法根本上是不存在的。停机问题是不可计算的。

要问为什么,可以这样设想:权且假定我有一个这样的程序,称为 *Test-for-Halt* (停机测试) 程序。此程序把被测试的程序作为输入,(把一个程序作为输入似乎有点怪,但这完全可以,因为一个程序与其他事物一样,也可用二进制表示。)我把 *Test-for-Halt* 程序当作为子程序插入另一个名为 *Paradox* (悖论) 的程序之中。*Paradox* 程序将对其自身执行 *Test-for-Halt* 程序。再假定我已编好一个 *Paradox* 程序,它具有如下特征,即无论 *Test-for-Halt* 程序判定是哪种结果,*Paradox* 程序的运行总是与之“逆反”。如果 *Test-for-Halt* 程序判定 *Paradox* 程序最终会运行结束,*Paradox* 程序就这样来编写,使其进入一个无限循环;如果

Test-for-Halt 程序判定 *Paradox* 程序将永远运行下去, *Paradox* 程序就这样来编写,使其最终会运行结束。因为 *Test-for-Halt* 程序与 *Paradox* 程序相互矛盾,故 *Test-for-Halt* 程序对 *Paradox* 程序无效,因而 *Test-for-Halt* 程序对所有程序无效。所以,判定计算机停机功能的程序不可能存在。^①

●人类具有处理图灵和丘奇两种命题的思维能力

阿兰·图灵停机命题的重要性,主要是作为不可计算问题的一个范例。在实践中,当人们对某件事情作抉择的时候,具有与停机命题完全等价的思维过程。计算机对这种“做,还是不做”的抉择,不存在一种算法语言可计算。但人类却能轻易地做得到。

与图灵停机命题相对应,凡是可计算的命题,习惯上称为“丘奇命题”。^② 计算机对于所有的丘奇命题,都能精确无误地完成计算。总之,凡是人类能计算的,计算机都能计算。但对于图灵命题,尽管命题的定义非常明确,计算机却不能通过计算进行“抉择”。

人类大脑的思维与计算机的思维不同。我们每一个人经过学习训练,除了都能对丘奇命题进行计算外,还可对图灵命题进行判断和抉择。同时,还可对哥德尔命题、概念模糊命题,通过自己的理性思维,能认知这些命题的“属性”是什么? 认知这些属性在与环境的相互作用中将如何演化? 根据这些认知,支配自己的行为。

人类的行为并不完全按照形式逻辑的计算结论进行。人们对于一个事件取舍、爱憎的选择,更注重的方面是对该事件的“属性”思维。决策过程是抉择者对一个事件属性及相关要素作用关系的思维过程。人们根据属性及其相互作用,判断出因果关系。根据因果关系,选择处理该事件的方案。然后,在“自性的”和“认知的”处世态度(人格)支配下,对该事件的爱憎、取舍进行行为表达。

这是一个理性的“*Test - for - Halt*”思维过程。

由此可见,计算机只能执行对丘奇命题的思维。而人类,则可以同时执行对丘奇命题、图灵命题、哥德尔命题、概念模糊命题的思维。人类的

① 摘自丹尼尔·希利斯(W. D. Hillis)著,崔良沂译:《通灵芯片——计算机运作的简单原理》,上海科学技术出版社出版。

② 阿朗索·丘奇(Alonzo Church),阿兰·图灵同时代人,为纪念他对计算科学的贡献,人们将可计算的命题称为丘奇命题。

思维与计算机的思维有着本质的区别!

抉择思维是人类特有的思维,其规律并不按数理逻辑进行。人类在最终决定是否做某件事情,其决策依据是对该事件“属性”所构成的因果关系的认识。而并非决定于对该事件“形式”所构成的因果关系的认识。

(四)对哥德尔 $P_K(K)$ 命题的思维——属性思维

●罗素佯谬与哥德尔定理^①

1902年,英国逻辑学家兼哲学家贝特朗·罗素(Bertrand Russell)定义了一个“自身并非其元素的所有集合的集合”系统。这就是著名的罗素佯谬系统。

罗素佯谬引发了不少数学家、逻辑学家、哲学家对此研究。特别是德国数学家大卫·希尔伯特(David Hilbert)要把数学置于无懈可击的牢固基础之上,认为如果能证明该系统可以纳入高度“形式化”的公理和步骤法则化的数学系统,那么数学就能一劳永逸地处于无可争辩的安全基础之上。

然而,1931年,哥德尔(Kurt Godel)证明了如下事实:“不管任何精确(‘形式的’)数学的公理和步骤法则系统,假定它足够广泛地包容简单算术命题的描述,并且其中没有矛盾,则必然包含某些用在这系统内所允许的手段既不能证实也不能证伪的陈述。这种陈述的真理性以可允许的步骤是‘不可决定的’”。哥德尔通过复杂的逻辑论证,最后以“在罗素佯谬系统中,不存在命题 $P_K(K)$ 的证明”的结论,确立了哥德尔定理。

该定理证实,宇宙公理和法则,并非形式数学逻辑独家所能描述。

罗素佯谬命题提出至今已经100周年了。哥德尔证明该系统的不可计算属性,也已经有70年历史了。但迄今为止,对于哥德尔定理中的命题 $P_K(K)$ 到底应当用什么样的逻辑去证明,人们还没有想出办法。这说明,在当代主流科学的思想逻辑中,缺少一种对于“自集”系统演化规律的认识论和方法论。

罗素佯谬系统本质上是一个“自组织”系统。可以说,宇宙和世界的演化,就是罗素佯谬系统的“属性”演化。属于 $P_K(K)$ 一类自集系统的“自组织”过程。由于数学中不存在自集系统的质变逻辑法则,现代理论

^① 有关内容引自罗杰·彭罗斯著,许明贤、吴忠超译:《皇帝新脑》,湖南科学技术出版社出版。

试图用群论、集合论的分形、分类、分量功能,来处理一个自集系统的质变演化,已使当代基础科学理论越来越复杂难懂,越来越神秘玄妙。笔者发现,中国的易学蕴涵着处理这一类系统质变规律的逻辑。易学也许就是一种与罗素佯谬系统相对应的逻辑体系,它可以揭示“自组织”系统的结构和属性。

● 八卦系统与哥德尔命题 $P_K(K)$ 的同一性

易学是一种能够指导人类对 $P_K(K)$ 自集系统进行“属性”思维的逻辑学。如果将“自集制”易学法则,与“十进制”和“二进制”数学法则相比较,在方法论、认识论和本体论方面,易学与数学有着质的不同。前者包含了辩证论哲学的认识论、方法论和本体论。而后者,则只是一种机械论哲学的认识论和方法论。在数学逻辑的抽象命题中,不可能包含有能够反映事物结构和属性的“本体”要素。

宇宙和世界演化的本质是自我调整结构的“自组织”演化。属于是哥德尔命题 $P_K(K)$ 一类的属性演化。也可以认为,这是客观世界在 $(0 \times \infty)$ “道”系统与 $P_K(K)$ 自集系统之间作总内能守恒的质变运动。易学的“八卦”就是一个 $P_K(K)$ 系统。是自集体的“非空子集”。易学对于这种系统有非常精确简明的处理方法。

易学是质变逻辑学。在逻辑演绎中,注重对系统的“属性”进行逻辑论证。集合系统并非是一个大杂烩。并非不考虑“属性”,就可相互集合,形成一个新系统。宇宙中任何一个集合体,都是要素“属性”非常明确的系统。集合元素必须在一定的“属性”支配下,方可组成一个实际上可以存在的新事物。它包括了“形式和内容”、“结构和功能”、“要素和属性”、“事件和规律”等所有系统存在所反映的状态。

尽管数学可以将 n 个元素放到一起,然后用形式数学将它们分类、分形、分量进行集合。数学的这种分类、分形、分量的集合,只能得到形式上的几种分类法。绝对得不到哪些元素可能存在,哪些元素不可能存在。数学中没有对自集系统进行“定性”的逻辑功能。因此,数学在这一系统中不具有自身存在的真理性。

对自集系统具有自身存在真理性的逻辑,是易学。用易学来推演 $(0 \times \infty)$ “道”系统和 $P_K(K)$ 自集系统的演化规律,不是靠形式化逻辑思维。而是靠辩证的逻辑思维。易学通过对“道”系统运动属性的认识,得出“道生一”或“易有太极”的逻辑法则;又根据守恒原理,得出“一生二”或“是生两仪”的逻辑法则;再根据对立统一的自集原理,得出“二生三”或“阴阳交

感”的逻辑法则。最后,根据感应集合原理,得出“三生万物”或“四象生八卦”的逻辑法则。易学中的自集“基元”,是“阴阳交感”或“二生三”基元。即: $P_K(K) \rightarrow P_2(3)$ 。

同性的两元素,或相互作用力很弱的异性两元素之间,不能进行自集。复杂系统的集合也是如此。任何一个复杂系统要素之间的集合,都是“一生二”中出现的两个不同属性要素之间的集合。在同一类型的系统中,两元素“自集”后,只能生成八种新元素。易学用“八卦”来表述新元素的结构和属性状态。

多基元集合时,是“基元”与“基元”之间交互感应作用,可以表示为 $[P_2(3)]^n$ 。式中 n 为不同基元类别的数目。“三生万物”或“四象生八卦”,都是指自集系统 $P_2(3)$ 基元之间交互感应集合后生成一个新“事件”。

易学揭示的质变规律,是“无” $[(0 \times \infty)]$ 系统和“有” $[P_K(K)]$ 系统之间的蜕变规律。也可以揭示可见但不可分的“有”系统,在要素属性蜕变或重组时的 $P_K(K)$ 的演化规律。这里所说的演化,依然是质变运动。这些系统都是由互补对称的两个元素组成,它们构成了一个总能量守恒的 $P_2(3)$ 系统。

宇宙和宇宙中的所有世界,都可以抽象为 $P_2(3)$ 系统。通过对 $P_2(3)$ 的易学分析,就可把握它们的质变规律。易学对于这种系统演化后的结构和属性,有极其朴素精确、简明深刻的法则。

在现代数学理论中,把序数(自然数的分类属性)、集合、群等表述结构和属性的系统,硬是纳入到形式逻辑的理论体系来研究。自然科学家们则将此种方法用来处理集合系统、群系统的科学问题。结果不仅不能解决问题,反而使逻辑学本身丧失了理性基础。^①

质变系统原本是属于数学无法处理的罗素佯谬系统。或称 $(0 \times \infty)$ 混沌系统,或称 $P_K(K)$ 自集系统。在这些系统中,所有的要素都必须赋予“属性”才有意义。而所有赋予属性的要素,又会在“自集”中蜕变成新的结构、产生新的属性、出现新的功能。

因此,无论从哪一个角度看,形式逻辑都很难在这样一个系统中可以包揽一切地将事件的“属性”表述清楚。许多西方科学家已经感觉到,应

① 有关对集合论悖论的逻辑证明,请参见姚人杰:《自然数——千年虫》一书。上海市新闻出版局,内部资料。

当寻找一种更强有力的逻辑工具来处理这一领域的逻辑问题。苦于在西方文化的思想体系中,缺少这种能够总体把握的方法论。以致使现代科学仍然不得不在昂贵的代价中探索科学真理。

可见,在人类的思维法则中,除了具备二进制布尔逻辑“模块”的功能外,更多的也是区别于电脑和其他生物功能的,是在人类的心灵中还存在着另外一种思维模式。即“非算法”的思维法则。人类的这种“非算法”思维,可以用易学加以概括。易学法则的真理性,可在当代科学中的无机元素周期表、无机化合物、有机物、生物大分子和基因的结构中得到证明。因此,易学法则是表述实在世界质变规律的真理。它是绝对的、外在的、永恒的。当它与描述量变的数学结合在一起的时候,将会发现许多复杂事物中的简单真理。

§ 2 非算法思维法则——易学

(一)算法逻辑的“秩序”不足以描述世界

现代科学从经典到现代的理论变革中,数学物理理论所描述的规律,已由要素属性不变的系统进入到要素属性蜕变的系统。一个“幽灵”在科学世界的底下存在着。它对物质世界的控制和作用,在 20 世纪的科学革命中,已被玻尔慈曼、普朗克、爱因斯坦等科学巨匠描述得淋漓尽致。它已跃然出现在现代数学物理的定律中。相对论、量子论、统计物理,都是深刻揭示这个“幽灵”的理论。

然而,由于真理缺少一种逻辑支持,这个“幽灵”至今仍被禁锢在数学方程中。形式逻辑不可能将它揭示出来。理性不完备的现代数学,已使 20 世纪初的那场具有跨时代意义的物理学革命,背负着三个闪闪发光的金箍,在佯谬的长夜中摸黑走了一个多世纪。

如果从玻尔慈曼统计物理算起,现代科学已经经历了近一个半世纪的探索。可以说,对物理世界的规律,已尽收眼底。从“弦”到原子、分子,到宇宙,人类已经掌握了大量用数学逻辑取得的理性成果。所差的一点,那就是这些用数学定量得到的“质能”、“时空”、“波粒”的等价性,至今仍还不能向人们展示宇宙真实结构的“质”的内禀性。

由于现代的主流科学只重视算法思维,忽视乃至鄙视非算法思维,在众多的非算法领域,人们还没有能从思想逻辑的高度,把握到一个“非算法”的思维法则以供大家遵循。而现有的“算法”思维自身,又不具备揭示

自集系统结构和属性的法则。许多客观科学家早就敏锐地感觉到,现代科学已经到了“不是土崩瓦解,就是大统一”的抉择阶段。

宇宙演化有自身独特的规律。它扑朔迷离,但井然有序。形式公理的逻辑不可能表述它质变演化的“秩序”。实证科学和形式逻辑在缺少一种非算法思维法则指导的情况下,都无法去揭示宇宙演化的真面目。历史已经证明,现代理论十分需要一个强有力的,能够揭示宇宙内禀结构和属性的逻辑工具帮忙,从而突破僵局,进入掌握“时间之箭”的理论领域。

随着人类改造自然的能力不断增强,基础科学对应用技术的指导,人文科学对应用技术的约束,已越来越显得迫在眉睫。人类必须以一种更高层次的理性,去理解与认识客观世界的演化规律。这个理性工具在中国古老的易学中存在着。它能处理和把握质变系统在演化时的结构和属性,人类可以用它来平衡并解除“数学帝国主义”在应用技术中盲目横行,在基础科学中孤寡独裁的地位。

易学分析证明,迄今为止,自然科学所描述的所有物质体的运动,其实都是在“物质—反物质”的互补中,由物质运动“折射”出来的反物质世界的运动。这个反物质世界,就是爱因斯坦在晚年力图想纠正他在相对论时空观方面的偏差而指出的——“物理客体有着空间的广延性”。这里所谓的“空间的广延性”,本质上就是易学揭示的与物质世界共存的负能态反物质世界。这是一个对“形下”世界进行平衡和自组的“形上”世界。

质变与量变,是世界的固有运动。易理与数理,是认识世界的固有逻辑。“易·数”结合,是揭示客观世界“质·量”互变规律的理性法则!

在现实生活中,机械论哲学之所以能独家占领科学阵地,就是因为机械论哲学有一个结构严密、理论成熟的数学作为其理性工具。辩证论哲学虽然无处不在、无时不用,但它缺少一个有“逻辑秩序”的思维法则作指导,从而使这个认识论的真理,至今仍未被科学当作一种“法则”应用到科学定律之中!

易学是集认识论、方法论、本体论于一体的辩证学说。如果说数学用算法的逻辑法则充当了机械论哲学的理性工具,那么,易学则将用非算法的逻辑法则充当辩证论哲学的理性工具。一旦两者作为科学法则在人类的思维中结合,一个理性的新科学时代就会来临!

(二)中西方哲学观的差异

如果仔细研究人类古哲学发展史,人们一定会发现一个重要事实,

那就是古希腊、古印度、古埃及，或其他一些地区和民族的哲学中，他们的形而上学，是与现实世界脱钩的，认为这是超自然的力量。唯独古中国哲学中的形而上学，是与现实世界挂钩的，认为这是现实世界结构的一部分。

这一重要区别，导致了西方（包括印度）哲学的二元论世界观。在这些哲学中，“形上”世界不是一个独立于现实世界之外的抽象世界，就是一个与现实世界并存的宗教世界。因此，由西方哲学指导下产生的近代科学，都将客观世界看成是一个孤立的物质系统或纯物质形态的生物系统。

如果我们用古中国易学中的“阴阳合一”论来考察宇宙和世界；用在易学中存在的一套严整的质变逻辑方法论来处理宇宙和世界的演化，就可非常简单合理地揭示所有实在世界的真实结构和属性。从辐射体、原子、分子，到天体、生命体，无不是“物质—反物质”的统一体；无不与宇宙的“真空”场构成同一个物理整体。

中西方哲学观可以从如下三个方面看到它们之间的差异：

1. 认识论上的差异：

中国哲学：宇宙和世界结构的秩序是“互补秩序”。

西方哲学：宇宙和世界结构的秩序是“镜面秩序”。

2. 方法论上的差异：

中国哲学：宇宙和世界的演化是“质量互变”演化；用辩证逻辑思维。

西方哲学：宇宙和世界的演化是“单一量变”演化；用形式逻辑思维。

3. 本体论上的差异：

中国哲学：宇宙和世界的本体是“心形一体，色空合一”。

西方哲学：宇宙和世界的本体是“心形分离，色空对立”。

易学可以整合两者在认识论、方法论、本体论方面的差异；可以指导数学在向宇宙深处挺进的时候，应当把握住什么样的方向。在中国，这种方法称作“总体把握，分科而学”。

（三）太极图的哲学与科学含义

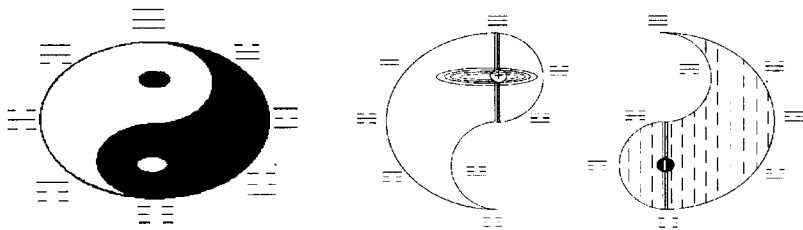
对称——这个优美的抽象形态，它不仅是人类对一种朴素美的追求，也是科学家们在构建理论和定律时的重要思想原则。1957年，物理学家杨振宁、李政道、吴健雄用钴⁶⁰β衰变，推翻了魏格纳在1927年用“旋向性”不相关性推得的量子论中的一条叫“宇称守恒”的定律。宇称守恒被推翻，意味着近代科学中的“镜面对称”哲学观已不再成立。

真实的大自然是一个不断运动变化着的大自然。也就是说,它是一个在不对称中演化的系统。中国哲学认为,大自然的对称是“互补”对称,而不是“镜面”对称。

互补对称是不对称的“对称”,与镜面对称的“镜像”有原则区别。它内禀存在着变易的“动力学”属性。正是这种不对称的互补对称,才有大自然有规律的量变运动和不断创生新事物的自组织演化运动。才有大自然周而复始自我循环演化的动力来源。互补对称就是易学中的“阴阳合一”,“万物负阴抱阳”的一元论世界观。

互补对称无法用数学的形式公理表述,中国人发明了表述这一物理过程的模型——太极图。用现代科学术语,也可以称它为质变相图。

质变相图的基本符号是阴阳鱼太极图及其周围的阴阳八卦图。这是一个不仅能代表自然科学研究对象“属性”的质变相图,还是一个可以包容所有社会、精神系统“属性”演化规律的逻辑图。太极图可用图(X-1)表示。图(X-1)右侧的“阴阳鱼”分体图,是笔者对太极图内涵的进一步揭示(见第10章:《周易》卦序、卦名、文句结构)。



图(X-1) 太极图——普适万物的质变相图

太极图代表了一个互补对称的宇宙和世界。它和谐优美,简约朴素。呈倒S型的阴阳界面,代表现实世界所有系统互补对称的“镜像”。系统中的阴阳,在互补中能相对平衡,使事物十分有序地运行。但这又是一个在任何时刻(时间),任何位置(空间)都不对称的系统。互补中不对称,产生了系统的时间方向属性。从而使系统沿“时间”方向不断进行自组织演化。因此,它是一个可以产生新事物的“道”(易)系统。

太极图周围的八卦符号,是系统中元素的状态图。这些状态也无法用数学模型表述,中国人用“八卦”来表述它们的物理学属性、化学属性、生物学属性,或社会、精神属性。根据八卦图,就可推知质变系统的运动结果。所有物理学、化学、生物学、人格学、社会学,均可用八卦图进行“归纳—演绎”,分析系统在质变时的运动规律。人类也可根据需要,用控制

“爻”属性的方法,来获得所需要的元素、事物和一个组织系统。

太极图所揭示的规律,是“道”和“易”的演化规律。道和易是对所有具有“运动”属性系统的抽象。自然、社会、人文中所有的质变系统,都是道和易的系统。当代科学称这些系统为 $(0 \times \infty)$ 混沌系统和 $P_K(K)$ 自集系统。

在道和易的系统中,形式逻辑无法揭示和表述它们的演化规律,易学用抽象的“易图”表述了这些系统的质变演化法则。因此,太极图不仅向人们表述了哲学认识论和本体论的内容,还向人们表述了科学方法论的逻辑。

太极图是人类理性和智慧的象征。比贝多芬音乐、毕加索油画、爱因斯坦方程等迄今为止的任何作品,要优美得多、智慧得多、高深得多。

●太极图是非算法逻辑语言

科学和科学理论活动是人类从复杂性中寻找简单性,用简单性去把握世界复杂性的一种理性思维活动。人类为认识大自然中简单性与复杂性之间的关系,创造了科学和科学理论。在人类的整个科学思维运动过程中,人们靠“概念”和被称为“逻辑”的方法进行。人们用逻辑的演绎和归纳方法,将“概念”用一个简明的模型表达出来。只要一看模型,就能知道世界的结构、属性和演化,认知它们为什么演化的因果关系。

概念和概念之间相互关系的表达方式有两种。一种是数学模型;另一种是易学模型。前者的源头在古希腊科学,后者的先驱在古代中国的科学中。数学公理只能在“丘奇命题”范围内应用,不能表达图灵命题、哥德尔命题和模糊命题的演化规律。

宇宙演化是一种“属性”演化,即质变。它是不可计算的,需要用另一种方法进行处理。处理质变演化的逻辑十分重要,人类只有掌握了万物的质变规律,才能真正认知到宇宙和世界的本体及其演化的因果关系。才能消除 400 多年以来,数理科学留给人类的众多困惑和佯谬。

太极图是表述质变系统要素之间相互作用关系的逻辑模型。它以构成宇宙要素的两大基本属性——阴和阳为基础,按照 $P_2(3)$ 自集原理,得出“三生万物”和万物的基本结构与属性。

易学方法非常简明易懂。任何一个复杂系统,只要将易学的阴虚线和阳实线按固有的方法一组合,该系统马上就会真相毕露。它的结构和属性就会十分清楚地显现出来。

八卦模型与集合论、群论的分类、分形模型相比,要科学得多、简明得

多、精确得多。人类可以用它来对宇宙和世界的属性进行科学研究。从“弦”、原子，到宇宙，到人格，均可用它进行科学的分类、分形。这是一种“非算法”的逻辑语言，可用于科研、教育、信息沟通和信息储存。易图是非算法逻辑语言，一旦人们将它引入科学，则能轻易地整合目前数学逻辑留下的众多所谓“前沿”科学的难题。

易学是将事件和规律、结构和功能、要素和属性融于一体的定性逻辑。其逻辑图涵盖了认识论、方法论、本体论全部内容。已升华到哲学的高度。任何其他模型都取代不了它的这种功能。

§3 易(道)、八卦、复卦的结构与属性

(一)易、道的本质——时空闭合的原始能量

“易”和“道”是易学理论中两个十分重要的科学概念。也是易学的主要研究对象。它们代表大自然或人类社会中所有具有永恒“运动”属性的系统。

将“运动”作为系统的一种属性，并抽象为一种“实在”，这在数学科学理论中是不存在的。数学物理学将客观世界的运动，只作为量变的规律去揭示，没有作为大自然的固有属性去认识。因此，不可能得到质变的事件性质。

具有运动属性的“道”或“易”系统，其演化有一定规律。这就是易学中的逻辑命题：“易有太极，是生两仪，两仪生四象，四象生八卦”。或老子的“道生一，一生二，二生三，三生万物”。这两个原理是同一原理，都是对具有运动属性系统演化规律的描述。

1. 本质要素

道和易是既不可见又不可分辨的超感知系统。用现代语言表述，可以称它是一个“时空闭合”的系统。自然或社会中的任何一个组织，都是从“无”到“有”创生，这些组织在出现之前是不可感知的。它们能从一个“无”系统，自我创造出一个我们可感知的实在系统，这是人们最不容易接受易学辩证结论的一个难点。人们不会相信一个真正的“无”系统，可以自动地生出“有”。因此，我们一定要找到这个“有”的来历。

科学理论在揭示这一质变运动的蜕变环节时，必须寻找到从“无”系统向“有”系统演化的一个最关键要素。我们称此为质变系统的本质要素。

本质要素是“道”或“易”演化的力量之源。它的实际存在必须让人们能理解：演化是符合逻辑的，也是能够被实验和观察所证明的。

2. 原始本质要素

存在于“无”系统中的本质要素，是不可见的原始要素。因此，我们称它为“原始本质要素”。原始本质要素是指，它虽然在“有”诞生之前不可感知，但当它从不可感知的原始状态蜕变成可感知的“有”之后，它一定仍然存在于新系统“有”的结构之中。新系统中的所有新要素，均由那个原始本质要素蜕变而来。只是它的“仪貌”从原始状态变成有“个性”的新状态而已。新状态虽然有新的结构、新的属性和新的功能出现，但它的本质属性是不会改变的。经过一定的反演程序，新系统中的本质要素仍然可以返回到它的原始状态。

易学的任务，就是要从理性的逻辑分析中，找到这个原始本质要素。然后，通过对本质要素的演化分析，确定本质要素从原始状态蜕变为“个性”状态的个性“面目”。确定以新面目出现的本质要素存在于新系统时的结构和功能。同时，还可以通过对新系统的“时间方向”属性分析，推知它下一步向何方走去；在它可能与别的系统相接触时，会发生什么样的相互作用。

3. 原始本质能量

著名美国物理学家 B. 霍夫曼曾以其科学家敏锐的直觉，早在 50 年前就预见到“原始本质能量”是创造时空，创造物质和辐射，创造原子、分子、天体和生命的本质要素。

的确，在自然科学中，物理学、化学、生物学及其他所有从它们中分离出来的基础科学的研究对象，凡是自然系统，都存在着同一个原始本质要素。这个本质要素，就是大自然中客观存在的原始本质能量——“运动”要素。确认这一点是没有问题的。我们不仅可以从人类长期观察和实践所积累的经验中得出此结论，还可以从现代科学的“质能”、“时空”、“波粒”同一性中得到理性证明。

相对论和量子论革命的意义和价值最光彩夺目之处，就在于它们用形式公理找到了“时空”、“质能”、“波粒”之间的同一性。虽然形式公理不能揭示同一性的原因，但精确地揭示了“个性”与原始本质要素属性之间“量”的等价性。没有数学对世界的这种洞察力，就不会有今天我们提出用易学揭示质变运动规律的思想出现。

最能证明能量是自然系统本质要素的理论，莫过于爱因斯坦的质能

公式： $E = mc^2$ 。相对论将“质量”同一为“能量”，深刻地揭示了质量是能量的一种存在形态，是原始本质能量的一个具有“质量”属性的个性。如果我们继续跟着相对论的惯性系时空速度方程观察下去，则还可以得到质量蜕变成辐射的“电磁波”新个性后，电磁波将在“无限红移”中，蜕变为原始本质能量并在宇宙中消失的结论。现实世界中所有“自组织”系统的所有属性，都是原始本质能量的个性表现。都能与原始本质能量（道、易）同一。

4. 原始本质负能量

在自然科学系统，到目前为止，原始本质能量只是正能量。而事实上，单一的正能系统是不会进行“自组织”演化的。现实世界中还应当存在一个与正能世界互补的负能世界。这是从万物必须在“互补平衡”中生成，这一易学公理得到的逻辑结论。

负能世界的原始本质要素是负能量。对于负能量如何从一个“无”系统演化成“有”系统，在现代科学理论中还找不到关于它的结构形态。虽然也有人设想过反物质世界原子的结构模型，但往往都是从镜面对称的“镜像”中猜测的模型。

用易学的生成论逻辑命题和八卦，可以推断原始本质负能量从“无”到“有”演化的全过程。该过程会十分清晰地向我们展示，负能系统的一个“负电子”必定会在演化中破裂为“面电荷”。面电荷没有实在形态，它弥散在宇宙边际，并对所有以“驻波”形态存在的“物质—反物质”体进行耦合。它处在宇宙“绝对零电位”的高处，与处于最低电位的负能态“正电子”共轭，构成宇宙广袤无际的“负能海”空间。

无定态的“面电荷”从宇宙的四面八方，控制着所有落在它那个“海”里的物质体的演化。宇宙和现实世界中的任何一个系统，无不在“自平衡”和“自组织”中服从它所确定的法则。热力学第二定律中至今仍未得到一般性证明的那些“等几率”粒子，也是因为受到来自宇宙四面八方的“面电荷”的支配，才必须作“遍历运动”。面电荷不仅牢牢控制着自然组织的演化，即使对于我们人类的“身心”组织，及人类在相互依赖中求生存的社会组织的演化，也同样无法逃脱它给万物约定的固有逻辑。

反物质世界的这种电荷量对称，电子不对称结构特点，乃是万物自组织演化的动力之源。面电荷与正电子，及其共轭体内的负能场（宇宙场），是万物结构稳定、生生不息演化的力量之源。它存在于全宇宙的结构中，是所有自然、社会、精神组织的“灵魂”。

负能系统的原始能量演化为“有”之后，具有时间方向指向过去的属性。有负熵的“动力学”功能。无机世界的结构平衡、核聚演化、核裂演化、化学“合成—分解”演化、天体“塌缩—膨胀”演化、宇宙“大爆炸”演化等等，均由它作为动力。生物世界的光合演化、生物酶催化演化，及所有生命物质的“自组织”演化，均由它在控制主导。人类的诞生是大自然的造化，集中体现了原始本质负能量演化成“有”之后所具有的动力学属性。“精神”是负能态反物质与正能态物质世界互补演化中出现的实在形态。道和易的“无”中生“有”，都是在原始本质负能量支配下进行的。

因此，自然人的心理结构和群居社会人的社会组织，归根到底也是由负能态反物质基元的“选择功能”所塑造。社会组织是由高负熵生命体——“人”这一要素组成。人是社会组织中的本质要素。人类的人性和人格属性，均来自于原始本质负能量在演化中形成的“可编程”结构。此结构就是人类的“心灵”。“心灵”绝对不是形式逻辑和数学层面的“布尔模块”，它是一个由易学法则确定的“非算法”逻辑系统。

人们也许会问，那个具有运动属性的道或易系统，究竟是一个什么样的东西呢？

道和易是一个抽象的广义概念。对于“道”，老子说：“吾不知其名，强字之曰：道，强为之名曰：大。”这里老子所说的“大道”，就是一个“时空闭合”的原始能量系统。在易学中，道或易的概念适用于所有自然的或社会的组织。从基本粒子到人类社会，不同量子阶梯上的所有组织的演化，都将在其能级阈值内，服从道（易）的质变逻辑。

对于大自然最深层的“能量子”，即在物理学领域，也许“道”和现代量子论中“弦”的概念有相通之处。弦（道）处于“一维”状态的时候，是一个时空闭合的量子系统。当它出现“旋向”运动的时候，就演化成一个有旋向时空的“粒子”量子。当它从旋向运动蜕变为辐射运动时，随即演化成为具有波动时空的“辐射”量子。辐射量子“无限红移”，又复归为不可见不可分的“道”。

原始本质能量（道、易、弦）的基本单位，在正能系统，就是现代量子论中的普朗克辐射量子常数 h 。在负能系统，就是与 h 互补的海森堡的算子 ih 。当 h 被原子吸收时，辐射量子又会演化成旋向性量子。旋向性量子基元用 $\hbar = 2\tilde{\hbar}$ $i\hbar = i2\tilde{\hbar}$ 表示。光速 C ，是 h 量子基元总内能等效为动能时的“等效”时空速度。也是量子从旋向运动蜕变为辐射运动，或辐射量子“无限红移”蜕变为原始能量（道、易、弦）时的蜕变临界速度。所以，

物理学层次的道、易或弦，我们可以把它看成是具有“原始本质能量”属性的时空闭合的实在之物。

这就是新理论提出的道、易或弦的运动属性。也是《周易》或易学之“道”和“易”的科学化本义。易学将此实在系统称为“道冲”之物，“无”为道体。

道和易的概念是同一的。如果说有区别的话，可以作为一种习惯，将“易”概念理解为社会系统的“自组织”演化；描述人事变迁，社会兴衰。可将“道”概念理解为自然系统的“自组织”演化；描述原子天体，沧海桑田。两者也可通用。

5. 正、负能量(正、反物质)的互补结构

组成宇宙和世界的任何一个系统，都是正、负能量(正、反物质)的互补系统。即使在时空闭合的“道”系统(即“无限红移”的辐射量子)，亦必须处于正负能量的互补状态。否则，不可能有我们可感知的所谓的“能量”存在。孤立的物质系统是不存在的。

太极图就是万物处于正负能量互补平衡时的时空态。其周围的八卦图是构成万物的正负能量子的结构模型。太极图是完整表述万物质变演化规律的逻辑语言。

下面根据“自集”原理，分析组成太极模型的“八卦”的来历。

(二) 八宫图与八卦生成法则

在易学研究中，关于八卦的来历问题一直是史学家们要考证的重要问题。但到目前为止，所有认为结绳、河图洛书、揲蓍等成卦的方法，似乎都缺少内禀的逻辑必然性。

《系辞上传》说：“易有太极，是生两仪，两仪生四象，四象生八卦。”这是一句表述“易”演化规律的重要逻辑命题。同样，在老子的《道德经》中，也存在着一个相似的逻辑命题：“道生一，一生二，二生三，三生万物。”这两个命题是同一个逻辑命题。根据这两个内涵相通的命题，我们可以认为，道和易就是一种对具有“运动”属性系统的抽象。这里的“运动”，显然是指运动的“量”，即系统的原始能量。如果这一论断成立，那么我们就可从自集系统的集合原理出发，找到八卦的生成与结构原理。

1. 八宫图

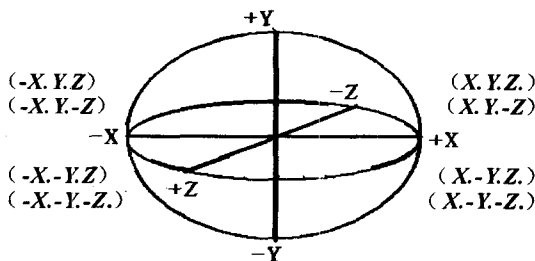
在易学理论中，有一种所谓的“宫位”之说。易学所说的宫位，实际上就是一个三维的质变相图。在实际使用时，可以把任意一个组织系统的三

个基本要素的阴阳对偶属性标在这个三维图上,然后写出八个象限中三个要素(爻)的结构式。结构式代表阴阳二个元素“自集”演化中创造了一个具有新结构、新属性的新系统。新系统的结构和属性不能用具体的字母或数来抽象,易学用八卦符号和卦名来表示这个新系统的结构和属性。

图(X-2)是易学“八宫”图。在这“三维”空间里有八个象限。八个象限中寄宿着八种结构和属性不同的新事件。新事件的结构可以根据三要素的“旋向性”(即阴阳)加以确定。其中(X. Y.)是组成该事件的两个基本要素;X 代表系统的控制要素,Y 代表互补要素。而Z则代表X. Y. 两要素在内禀力作用下生成的共轭体,成为第三要素。故也称共轭要素。这样规定之后,系统中三个要素之间的结构关系为:(X. Y. Z.)。

传统易学将八种新事件的所在地分为“四宫”或“八宫”,用“八卦”描述新事件的结构和属性。实际上,我们可以完全不必考虑十分神秘的宫位关系。图(X-2)中的(X. Y.)平面,共有四个象限,每个象限根据Z的属性不同可各列出两种八卦模型。四宫就是四个象限,每个象限有两种状态,共八种,即八卦。如果用八宫表示,就可画成一个三维立体图。三维空间可分为八个象限,每个象限代表一种新事件。总共也只有八种,即八卦。这就是“道”或“易”演化的最基本“质变公式”。

八卦基本公式代表了宇宙、世界、天文、地理、人文、社会等所有具体系统的质变规律。它是一个包容万物万事的抽象逻辑体系。由于这个体系包罗万象,又是一个质变系统,用一般的名词概念无法将它们的属性、特征、结构说清楚。古人用八卦的卦名和卦象来表述它们的结构和分类性质,用“五行”来说明这些新生系统的属性特征。



图(X-2) 八宫(象限)图中新事件的结构要素

2. 自组织系统的“自集”法则——八卦生成原理

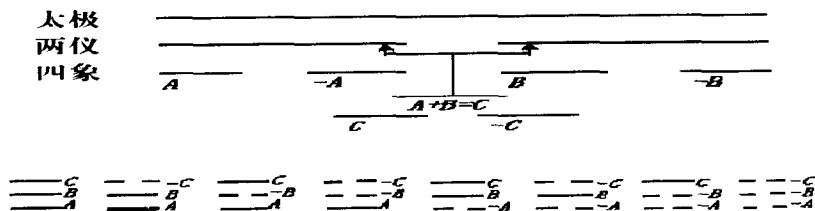
关于八卦图的推演方法,在传统的易学研究中已有许多论述。但由于没有能揭示八卦的逻辑结构和爻的属性,数千年来,《周易》一直给人一

种蒙眛玄妙的印象。经仔细对太极图及《易经》卦象和经辞的分析研究，笔者觉得，《易经》中的八卦，好像是最早的创始人通过对大量事件观察，最后抽象得到了一种揭示事件质变规律的逻辑模型。而且，如果按照易、道的逻辑命题去理解，则太极图完全可以直接从八卦图推演得到。

八卦图是描述易或道在质变演化后出现新生系统的结构图。由此结构图，就可以推知该系统的属性、功能和熵状态等一系列科学需要预言的结论。可见，八卦图和太极图，都可以从集合要素“自集”演化的逻辑中推得。掌握了这一原则，也许《周易》的本义之谜就有可能被彻底揭开！

现在市场上有不少易学书，用无限二分法的集合，来说明八卦的成卦原理。显然，这种方法是得不到真实八卦图的。这是一个数学容量维 $D = \ln 2 / \ln 2 = 1$ 的孤立系统。此系统只在量变领域有意义，它不会发生质变运动。

真实的易学八卦图是从“四宫”推得。虽然易学中只讲“两仪生四象，四象生八卦”，但易学中的四象就是“四宫”。它把“两仪”（两种要素）的四种状态先确定为“四象”（四宫），然后再去推“四象”在“两仪”自集元素的两种状态下，交互作用得八宫，即八卦。《周易》以两个元素的四种状态为基础，再把两个元素共轭后的相对运动两种状态（ $C - C$ ），加到四种状态上，得“四宫八卦”图。这是一个两元素自集后变成三元素的 $P_2(3)$ 集合系统。它的容量维 $D = \ln 3 / \ln 2 = 1.585$ 。是一个从平衡态向非平衡态发展的创生系统。因此，易学中的八卦，本质上就是“非空子集” $P_2(3)$ 的属性演化。这是易学理论中最核心的质变逻辑法则。八卦图的生成过程见图(X-3)。



图(X-3) 八卦生成原理

《道德经》中用“道生一，一生二，二生三，三生万物”这个命题。其原理和《周易》相同。老子所说的“二生三”，就是指两个元素自集后可以出现第三个元素。加上原先两个元素，共三个元素。这三个元素是：(A)、(B)和(A+B)。三种元素各有两种状态，共6种状态。交互作用后，生成

物依然是由两个元素自集而成的系统，共 8 种：

$$P_2(3) = 2^3 = 8(\text{种})$$

在同一能级(量子阶梯)内，根据正反能量互补原理，可得 64 类属性不同的物种。这是宇宙创造万物的基本原理：

$$P_2(3) \times P_2(3) = 8 \times 8 = 64(\text{类})$$

(三)八卦的结构与属性

道和易之所以能够从不可感知的状态蜕变为可感知的实在物状态，是因为那些以闭合状态存在的原始能量产生了“自旋”。只有旋转，才能出现时空，才能被我们感觉到。任何从道、易系统诞生的新事件，都是原始本质要素“自旋”的产物。

在易学中，“旋向性”是一个广义的抽象概念。复卦中的“阳”爻、“阴”爻，就是代表该要素的“旋向”顺逆。下卦用右手螺旋，上卦用左手螺旋，顺旋者为阳，逆旋者为阴。宇宙中任何一个 $P_2(3)$ 系统，均可用“旋向”概念来表述系统中三个要素之间的相互作用关系。通过对要素“旋向性”分析，我们就可准确判定八卦结构。根据结构，就可确定该“事件”的属性。并可推断在它与环境相互作用中的演化方向。

(1)控制要素

在任何 $P_2(3)$ 系统中，道在演化时必定会生成一个控制要素，另一个互补要素。这是大自然和人类社会所有组织的重要规律。

两个力量相等的异性元素自集时(在负能系统是同性)，必定会出现因力量均等而复合成平衡态。不可能成为一个 $P_2(3)$ 基元。两个力量相等的同性元素自集时(在负能系统是异性)，因互相受力相等而会永远分离成孤立系统。也不可能成为 $P_2(3)$ 基元。

在自组织系统中，能够自集成一个 $P_2(3)$ 基元的要素，只能在力量不对称的要素之间发生。其中力量大的那个要素称控制要素。控制要素是系统质变演化时最有力量的本质要素。顺自旋者为阳，逆自旋者为阴，代表它对互补要素的控制能力。在易学分析中，控制要素被安排在八卦的下爻位置。

(2)互补要素

互补要素是 $P_2(3)$ 系统中与控制要素“共轭”的那个要素。其本身所具有的能量远比控制要素少，处于“卑下”位置。互补要素虽然地位“卑下”，但它是自由的。在控制要素或外部环境相互作用下，可以自由运动。

互补要素的这种功能,给系统带来了进一步演化的机制。

互补要素是系统质变演化时最有活力的本质要素。顺自旋者为阳,逆自旋者为阴,代表它对控制要素的亲合力。在易学分析中,互补要素被安排在八卦的中爻位置。

(3) 共轭要素

共轭要素是指 $P_2(3)$ 基元中控制要素和互补要素两者的自集体。在控制要素作用下,互补要素绕控制要素作互旋运动,两者形成一个共轭体。此共轭体就是老子所说“三生三”中的“三”,相当于罗素定义的“自身并非其元素的所有集合的集合”。

易学将此要素放在“上爻”最高位置。代表系统在两要素自集后的最终效果。互旋方向与控制要素的自旋方向相“顺”,代表增强两元素之间吸引力。相“逆”,代表削弱吸引力。由于互旋是由互补要素进行的,因此,互补要素的“自旋”与“互旋”方向的顺逆,对系统稳定状态起很重要的作用。

易学在对质变系统进行逻辑推理时,首先列出 $P_2(3)$ 结构式。即确定该系统中的控制、互补、共轭三要素的作用关系。根据对三个结构要素的“旋向性”分析,就可得到八种新元素的结构状态。即八卦。

(4) 复八卦——正反物质互补的结构模型

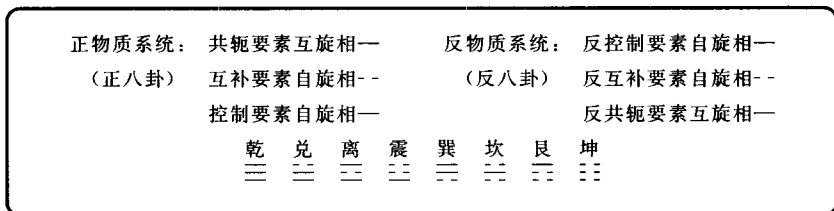
现实世界中的所有系统,都由正负能量(正反物质)互补而成。物质体是一个可见又可分辨的世界,其内禀三要素之间由电子和质子在库仑场作用下形成紧密结构,对外则呈“电中性”态。而反物质世界则是一个既不可见又不可分辨的“形上”世界。它由处于宇宙边际的面电荷与处于物质体周围的正电子共轭,形成了一个全宇宙共享的开放系统——宇宙场。虽然这是一个既不可见又不可分辨的世界,但只要掌握了易学的深度理论思维法则,人们就会在“电中性”物质体的有规律运动中,感知到它的存在。

其实,现实世界所有物质体的所谓“运动”,都是反物质世界各要素之间相互作用关系的折射。由于在所有物质体中都存在着与反物质的“驻波”互补结构,且该系统的反质子“面电荷”都分布在宇宙边际和“驻波”的交界面上,反质子和反电子(正电子)因受质子/电子能量平衡的需要,一直陪伴着物质体。故所有物质体的运动,其实都是面电荷控制下的反质子和反电子的运动。它们通过宇宙中的“量子场”传递力作用,体现为物质世界的运动。易学在描述客观世界结构时,总是用两个重叠的八卦——“复八卦”,来揭示宇宙万物的结构秩序。易学中的“复八卦”与数学

中描述量变秩序的“复函数”是互相对应的,分别代表客观世界“量”和“质”的秩序。

我们可以将物质系统的八卦称正八卦,相当于复卦中的下卦。反物质系统的八卦称反八卦,相当于复卦中的上卦。上卦中的各爻与下卦各爻一一对应,在互补、互动中实现系统的“自稳定”和“自组织”演化。

正、反八卦中要素的结构及属性见图(X-4)。



图(X-4) 正反八卦代表正反物质的结构和属性

正八卦(下卦)中要素的排序结构是:下爻为控制要素,中爻为互补要素,上爻为共轭要素。反八卦(上卦)中要素的排序结构正好相反:上爻为反控制要素,中爻为反互补要素,下爻为反共轭要素。八卦的属性可以从“爻”的阴阳和结构位置来判断。判断的方法可根据要素旋向性(阴阳)之间的相互作用关系(相推或相吸)来决定。

由于八卦是抽象的质变逻辑模型,各卦代表了无所不包的亿万种“事件”或“系统”,很难用一个精确的名词把它说清楚。古人用“乾、兑、离、震、巽、坎、艮、坤”8个字描述它们的属性,并用“金、木、水、火、土”阴阳五行来表述它们之间的生克、合化、泄助等相互作用关系。见图(X-5)。

属性	庚金	辛金	丁火	丙火 甲木	癸水 乙木	壬水	戊土	己土
模型	☰	☱	☲	☳	☴	☵	☶	☷
卦名	乾	兑	离	震	巽	坎	艮	坤

图(X-5) 自然系统八卦的五行属性

图(X-5)所示的是自然系统八卦的“卦名”,大体表征了事物在八种状态下的属性。使用者可以针对不同对象,通过经验积累,逐步理解卦名的含义(关于人文系统的卦名和属性在第0章有详细说明)。在实践应用中,如果要对某一具体系统的“属性”进行认识,则须结合研究对象从看八卦的卦“象”上去体会。“卦名”只是对所有质变系统属性的一种抽象。

(四)复卦(重卦)的来历——互补结构

史学家们对易学中“复卦(重卦)”作了许多研究。目的是想要揭示《周易》中复卦的结构原理。中国哲学认为,客观世界中的任何一个系统,都是“形上”和“形下”世界的互补系统。心形合一,色空一体,“万物负阴抱阳”。用现代科学术语,就是指客观世界的任何一个组织,都是“物质—反物质”互补共存于一体的系统。只是物质系统是看得见的实体结构;而反物质是负能系统,不能以可见实体的形态展现出来。

不可见不等于不可感知,更不等于不存在。宇宙真空场的存在;生物体知觉的存在;人类有灵性的思想意识的存在;都不能说是一种无中生有的没有结构的存在。要认知这个非物质性实体的存在,需要一种“深度理论思维”法则来解决。易学对此解决得很好。它根据阴阳平衡原理,对世间任何一个组织,得出了物质实体与不可见反实体共存的结论。这一结论不仅可以解释当代自然科学中的众多佯谬,还能纠正许多现代科学无法自我意识到的悖论。易学的基本理论结论,与当代知识体系并不相悖。现代人正在对复杂系统进行整体思维,这个“整体”,也许就是易学所揭示的以宇宙“场”形态存在的反实体。

复卦中的上下两卦,正是代表了“反物质—物质”共存于一体的结构形态。如果我们将物质性系统的八卦看成是“内禀性”结构,则反物质属性的八卦就是该物质性系统的互补结构。由于该互补“本体”是以相容叠加的宇宙“场”的形态存在,具有整体性、开放性和共享性。因此,相对于物质性本体而言,它是“互补性”的。其实严格地讲,如果我们站在“宇宙原子”之外看宇宙,则反物质本体和物质本体都属于同一个事物的内禀性结构。只是反物质本体被一个相互叠加的负能态物理场联系着,我们看不见它而已。

一个“事件”我们之所以能感觉到它存在,或感觉到它在运动,完全是因为在该事件的结构中存在着一个反实体。它同样也存在于我们观察者的结构中,而且,都与宇宙场形成同一物理整体。相对论场方程组中的“相容性”、“移位不变性”、“伪张量”、“散度定律”等数学结论,都是深刻揭示这一物理整体“属性”的理论。通过这个物理整体场的信息传递,我们才能感知周围世界所发生的一切;才能感知到在遥远的宇宙深处还有亿万个天体。如果没有这个与我们构成同一物理整体场的存在,我们将什么也不知道。宇宙及其万物之所以能够相对稳定存在并不断演化,都是

因为在“事件”的结构中还有一个不可见的“反事件”在与其互补、互动。

易学对这种结构的认识十分深刻，它始终把这个“形上”世界当作是万物稳定和周而复始演化的动力之源。古人将“反事件”的八卦放在可见实体的“体卦”之上，作为整个系统的上卦。这一安排证明，古哲人实际上早就洞察到了精神与物质的辩证关系，意识到了“精神”对物质的控制力量。可见，要描述一个系统，必须将“内禀性”（物质的、形下的）和“互补性”（反物质的、形上的）两个系统放在一起。只有这样，才能真实、准确、完整地反映一个组织的结构和属性。

联系到现代科学中的数学，有实数和虚数。自从虚数被发现以来，人们对它的认识，一直认为这是虚幻的“镜像”，而非实体。其实，复数中的“虚数”与复卦中的“上卦”是同一个实在世界。数学中的“复数”表述了这一实在世界与物质世界的量变关系；易学中的“复卦”表述了这一实在世界与物质世界的质变关系。

可以说，如果人们认为数学中的“复函数”是柏拉图的理念世界，那它只是表述了宇宙及其世界的“量变”秩序。而易学中的“复八卦”则是伏羲氏的理念世界，它表述了宇宙及其世界的“质变”秩序。

●三“才”学说

在传统易学中，古人将复卦的结构分为天、地、人三“才”。这是很重要的卦爻结构原理。理解了天地人三“才”的含义，对“读易解卦”很有帮助，现简介如下。

《易经》将复卦中的六个爻分为三部分。初爻和二爻合在一起称为地“才”；三爻和四爻合在一起称为人“才”；五爻和上爻合在一起称为天“才”。地“才”是下卦中“控制—互补”要素的结构状态。天“才”是上卦中“反控制—反互补”要素的结构状态。按照我们正常观念看上卦，天“才”原本应当是上卦的下爻和中爻。由于上卦在与下卦重叠时须反转180度，使两卦的互补要素处于“驻波”结构状态。这样，上卦的反控制要素就成了上爻，反互补要素仍然是中爻，反共轭要素则成为下爻。因此，上卦的属性都是“反属性”，其功能是控制与平衡下卦所代表的“事件”的结构和属性。其中有四个卦的卦象出现互为综覆卦（兑/巽互综，震/艮互综），另四个卦虽然其卦象未变，但爻序都已颠倒，所有八个上卦的属性也就都成为“反属性”。

读者可能会问，上卦的爻序改变，为什么其属性也变成了反属性呢？

这正是反物质世界与物质世界在结构和功能方面的重要差别之处。

在反物质基元的结构中,控制要素的“核心”已在演化中破裂成“面电荷”,它弥散在宇宙边际和所有与物质世界耦合的交界面上。它从宇宙四面八方控制着反质子和反电子的运动。反电子通过与电子形成的“驻波”结构,将能量传递给物质体,控制着物质体的结构和属性。在物理学中,此反电子就是现代量子论中被笛拉克揭示出来的负能态“正电子”。

反物质“本体”在运动时有一个特殊规律,即它的运动方向总是与受力方向相反。当你拉它的时候,它往后退;当你推它的时候,它就往前进。因此,当我们用“正世界”的眼光来看它的属性时,正好与我们的正常概念相反。复卦正是从这一深层次互补平衡原理,揭示了万物的结构。

宇宙中所有的“事件”都有一个“反事件”与之互补平衡。包括人文系统的组织都不可背离这一自然的结构形态。复卦中的上卦代表一个事件的“反事件”,它是使所有事件结构稳定(自稳定)和进一步演化(自组织)的动力学要素。故复卦中的天“才”代表“反事件”的反控制要素和反互补要素。地“才”代表“事件”的控制要素和互补要素。人“才”则代表正反“事件”的“驻波体”。

笔者在用这一原理分析无机原子结构时,得到了与现代原子理论基本吻合的逻辑结论。而且还补充了门氏元素周期律中没有注意到的八个第一类中子,补齐了第一周期氢氦元素之间六个缺失的第二类中子。

在无机原子结构中,天“才”代表反物质基元(H)中的反质子和反电子(正电子)的自旋相,地“才”代表物质基元(S)中的质子和电子的自旋相,人“才”代表电子和反电子(正电子)处于“驻波”状态时的互旋相。元素周期表中的“周期”元素就是反物质基元 H 的时空属性,“族”元素就是物质基元 S 的时空属性。关于这方面的逻辑结论,读者可参阅拙著《H 自组织理论》。

如果将复卦用于人格系统,则“天”代表认知人格中的道德/欲望要素,是道德的表现形态,故天“才”也称道德格。“地”代表内禀人格中的争合/隐现要素,是人格的基本处世形态,故地“才”也称自性格。“人”代表心灵层面的智慧/理念要素,是智慧的表现形态,故人“才”也称智慧格。“才”是人格之材料的意思。用现代心理学的概念来理解,天、地、人三“才”分别对应于深度情商($\pm EQ$)、自性格和广义智商($\pm IQ$)的分类形态。

图(X-6)给出了无机原子基元(S-H)的结构模型。图(X-7)给出了人格复卦中天、地、人三“才”的属性内涵和结构关系。

天才(反物质本体):反质子;上卦的控制要素,复卦的上爻	—
反电子;上卦的互补要素,复卦的五爻	--
人才(驻波体时空):驻波体;上卦的共轭要素,复卦的四爻	—
驻波体;下卦的共轭要素,复卦的三爻	—
地才(正物质本体):电子;下卦的互补要素,复卦的二爻	--
质子;下卦的控制要素,复卦的初爻	—

图(X-6) 无机物质(S-H)基元要素的结构模型

天才(道德格):反生理要素,道德;上卦的控制要素,复卦的上爻	—
反心理要素,欲望;上卦的互补要素,复卦的五爻	--
人才(智慧格):反心灵要素,智慧;上卦的共轭要素,复卦的四爻	—
心灵要素,理念;下卦的共轭要素,复卦的三爻	—
地才(自性格):心理要素,隐现;下卦的互补要素,复卦的二爻	--
生理要素,争合;下卦的控制要素,复卦的初爻	—

图(X-7) 心理学综合人格的结构模型

三“才”学说是易学逻辑法则的基础。无论对于哪一类事物的结构和属性分析,都离不开首先确定该事件的要素及其三“才”结构。三“才”一旦被确定,该事件的结构和属性也就确定。这一过程称“定格”。相当于数学在量变分析时列数学方程。易学的三“才”定格,本质上就是列出一个事件的“质变方程”——复八卦模型。

复八卦可将一件事物的结构和属性进行确定。现代科学在处理复杂系统“规律”时都离不开复函数;如果有一天人们能将三“才”列复八卦“方程”的方法,用于处理复杂系统的“事件”结构,则人们对于目前为止从复变函数中得到的许多神奇结论,将有一个对宇宙真理认知上的飞跃。

§4 《易经》新解

德国哲学家康德·凯瑟琳曾说:“中国的伟大吸引了我,使我感触良多。……文明的中国人,谦恭有礼,是多么的完美!……中国人高雅的风采,在任何环境里都是表露无遗。可以说,中国人,是所有人类中最有深度的人。”威尔·杜兰在《世界文明史》中引用康德的这一话语时情不自禁

地深情发问：中国人的这种安定而有深度的精神奥秘是什么？

中国学者也许会不约而同地回答，这是《易经》的教导。数千年来，历代贤哲总是将《易传》中的“天行健，君子以自强不息”，“地势坤，君子以厚德载物”的警句，作为自己立身处世和教诲后人的哲学。代代相传，至今仍不失为国人的训条。冥冥中，《易经》思想一直在支配和塑造着中国人的人格。

自孔子以来，历代学人，殚精竭虑，皓首穷经，对发扬光大《易经》思想起了很重要的作用。由于《易经》是一部揭示人格心理演化规律的重要文献，对人类的行为和命运有预测功能。于是，正如朱伯崑先生所说，在传统的易学研究中，出现了“学”和“术”两种萌芽。“学”派从《易经》中引伸出有关天地人生的种种道理，“术”派则从《易经》中引伸出术数变易，五行生克等预测人生命运的方法。两者的研究方向和观念虽然不同，但从围绕“人”作文章这一点看，“学”和“术”均没有远离《易经》的主题。

前面我们对《周易》的逻辑命题、卦爻模型及其功能进行了讨论，认为它是一门可以演绎万事万物结构和属性的周普之学。根据这一认识，笔者认为，《易经》是文王、周公对《周易》逻辑图的应用。《易经》通篇所讲，都是对各类人格“属性”的解析。结构严整，逻辑清晰。只要懂得易学的逻辑法则，就可掌握它的本义。

但话又得说回来，因为逻辑只是一种思维工具，并不等于某一门知识。因此，真正要解析这部千古典籍，不仅要懂得该逻辑工具的应用方法，还必须懂得该工具在这部典籍中所应用对象的基本知识。

对《易经》而言，首先要搞清楚文王演《周易》的本意。从易图的结构，结合易辞，弄清楚为什么文王对每一个卦都赋予一个卦名？为什么在卦名和卦象之后，又对每一卦都诠释了这么些丈二和尚摸不到头的卦辞？卦辞之后又为什么对各爻诠释了爻辞？这些卦、爻辞究竟要想说明一个什么问题？

从历代易学家对《易经》的解析情况看，这是一部阐述做人道理的书。这一点在学术界的认识是一致的。从孔子到朱熹，从近古到现代，都认为《易经》讲的是天地人生道理。但是在具体破解它的卦爻“象”和卦爻“辞”时，却得出了从方法论到认识论都有很大差异的结论。既然它讲的是做人的道理，要破解这一谜团，那就必须从心理学的人性和人格概念入手，首先搞清楚构成作为人的人性属性和人格要素是什么。

下面简要介绍《H 管理理论》中易学的“生成论”人性观及其与《易

经》64 卦相对应的人格系统。

（一）进化论人性观与生成论人性观

近代以来，西方管理学派对于人性的认识正在逐步升级。从“经济人”到“社会人”、“自我实现人”，一直到“复杂人”的升级性假设，都证明了人们在管理实践中已经意识到，人性与兽性有着本质的区别。然而，现代实验心理学派对于人性的认识，却依然困守于达尔文的“竞争复制”理论，试图在此基点上总结出一套符合人性的心理学理论。

正当心理学派人性理论在泥淖中困扰之际，管理学派的人性理论正在一步一步向中国哲学拉近。“企业”是功利性最强的社会组织，它犹如一个人性实践的战场。在这个人性本来面目无可遮掩战场上，管理学派的人性理论正向心理学派提出了决裂式的挑战。笔者预测，管理学派人性观有可能将成为一支强大的，推动改变四五百年以来，整个科学被机械论哲学一统天下的新科学革命的先导者之一。

人类的行为作为动机表象，可以说五花八门，千变万化。而“动机”又是人类心灵深处极为隐秘的倾向，这对人们正确地研究人类行为的规律带来了很大难度。有人说：研究物理世界容易，研究有意识参与的人性是不可能的。的确，人类要意识自己的意识，思想自己的思想，从而预测人类的行为，是一件十分困难的事情。这一困难的深层原因，恐怕仍然在于千万年以来人们一直争论不休的对人性“属性”的认识问题。

早在 3000 多年前，中国人就已经深刻地研究了人性的善恶问题。古人有“人之初，性本善”之说。也有“人之初，性本恶”之说。但在中国古代的人性理论中，主流学派的结论是：“道生之，德蓄之”。认为在人性的属性中，存在着内禀的道德属性。这是古代中国哲人用一种深度思维方法论，从大自然“自组织”演化中推演得到的重要结论。

笔者在 20 世纪 80 年代中期进行企业文化实践时，看了一些当时被世人看好的管理书籍，包括“卡耐基”的丛书，还有许多当时很热门的如 X、Y、Z 理论之类。这些由管理学派总结的理论之所以能被世人看好，就是因为管理学派的“实践”与心理学派的“实验”，有着认识论和方法论方面的本质区别。笔者发现，凡是世人认为是好的或比较好的管理思想，在中国老祖宗的学说中似乎都早有论述。而且，比之西方理论，要深刻得多，智慧得多，理性得多。

● 进化论心理学派的误区

企业管理者们在管理实践中感觉到,指导人们认识人性的达尔文的“竞争复制”理论,似乎不能指导对现代企业的管理。他们敏锐地意识到,人性的属性决不是简单的“经济人”,人类有更深层次的人性“属性”维度。

自1933年哈佛大学心理学家梅约总结霍桑试验成果发表以来,管理学派正创造着许多与进化论心理学派绝然不同的管理思想和方法。在激发人性的潜能方面,无论从实践到理论,都已经取得了很大的成功。管理学派人性观正在与进化论心理学派人性观分道扬镳,并向中国心理学方向演进,朝着科学理性与觉悟理性圆融的新时代迈进!

为什么在对人性的认识论方面,管理学派与心理学派会出现如此巨大的差异呢?

其实,原因很简单。管理学派的实践对象是“人”,他们在管理实践中体悟到,这些与自己处于同一“精神维度”,但有相互作用关系(生产关系)的对象,是有情感、智慧和欲望的“人”。这些对象和自己一样,是一个高级生命体。企业价值观必须与对象的个人价值观合拍,方可激发他们的潜能,方可为企业创造更好更多的价值。

进化论心理学派则无此实践机会。他们只能沿着达尔文物种起源学说的道路,通过猿猴、猩猩等灵长类动物的试验;通过解剖人类大脑的生理结构;通过对没有相互作用关系(生产关系)对象的属性假设和量表测量,一方面,试图用动物作类比来认知人性。另一方面,又试图通过生理结构来认知人性。再一方面,他们试图通过对没有相互作用关系(生产关系)的人性的测量,用数理统计方法来认知与自己精神能量阈值相当的同类的属性。

在人性观方面,进化论心理学派的误区在于:首先,将精神能量“阈”值有天壤之别的动物与人作比较是不科学的。在方法论上,犯了类似自然科学中,将不同能量“阈”值的科学问题,用同一个方程来处理那样的错误。其次,生理结构是物质形态,心理结构是精神形态,生理结构相同,不等于心理结构相同。精神与物质是两个系统,人类不可能从生理结构中,用形式逻辑来探知心理“属性”的秘密。再次,任何一个有效的测量,都必须在相互作用中记录对象的运动规律才成可能。不存在相互作用,则无法测量到对象的真实运动。

如果一个测量者的精神能量“阈”值与被测量者相当,则就无法将对象的心理运动测量准确。更可怕的是,倘若一个测量者的精神能量阈值低于被测量者,则将会出现被测量者坚持自己的人格不变,而测量者自己

的心理将会向谬误方向演化的相对运动。此时，测量者将根据自己的逻辑，会对被测量者作一个很不切合实际的“属性”结论。这种事例，在一些低能管理层对下属的应用中，经常会见到。

管理学派的优势在于，他们在管理实践中，存在着一个与自己有相互作用关系的对象。而且，通常情况下，管理者的能量“阈”值，要比对象的能量“阈”值高出许多。管理者可以通过“收、放”自己的能量，对被管理者产生相互作用。在相互作用中，观察到对象的“精神运动”状态。细心的管理者就可通过观察，记录到被管理者的心理演化规律，总结出一些对人性认知的科学理论。

企业是以功利目标为主流价值的经济组织。激烈的市场竞争，无时无刻都不会放松对企业管理者的压力。管理者在企业功利目标驱动下，必须研究一些对企业生死存亡起关键作用的实际问题。它激励着所有的企业管理者，必须研究人性和人格，通过对人性动机和人格属性的认识，试图调动“人力资源”的潜能，使自己立于不败之地。所以看来，管理学派人性观的真理性，要远远地超过纯理论型的“实验心理学”派的人性观。

● 达尔文佯谬

众所周知，达尔文的“进化论”不仅改变着近代以来人类的人文观；也影响着近代心理科学对人性的认知。他那学说中的破绽，曾被国人李宗吾先生一口气列出了七八条之多。其中最令人深思的一条，就是在达尔文的学说与达尔文的行为之间，发生了理论与实践的冲突。笔者将之称为“达尔文佯谬”。

李宗吾先生曾在《达尔文学说之修正》一文中写道：“达尔文说：‘万物都是互相竞争，异类则所需食物不同，竞争还不激烈，惟有同类之越相近者，竞争越激烈。虎与牛竞争，不如虎与虎竞争之激烈；狼与羊竞争，不如狼与狼竞争之激烈；欧洲人与他洲人竞争，不如欧洲各国互相竞争之激烈。’他的这个说法，被第一次欧洲大战证实，诚然不错。但是，达尔文创造的这种学说却被他自己的行为破坏了。达尔文《本传》上说：‘1858年，他的好友荷理士，从南美洲寄来一篇论文，请他代为刊布。达尔文读完这篇论文，恰与自己十年来苦力思索得出的结果完全相合，自己非常失望。落后别人，为争名誉起见，一定会起忌妒心，或者湮没他的稿子。乃达尔文不然，直把这篇论文交与黎埃尔和富伽二人发布。二人知达尔文平日也有这样的研究，力劝他把平日研究所得，著为论文，于1858年7月1日，与荷理士论文同时发布。于是全国学者，全都轰动。’……达尔文是英

国人,对于同类能够这样退让,何以欧战中,那些英国人,竞争那么激烈?我们可以定出一个人性原则(李文称第三原则):道德低下者,对于同类,越亲近越竞争;道德高尚者,对于同类,越亲近越退让。……总而言之,人类自禽兽进化而来,达尔文以禽兽社会之公例施之人类,则是返人类于禽兽,这自违进化之说,而况禽兽相处,亦未必纯相争也。……,殊不知,进化之原因多端,相争能进化,相让能进化,不争不让,返而致力于内部,也能进化。……进化由于合力,懂得合力的就生存,违反合力的就消灭;懂得合力的就优胜,违反合力的就劣败。像这样的观察,则那些用强权欺凌人的,反在天然淘汰之列。”

●易学生成论人性观

达尔文“竞争复制”学说的逻辑不完备性,已被近代出现的“协同论”进化学说得到补充。但无论怎么补充,西方的数理逻辑,也未能解决生命体为什么存在被称为“竞争”或“协同”的动力学本源问题。

中国易学则从“大道”演化的本源,揭示了这一根本问题。在《H 自组织理论》一书中,笔者用易学对宇宙和世界的演化进行了演绎推导,系统探索了宇宙演化的动力学本源问题,得出了包括“广义熵”函数在内的许多有价值结论。

生命物质同样也由大自然所创造。它的演化也必须遵循大自然的规律,受广义熵定律的控制和约束。人类的“心”和“身”是一个统一体,反物质量子(心)在与物质量子(身)互补中,支配着物质量子(身)的运动。在易学物理学推得的广义熵函数中,就是指精神熵 deH 支配物质熵 diS 的运动。通过易学整合,也许可以找到沟通心理与物理;沟通人文与科学的理性之桥。

长久以来,人们一直认为“灵魂”是不存在的,或是由上帝创造的。在宗教与科学的此彼岸之间,数理逻辑不可能架起一条理性的通道。如果用易学的深度理论思维法则来处理科学问题,只要将反物质 H 元素揭示出来,就能洞察到任意一个物理客体的真面目。此时,宗教与科学此彼岸的鸿沟即可填平。

事实上,精神运动的本体元素“ H ”,早就在现代物理学中存在了。只是没有被揭示出来而已。构成 S 和 H 元素的最基本单元可用现代量子物理中的普朗克常数 h 和 ih 表示,可以称 h 和 ih 为正反量子基元。物理常数 c 和 k ,是量子基元 h 的动能和热能属性。海森堡矩阵力学中的算子 ih 是反物质“本体”的最基本结构单元。也是相对论“时空”的主人、量

子论“二象性”的肇事者、统计论粒子“遍历运动”的控制者。

要认识这两个互补基元“本体”的演化及其结构和功能,离不开质变和量变两种逻辑的结合。“易·数”圆融的理性思维,也许能很容易地将当代众多科学“前沿”的难题处理好。有迹象表明,易学可以确定构建宇宙及其万物的“本体”。根据这一本体论,我们就可推知人性的生成属性。人性的属性并非通过“竞争复制”而来,而是在生命演化中按照自然法则生成而来。关于易学对物理学的整合,有兴趣的读者可参见拙著《H 自组织理论》和本书“附录三:物理学世界的精神元素”。

●万物“道生之,德蓄之”

易学与现代科学成果相结合,可以证实古中国一元论哲学观的真理性。并可逻辑地推得,在宇宙及其万物的结构中,都存在“道生,德蓄”这一结构性属性。“道”是时空闭合的原始能量,“德”是该能量演化为新实体后,必须保持正反物质“互补熵”平衡这一自然的客观要求。也就是说任何实在世界,其结构中的正反能量必须处于互补平衡状态。

无机元素周期表中的“周期”律,深刻地反映了在无机原子中也存在着“道生,德蓄”这一结构性属性。周期律中的“族”是物质元素,“周期”则是一种不可见的反物质元素。正是由于存在这种互补结构,才确保了无机原子的稳定结构。在上一节关于无机物质(S-H)基元图(X-6)中,复卦表述了质子/反质子,电子/反电子,电子与反电子的“驻波”耦合体结构。宇宙中所有的无机元素,都处于“族”与“周期”元素的能量互补平衡中。所以,周期律是万物结构中都存在“道生、德蓄”属性的最好例证。

我们也可以称构成物质的基元为“质能子”,构成反物质的基元为“灵魂子”,构成宇宙真空背景的基元为“真空子”。质能子、灵魂子、真空子三个基本元素,创造着宇宙与世界。人类的“身心”就是由这三种基元演化而来。在人性生成过程中,身心结构中也同样形成了自然的“道生,德蓄”属性。人类将此属性广延到人文精神领域,并以“道德”概念来描述人性动机的行为规则。因此,易学中的“道德”,不仅只是一个人文概念,更是一个科学概念。道德是万物的结构性属性,有着极其深刻的科学理性。

生命物质的演化原理也可以用广义熵 G 来描述。 G 代表宇宙万物都是由正反物质互补而成。生命物质之所以具有“意识”形态的选择功能,就是因为在其结构存在着反物质熵流 $d_r H$ 对物质熵 $d_s S$ 的控制。生命“意识”来自于反物质熵流。此种熵流在人体结构中具有比智能机更为聪明的功能。它可以对大脑中的“布尔模块”进行再编程。于是,在人类的

生命形态中,出现了神奇的“思想”。人类的“思想”可以对五觉之外的事物进行抽象思维。在思想意识支配下,衍生了人类的创造能力。故在人类的生命形态中,出现了与动物不同的动机属性。由此可见,人性动机的驱力,来自于具有思想意识功能的反物质熵流。熵流是万物“自稳定”和“自组织”的动力学要素,其数学模型如下:

$$deH = -h \frac{dT_h}{T_h} \ln \left(1 + \frac{dT_h}{T_h} \right) \leq 0$$

当 $G=0$ 时,反物质熵流对物质的熵产生进行平衡,以确保无机物质具有稳定的结构。当 $G<0$ 时,反物质熵流对物质的熵产生进行自组,以确保生命物质具有选择功能。因此,生成论人性观是“道生,德蓄”人性观,与“强权竞争,优胜劣汰”进化论人性观有着本质的区别。大自然对万物生存的选择标准是“道生之,德蓄之”。“德蓄”的基本方式是“道生之物”必须保持正、反物质能量的互补平衡。

(二)《H 自组织理论》中的人格六要素

●人性动机与人格

所谓人性,是指人类普遍存在的共同属性,此共同属性主要指人类精神方面的行为动机。人性学就是研究人性动机的学问。

所谓人格,是指人性动机的表达方式。人格一词来自拉丁文 *Persona*,指古代戏剧表现中演员所带的“面具”。人类内心秘而不宣的动机,须通过它的“面具”来表达。只要能破译此“面具”所代表的角色,就能把握人性的真实动机。根据易学的逻辑法则,我们就可预测人类的行为及其后果。

《H 自组织理论》总结了六个方面的人性动机;三个自然属性动机,三个社会属性动机。这六个人性动机都有其最基本的表达方式。也就是说,动机都有自己的表现“面具”。此面具就是现代心理学中的“人格”。人类总是通过特定的“格”,将自己内心秘而不宣的真实愿望表达给其同类。

1. 人性定律

六个人性动机构成了人性的六大属性。这六大属性可从易学生成论演绎推得,是人性的固有属性。结合现代心理学成果,我们可以称它为人性属性六定律。

●自然属性三定律

人类的出现是大自然的造化。人性的属性与组成该生命体的基本元素——H基元的结构有关。H基元是耗散结构型负熵元素，具有“精神”属性很强的选择功能。所谓人性的自然属性，就是H基元“选择功能”所表现的一种属性。

A. 生理动机——求生欲

求生欲是生命体最基本的生存形态。用易学的质变原理可以证明，这是反物质H基元在演化中为克服物质基元S自然熵增而出现的一种自稳、自组机制。生命体的这一结构，类似于人工智能机的伺服系统，是物质基元在反物质基元直接控制下出现的一种能量自我平衡现象，具有“本能”的自然性，故习惯上称此为生理结构。

科学家弗洛伊德(Freud)发现，在生理层面，人类总是希望拥有快乐而不是痛苦。在有性繁殖的生物世界里，在生理层面所指的“拥有快乐而不是痛苦”，主要是指“食、逸、性”三个基本生存形态。

以“食”为天

这是H基元为延续生命，必须以补充低熵能量而出现的一种基本生命形态。因此，食欲是人类求生的最基本动力。为了克服自然熵增，使自身的物质形态得以延续，生命体必须补充低熵食物。薛定谔曾说：生物吃食物是吃“负熵”。植物光合演化、动物和人类吃食物，都是为补充低熵能量，所有的生命无不例外。

生命体不仅具有为自己生命延续而必须求食的天性，同时为避免不可抗拒的自然熵增，生命体还存在着为自己种族一代代存在下去宁愿牺牲自己的天性，即所谓“母爱是博爱”。这是宇宙之不可违背的定律。

以“逸”为乐

这是生命体在表现生命形态时出现的一种自组、自稳机制。宇宙中所有的生命体，都以“五觉”舒适逸豫作为自身存在的选择标准。从而达到自我保护和进行自组织活动的生存目的。人类都存在希望获得视、味、嗅、触、听“五觉”舒适逸豫的求生欲。

以“性”为本

有性繁殖的生命体都以繁衍后代作为自己生命的延续。这是H基元在对抗自然熵增中出现的一种最高级“自组织”形态。没有性就没有生命，性是生命的母亲。这一属性是不言而喻的。

生命体对食欲、逸欲、性欲的逸豫需求是普遍规律。所谓民以食为天、以逸为乐、以性为本，就是指人性中的生理层面属性。生命体对食、

逸、性的需求是客观存在的属性。我们将这种以快乐或痛苦形态来表达生理需求的属性称求生欲。它是人性中最基本的动机,也可称之为自然属性第一定律。

B. 心理动机——安全欲

“安全欲”是比求生欲更高一级的生命体的生存形态。这是 H 基元在演化中为克服 S 基元自然熵增而出现的一种较高级的自稳、自组机制。它类似于计算机的软件系统。具有接收、分辨、理解、处理信息的逻辑能力。生命体为保证自身安全或实现生理逸豫需求,它们能够对可能出现的危险或对生理逸豫有利的信息,能迅速作出逻辑判断,并以一种被称为“意识”的形态,支配生理系统作出行为反应。这种行为具有“智能”的逻辑性,故习惯上将此“意识”系统称为心理结构。

科学家亚特勒(Adler)发现,在心理层面,人类总是希望获得安全与尊爱。在有性繁殖的生物世界里,生命体对安全、爱情、尊重的满足,也是一种客观存在的属性。由于人类的精神系统具有更高一级的组织结构(即可编程心灵),故人类的安全动机已经从初级的生理安全,广延到心理、心灵层面的名誉安全、隐私安全等更广泛的领域。人们对尊严、名誉、隐私、及晚辈们的久远幸福美好,都有十分强烈的追求。我们将人类这种以“意识”形态表达的自然需求,统称为安全欲。它是人性中较为高级的动机,也可称之为自然属性第二定律。

所有以“意识”形态表达求生方式的生命体,在心理结构中都存在着一种可以演算“布尔代数”的逻辑模块。这种模块具有意识功能。蜘蛛织网,蜜蜂筑巢,都属于内禀固有的逻辑模块解“布尔方程”所表现的属性。不同的物种,有不同的“布尔模块”。生物精灵们依靠这些与身俱来的布尔模块,求生于大千世界。

人类属性中所有那些“广延的”安全动机,都是一种“自我”的属性,均由布尔逻辑模块所控制。因此,马斯洛动机五层次中的“安全、爱情、尊严”三个层次,都可归纳为以“意识”形态表达的心理安全动机。

如同生理层面一样,人类与动物不同的是,动物在心理层面欲望得到满足后就自然停止,不会再去创造性地工作。而人类一旦心理层面欲望得到满足之后,其精神十分兴奋。可以说,精神饱满,干劲十足,在工作时效率极高。

C. 心灵动机——求美欲

“求美欲”是比安全欲更高一个层次的动机需求,是生命体最高级的

生存形态。长久以来，人们对生物世界的求美现象，一直认为是一种不可思议的“灵”性。求美现象存在于感官的五觉（视、听、味、嗅、触）之外，属于被称为第六感的“灵”觉。古今中外所有种族的人们，对这一“灵”性的成因一直在寻找。

究竟是一种什么样的结构，引发了生物世界这么一种百思不解的“灵”性呢？

用易学的质变原理可以证明，这是 H 基元在演化中为克服 S 基元自然熵增而出现的一种最高级的“自组织”机制。这一自组织机制的结构，类似于人类对计算机进行“编程”处理。它具有将信息综合分析后进行归纳的“抽象”功能。由于抽象所形成的“概念”不具有“五觉”的可感知性，故称其为“灵”觉。生物世界的求美欲，就是一种对“概念美”的追求，是一种“灵”觉。

“概念美”是生命体从无性繁殖向有性繁殖演进时，为实现两性交配而出现的一种自组织机制。在有性繁殖生物世界里，生命体对“美”的追求是普遍规律。这是生命体为实现“自组织”自己后代而出现的一种功能。

哥德尔定理已经证明，“自组织”系统是一种“非算法”的组织结构。故“概念美”属性下的自组织机制，不属于“布尔模块”结构下所产生的功能。用易学的观点来看它，这是一个“非算法”的逻辑系统，我们暂且称之为“非算法模块”。由于非算法模块所表现的功能都不以五官的“意识”形态，而以灵觉的“概念”形态出现，故习惯上将这种灵性结构称为“心灵”。

科学家弗兰克(Frank)发现，在心灵层面，人类总是希望有长久的目标，而不是虚度一生。人们总是希望获得长久的真、善、美。在有性繁殖的生物世界里，从植物、卵生动物、胎生动物，到人类，无不存在着对“美”的自然追求。我们将这种不以“意识”形态而以“概念”形态来表达需求的属性，称为求美欲。它是人性中最高级的动机，也可称之为自然属性第三定律。

●高级生物的心灵结构——条件反射与可编程心灵

高级生命体的心灵中都存在着“非算法”的模块结构。高级生物依靠这一逻辑进行着生命形态的自组织运动。觅食、求偶、育儿，都离不开这一非算法模块的逻辑功能。这是生命体在演进中大自然赋予有性繁殖生命体的一种特殊结构。比“布尔模块”要高级得多，复杂得多，具有“灵魂”一样的选择功能。因此，所谓“灵魂”，可能就是心灵中这种“非算法”的逻

辑模块。

心灵中非算法模块结构的存在,使生命体出现了“聪明”属性。聪明属性增强了生命体的求生和抗衰老能力。“求美欲”就是生命体自组织后代,以延续自己生命的一种自然属性,起源于两性交合时增强吸引力的需要。著名心理学家弗洛伊德在精神分析中,将“性力”作为人性属性成长的重要内驱力是有一定道理的。古今中外的著名作家,把“爱情”作为文学作品的永恒主题,也许是人类求美心灵的一种自然折射。

虽然高级生命体都存在我们称之为“灵魂”的心灵结构,但人类的心灵与动物的心灵在结构与功能方面是截然不同的。在动物的心灵结构中,其“非算法”模块对心理意识(即布尔模块)不具有主观的“可编程性”。故在动物的生存形态中,只存在巴甫洛夫的“条件反射”,不具有理性鉴别真善美的功能;更没有理性创造真善美价值的能力。动物心灵只具有包括条件反射在内的“意识”功能,没有“思想”功能。

在人类的心灵结构中,“非算法”模块对心理意识(即布尔模块)具有“可编程性”。人类除了能接收信息、分辨信息外,还能理解信息、处理信息。从而产生“思想”,形成“概念”。通过“思想—概念”系统,可以对布尔模块进行“再编程”处理。所以,人类不仅能模仿所有生物的行为,还能创造出更多的“主观”行为。这一过程,由人类心灵中可编程的“非算法”逻辑模块来完成。因此,人类的心灵不仅具有适应自然的“意识”理性,还具有改造和保护自然的“思想”理性。

心灵模块的“可编程性”是人类脱离动物性,演化为人性的结构性原因。人类在求生时,不仅可以理性地鉴别生理层面希望得到的“食、逸、性”的真善价值;鉴别心理层面希望得到的“安、爱、尊”的真善价值;鉴别心灵层面希望得到的“美”的真善价值。人类还能理性地创造更丰富、更安全、更美好的人生价值。人类在“思想—概念”支配下,出现了有别于动物属性的“求知欲”、“成功欲”和“求同欲”等动机,产生了人性中特有的社会属性。

研究表明,虽然动物也有对“美”追求的属性,但动物对美的追求只存在巴甫洛夫条件反射。动物不能理性地鉴别“美”的真善,也没有对“美”追求的长远打算;更不能理性地创造美。人类则不同,人类不仅能理性地鉴别美的真善,还能忆往惜今,憧憬未来,创造更多的精神和物质“美”。当人类的生理、心理层面欲求没有得到满足时,心灵层面会显示出一种痛苦的阴影。在这块鲜为人知的土地上,往往会发射出一些让人不可理解

的信息。在未能揭示这一“面具”规律之前，人们对这些传递出来的信息是不可解的。故在互相交往中，人们总是要么互不信任，要么受骗上当。

弗兰克对人类心灵层面总结的自然律，也可以用如下定理表达：

定理之一：人类的心灵总是以获得真善美的生理、心理需要为第一任务。

定理之二：人类的心灵总是为获得真善美的长远目标服务。

动机信息的传递方式有三种：内容信息；声调信息；情态信息。人们在动机表达时总是按照自己理解的逻辑进行选择，这种选择包括了智慧和道德两个方面的理性，与个别人的先天性格和社会学习所认知的文化背景有关。《易经》诸卦所阐述的内容，就是人性动机的表达规律。我们将在下面关于“人格”的概述中揭示这一规律。

● 社会属性三定律

在“可编程”心灵支配下，群居自然人都会以一定的方式与同类进行沟通 and 交往。于是，自然人演化为“社会人”，产生了人性的社会属性。社会属性受心灵结构中的“可编程”理性支配，其动机都以“反自然”本能的属性形态出现。

人类的“可编程”心灵具有与动物“本我”不同的“自我”功能。“自我”功能是一种理性创造能力，与动物也能“聪明”地修正“本我”行为有本质区别。前者是理性的“再编程”思维过程，而后者则只是一种本能的“条件反射”。

A. 反生理动机——求同欲

自然人在婴儿期就会出现一种与宗族人“求同”的属性。任何群居的宗族人，都存在互相关爱，协力同心，在求同中求生的属性。

动物界的“求同”属性表现在“同种不相残”这一自然律上。研究动物心理学的科学家指出，只要同种的弱者向强者表示谦恭之意，强者马上对弱者放弃攻击。据说动物在进化过程中，大脑周边有一个结构系统，这个结构系统可以使动物在尊严得到满足时抑止发怒。虽然动物界存在着“同种不相残”和像人类一样养育下一代的“求同”属性，但动物在群居时，除了其行为受本我的“条件反射”支配外，不可能有理性的联合创造行为。在养育子女方面，完成自然责任后就各奔前程，没有“宗族”这一概念。

人类则不同，在人性的属性中存在着同情弱者和终身关爱下一代的天赋属性。在这一属性支配下，人们在处理相互依赖密切的人际关系时，总是以一种公认的“求同”方式进行。这是在可编程心灵支配下出现的一

种属性。是人类从自然人演化为社会人时所表现的一种特殊的求生方式。

反生理动机“求同欲”，是对生理层面“求生欲”的平衡。此种属性随着生产方式改变，已逐渐从宗族社会向区域社会，国家社会，乃至更广泛的国际社会领域扩展。人们总是会按照有利于久远的生存目标，有利于所有社会人的共同利益，以一种相互“求同”的方式求生。千万年以来，任何一个宗族社会、国家社会，或国际社会，在进行人际交往时，总是能以一种约定的“仁信—礼义”形态，将自己内心的动机信息传递给同类。社会人的求生形态，总是或多或少地以一种“反生理”的形态约束自己的生理需求，以求得到同类的接纳和认同。我们将这种违反生理需求，力图使自己被同类接纳的动机，称为社会人的“求同”动机。这是社会人最基本的求生形态，故也称社会属性第一定律。

“求同欲”是任何一个社会人在群居中必须具备的求生方式。其待人处世的合情性，反映了一个人的道德理性。人性中的这种“反生理”求同欲，是对生理层面“求生欲”的能量平衡。在这一属性支配下，人类社会出现了伦理、道德、公正等人文概念。它代表社会人的共同利益，是一种人性化的再编程心灵属性。如果一个社会人的属性中只有智慧理性，缺少道德理性，则此人将会失去人性，复归为兽性。其个人命运也将因内禀能量失调而会遭到某种不幸。老子说：“大道废，有仁义”，就是对人性属性演化的一种总结。“大道”——时空闭合的原始能量，虽然它在演化中已消失，但它已蜕变成有“仁义”的人性。这是自然演进的产物。故老子还说：“孔德之容，唯道是从”。这是指人类心灵中的“可编程”模块在对智慧理性编程时，必须同时编出与此理性互补的道德理性。否则，内禀能量就会失调。

人性与兽性的主要区别，就在于两者的心灵结构不同。人类的心灵中存在着“可编程”的智慧和道德理性，而动物则不存在心灵的可编程性。因此，尽管动物在独处或群居时也有着许多不可思议的“理性”行为，如蜘蛛织网，鸟儿筑巢，狐假虎威等，这些行为只是 H 基元在演进中形成的“布尔模块”的意识理性而已，它是不可编程的。其功能只能适应自然，不具有改造自然的能力。而人类的心灵则是“可编程”的，能产生新的“思想—概念”系统。其功能不仅能适应自然，还能改造自然。

人类的求同欲与求生欲是互补系统，在互补中实现能量平衡。求同欲受社会人的思想意识支配，是人性自然属性向人性化方向演进的重要

动力。求同属性要求每一个社会人都必须对自己的行为后果加以考虑,否则,就会失去或威胁到他在这个群体中的生存权利。

B. 反心理动机——成功欲

自然人在群居社会中的行为,总是违反其心理层面自然的安全需求。任何一个社会人,总是会为自己或群体的长久安全而奋斗不息。即使这种奋斗是很不安全的,也总是反其道而行之。在社会生活中,人们总是能或多或少地表现为甘担风险,力图以成功的愿望实现自己的求生目的。故在所有社会人的动机中,都存在一种与安全欲相背的“成功欲”。

成功欲是一种反心理属性。因为它表现在群居自然人的行为中,故称其为社会属性动机。人类为了实现更安全、更美好的生活,都存在着即使有风险也要去冒险一搏的动机。道德理性高尚的人,会将个人安危置之度外,为群体社会长久安全美好而奋斗。道德理性低下的人,则会不惜一切,冒险去实现私欲。两者都属于反心理动机。

人类的可编程心灵能认知自然界的某些规律,具有预测和规划自己行为的“主观”能力。这是人类之成功欲,与动物之“狗急跳墙”一类自我保护反安全心理的不同之处。成功欲是社会人在群居社会中求生的高级形态。既受安全动机支配,又受安全动机约束。在现实生活中,那些越感觉不安全的人,往往追求成功的心理越迫切。人类“求成”愿望高低和胆略,反映了一个人的欲望属性。我们将人类这种反自然安全欲,冒险也要去达成某种目标的动机,称社会人的“求成”动机。这是社会人的高级求生形态,故也称社会属性第二定律。

C. 反心灵动机——求知欲

有性繁殖生命体对于“概念美”的追求,都存在着一种结构性机制。即当外部条件稳定改变时,能适时地对“美”概念进行自我调整。巴甫洛夫称此种功能为“条件反射”。对于动物而言,这虽是一种“聪明”属性,但它依然只是一种自然本能。

人类对于“概念美”的追求,不是依靠条件反射,而是依靠“智慧”。智慧来自于人类的再编程心灵。它除了具有对“丘奇命题”的思维功能外,还具有对“概念模糊命题”、“哥德尔 $P_k(K)$ 命题”和“图灵停机命题”进行想象思维、属性思维、抉择思维。人类的“思想—概念”系统不仅可以对形式化的因果关系进行“归纳—演绎”,还可以对事物“属性”的因果关系进行“归纳—演绎”。因此,人类总是不局限于满足对“异性美”的追求。从幼儿期对性的好奇心开始,逐渐学会对美进行想象思维、属性思维和抉择

思维。在逻辑的帮助下,能够对事物进行“抽象”认知,建立“概念”。我们将这种以“思想—概念”形态认知事物属性的行为,称社会人的求知欲。这是社会人的最高级生存形态,故也称社会属性第三定律。

但在物质财富匮乏,精神文化落后的社会中,人类的智慧首先要受求生欲支配。人们为了求生,往往会出现“弃美求知”的不道德属性。所以老子曾说:“智慧出,有大伪。”表述了“社会存在决定社会意识”的唯物史观。

为求生服务的智慧本身不存在道德理性。自人类诞生以来,在智慧的演进过程中出现了两种求知路径。一种路径是求知用于野蛮掠夺,对同类和自然资源进行不道德掠夺。“舍尔灵龟,观我朵颐”,奢华无节。于是,就出现了“有大伪”的求知路径。另一种路径是求知用于文明创造,在求美欲支配下,继承和发扬人类文明成果,理性地应用自然资源,以智慧理性创造供人类享用的财富。此即中国文化中“道生之、德蓄之”的演进路径。

历史证明,用于文明创造的求知路径是成功的路径;用于强权竞争的求知路径则是注定要被自然淘汰的路径。人类心灵中的“真善美”价值,不会因强权竞争者的吆喝而泯灭;也不会因一时被邪恶势力欺凌而在人性中消失。这是由人性中固有属性“求美欲”和“求同欲”所决定。任何一个身心健康的人,都会在实践中进行理性总结,从人类的文化积累中学习,以道德和智慧两方面理性来增强自己的求生能力。

动物界虽然也有类似为求生而“学习”的属性,但在动物的心灵结构中,只存在不可编程的本能软件,不存在可编程结构。故动物只有适应自然的巴甫洛夫条件反射功能,不具有改造自然的求知功能。

●智慧理性与道德理性

《道德经》和《易经》学说是古代哲人从道(易)演化规律得出的深度理论思维结论,为人类指明了智慧理性与道德理性演化所遵循的规律。中国文化对于智慧的认识是“智”和“慧”的统一。认为只有在慧识事物本源的基础上用智,才符合自然规律。对于道德的认识,认为这是“道”与“德”的统一。“道”是一种原始能量;“德”是该能量演化成新实体后必须保持在自然的平衡状态上。

古代哲人早就领悟到,在人性的属性中,除了存在反心灵的求知欲外,还存在着反生理的求同欲,两者对偶存在。求知欲与求同欲是统一于一体的共轭属性,两者缺一不可。而且认为,在智慧要素中有“聪明/通

达”对偶属性;在道德要素中有“仁信/礼义”对偶属性。人性的属性总是朝着智慧理性与道德理性互补的文明方向演进,不会倒退。

在任何一个能够被称为“人”的人性的的心灵中,都存在着对真善美价值的自然追求。故人性深处都存在着同情弱者,讲究诚信,做善事的理念。但在人性的生理层面,却同时还存在着满足生理上舒适逸豫需求的求生欲。这又是一对人性演化中出现的对偶互补属性。一方面,自然人为确保自己能存在下去而产生了求生动机;另一方面,群居社会人则以求得大家认同而出现了求同动机。于是,在人类的社会属性动机表达中,塑造了一种以“反生理”形态出现的“仁信—礼义”属性。考察社会组织中任何一个社会人,当它在群体中进行行为表现时,总是会对自己的行为后果加以考虑。这种考虑的基点是,其行为能否被同类认同。即使某天穿上一件新衣裳,也会照照镜子,左看右看是否合适。这是一种潜意识的“礼义”动机信息。

现代有些人,误以为所谓的“自我中心”主义是一种高尚人格精神。其实,仔细观察那些正在以“我行我素”为自豪的人,其内心可能极希望得到别人认同。许多在这方面走上极端行为的人,可能就是一种极度自卑心理造成的后果。“我行我素”不是一种正常人的健康心理,这是违背人性“求同”原理的。

在求同动机支配下,人类在行为中都会潜意识地出现一种道德理性。正因为有这种道德理性对智慧理性的蓄养,人类的文明才总是向公正的方向演进。可见,人类进化并非是强权竞争,而是理性创造。所谓“得多助,失道寡助”,是对求同属性优劣的总结。一个国家,一个社团、企业乃至民族,迄今为止所有社会组织的演进,概莫可违这一进化规律。因此,求同欲也是人性的道德定律。这在动物界是不存在的。

“大道废,有仁义;智慧出,有大伪。”大自然在自组织演化中,十分公正地在人类的“可编程”模块中注入了“仁义”属性,以约束“有大伪”的智慧在生理欲支配下可能会破坏大自然和谐的异化属性。故老子称“道生之,德蓄之”;“孔德之容,唯道是从”。

在人类的心灵属性中存在着道德蓄养智慧的结构机制。破坏了这种蓄养机制就会有不测之灾。有些人不相信这种自然的因果关系,自作聪明,模仿不可编程的动物本能。其结果不仅不会成功,反而会在天然淘汰之列。

易学生成论认为,人类社会是协同演进,共创文明。纵观人类的文明

遗产,凡继承下来公认为优秀的文化,都烙有“协同创造”的文明痕迹。而对那些竞争掠夺成性的野蛮遗迹,正在得到一代代新人的创造性纠正。

●人性与兽性的区别

正是因为人类的自然属性中有“求生、安全、求美”三种自然动机,在社会属性中有“求同、求成、求知”三种认知动机,认知动机与自然动机交互感应,支配着人类的行为,成为个别人的人格。求美、求知和求同动机是人性向文明方向演化的力量之源。

无论是社会科学或是自然科学,都是人类社会的文明积累。21 世纪的互联网,已使这种文明积累趋向共享。互联网将加速人类社会,共同向人性的属性所认同的方向演进。

表(4.1)

动机的结构层面	动 物	人 类
生理层面	自然满足就停止	更好些,并希望长期占有。
心理层面	自然满足就停止	更好些,并希望长期获得。
心灵层面	无。不忆往事,不思后果。	忆往昔今,追求未来。

人类心灵层面的需求五光十色,绚丽多彩。这是激起人类创造物质财富和精神财富的动力之源。正是人类有心灵层面的这种属性,我们的社会才有进步,才有创造,才有物质与精神财富的积累。这是人性与兽性的根本区别。人性与兽性的区别见表(4.1)

2. 人性动机的表达方式

易学可以从人性动机六定律演绎出六种动机的表达方式。这六种动机的表达方式,就是心理学所说的人格要素:

●自然属性动机表达方式:

生理层面求生动机的基本表达方式——竞争/合作,简称争合;

心理层面安全动机的基本表达方式——自持/表现,简称隐现;

心灵层面求美动机的基本表达方式——理想/现实,简称理念。

●社会属性动机表达方式:

反生理求同动机的基本表达方式——礼义/仁信,简称道德;

反心理求成动机的基本表达方式——高欲/低欲,简称欲望;

反心灵求知动机的基本表达方式——通达/聪明,简称智慧。

自然属性犹如电脑的硬件,具有造人者遗传和该人出生时境的先天性。社会属性犹如电脑的软件,具有“可编程”心灵在社会学习中形成的认知性。

动机的“面具”主要带在自然属性动机“格”的脸谱上。它代表该人的处世方式和性格脾气。求生存、求安全、求美好，这是人类乃至所有其他生命体与生俱来的自然欲求。是所有生命体求生的普遍规律。但人类以外的所有其他生物，都以一种被称为“本能”的形态来表达它们生理、心理、心灵各层面的自然欲。唯独人类不同，其动机受可编程的理性支配。因此，自然赋予人类的动机，都要进行人性化修饰后才表达出来。于是，人格都带上了“面具”。

3. 易学生成论命题与八卦模型

易学生成论以简略深刻的质变命题，阐明了万物的创生规律。对于这一创生规律，易学用八卦作为抽象工具进行逻辑归纳。这是易学之所以能够成为质变逻辑工具的重要依据。为此，我们在推演人格八卦模型之前，先将生成论质变命题翻译成八卦语言，以便读者理解神秘《易经》思维结构中的逻辑性，理解延及数千年的神秘八卦的科学性。

易学质变命题有两种表述方式。其一是：“易有太极，是生两仪，两仪生四象，四象生八卦”。其二是：“道生一，一生二，二生三，三生万物”。

●“易”的生成法则与八卦

1. 易有太极——这是指一个系统出现了两极分化，就要开始质变演化了。这句话是针对整个八卦系统而言。“易”是指具有“运动”（原始本质能量）属性的一个系统。

2. 是生两仪——这是指该系统在质变中出现了两种属性对偶的要素。即控制要素和互补要素。在正八卦模型中就是指下爻和中爻，这是物质系统的两个本体要素。在反八卦模型中就是指上爻和中爻，这是反物质系统的两个本体。

复卦中的“两仪”是指初爻/二爻两仪，和上爻/五爻两仪。分别构成复卦的天地两“才”。天“才”指上卦的两仪，即上爻和五爻。地“才”指下卦的两仪，即初爻和二爻。^①

3. 两仪生四象——这是指天地两“才”在演化中各可生成四种属性不同的新面孔（象）。地“才”的四个面孔（四象）是：初九/九二，初九/六二，初六/九二，初六/六二。天“才”的四个面孔（反四象）是：上九/九五，上九/六五，上六/九五，上六/六五。

^① 人格系统的三“才”，是指综合格中三种人格要素的结构单元。地“才”代表自性格；天“才”代表道德格；人“才”代表智慧格。

4. 四象生八卦——这是指天地人三“才”中的四种新面孔(象)继续演化,在正反物质系统各可生成八种正反新事件,新事件的结构可抽象为正反八卦。这里的“四象”是指正反物质系统控制/反控制要素和互补/反互补要素自旋向的组合状态。由于两要素“共轭”后形成的第三个要素也有顺逆两种互旋相,故三要素集合可生成八种正事件和反事件,用正八卦和反八卦表述。

正反两个八卦重叠,构成客观世界一个新组织。物质系统用下卦描述,反物质系统用上卦描述。上卦的下爻(即复卦的四爻)与下卦的上爻(即复卦的三爻)耦合成“驻波”结构,这是确保物质性本体结构稳定的动力学机制。这样,一个新事物的整体结构就可重叠的正反八卦的耦合体——复卦进行描述。

●“道”的生成法则与八卦

1. 道生一——这是指一个系统开始质变演化,出现了一个新事件。这句话也是针对整个八卦系统而言的。“道”是指具有“运动”(原始本质能量)属性的一个系统。

2. 一生二——其解释与“易”演化中的“是生两仪”同。

3. 二生三——这是指控制要素与互补要素“共轭”,形成的第三个要素。相当于罗素悖论系统中的“非空子集”,即“自己并非其元素”的共轭元素。

4. 三生万物——这是指控制、互补、共轭三要素。每一个要素有两种旋相性,则该质变系统总共有六个不同属性的要素。这六个要素在自集中组合,可生成八种新事物,用八卦描述。这是万物的生成原理。

以上所说,是对生成论命题与八卦之间逻辑关系的揭示。对于《易经》中所应用的人格八卦,其实也是从上述生成论命题演绎而得。只是它所描述的“属性”是人性动机的表达方式,即人格。一个八卦就是一种人格。下卦代表8种内禀格;上卦代表8种认知格。正反八卦重叠,就可生成64种综合人格。因此,八卦是普适万物生成法则的逻辑语言,是易学生成论命题的表述工具。

4. 人格系统

古中国哲人对于人性的研究,似乎早就有一套思维法则作指导。从文王演《周易》所写的卦爻辞看,无疑这是作者对八卦逻辑原理在心理学系统的应用。《易经》所有“辞”都是对“象”的诠释。这里文王是将卦爻“象”当作人格要素及其属性来处理的。

中国心理学中的人格系统有严整准确的逻辑结构。它是建立在生成论命题和八卦原理基础之上的科学理论。中国古文化中早就有“人之初，性本善”之论断。这并非是古人的臆想或杜撰，它包含了古中国哲人对人性属性的深刻认知。该论断的意思是，在人性的属性中存在着求美、求同等善良属性。虽然人性的动机都相似，但每一个人动机的表达方式（人格）是不一样的。

人性动机的不同表达方式，构成了个别人的“人格”。《易经》64卦就是用易学法则对人格的分类描述。与拙著《H管理理论》的人格分类形象完全吻合。

●内禀人格

内禀人格与一个人的遗传、出生时境有关，从自然人格演化而来，属于结构性属性。

内禀人格的要素和属性如下：

(1)争合要素，属性：竞争/合作。代表生理层面求生动机的基本表达方式。

竞争：体现男性的属性，在八卦中用阳爻“——”表示。

合作：体现女性的属性，在八卦中用阴爻“--”表示。

(2)隐现要素，属性：自持/表现。代表心理层面安全动机的基本表达方式。

自持：体现男性的属性，在八卦中用阳爻“——”表示。

表现：体现女性的属性，在八卦中用阴爻“--”表示。

(3)理念要素，属性：理想/现实。代表心灵层面求美动机的基本表达方式。

理想：体现男性的属性，在八卦中用阳爻“——”表示。

现实：体现女性的属性，在八卦中用阴爻“--”表示。

●认知人格

认知人格与一个人的社会学习、背景文化和人生抉择有关，属于认知性属性。

认知人格的要素和属性如下：

(1)道德要素，属性：礼义/仁信。代表反生理求同欲的基本表达方式。与现代心理学中深度化的“情商”概念相通，可用“±EQ”表示。

道：其属性为“礼义”，相当于显情商+EQ。在八卦中用阳爻“——”表示。

礼——按不同层次、等级,进行组织协调能力。

义——人际交往和处理事务中公正、合宜的行为举止。

德:其属性为“仁信”,相当于潜情商—EQ。在八卦中用阴爻“--”表示。

仁——恻隐、同情、慈善之心。

信——诚实、守信的品德。

(2)欲望要素,属性:高欲/低欲。代表反心理求成欲的基本表达方式。可用“±V”表示。

高欲:其属性为勇敢进取,代号为+V。在八卦中用阳爻“——”表示。

低欲:其属性为谨慎寡欲,代号为-V。在八卦中用阴爻“--”表示。

(3)智慧要素,属性:通达/聪明。代表反心灵求知欲的基本表达方式。与现代心理学中广义化的“智商”概念相通,可用“±IQ”表示。

智:其属性为“通达”,相当于显智商+IQ。在八卦中用阳爻“——”表示。

通——知识渊博,通晓古今。指理解信息的能力;

达——实现、达到。指处理信息的能力。

慧:其属性为“聪明”,相当于潜智商—IQ。在八卦中用阴爻“--”表示。

聪——耳朵灵敏。指接收信息的能力。

明——分辨是非。指分辨信息的能力。

●综合人格

一个人的综合人格由内禀格和认知格综合而成,共有六个要素组成。其属性如下:

(1)争合要素,属性:竞争/合作。

(2)隐现要素,属性:自持/表现。

(3)理念要素,属性:理想/现实。

(4)智慧要素,属性:通达/聪明。

(5)欲望要素,属性:高欲/低欲。

(6)道德要素,属性:礼义/仁信。

以下我们对《H管理理论》中的人格系统与八卦和《易经》64卦建立对应关系。

(三)内禀人格与八卦的对应关系

用八卦来建立人格的逻辑模型，与用数学在量变系统列数学方程的道理一样。首先必须搞清楚在代表人格的八卦中，其上、中、下三爻各自代表了人格的什么要素；这些要素的属性是什么；它们又是如何排列在八卦结构之中的。

●从本能到理性——八卦的属性演化

人性动机的表达必须有符合人性的“格”来保证。只有戴上人性“格”的面具，方可体现这是有理性的“人”在表现。人之所以成其为人，主要表现在它的动机表达方式是有智慧和道德理性的。否则，人就不能成其为人。

那么，什么样的表达方式，方可称为人性化的、有理性的人格呢？

笔者根据《易经》所讲的道理，悟出了生物世界从本能到理性，最终人脱离动物界演化为“人”的法则：

1. 凡是为求生存而以“竞争”面目出现的动机，都不能以自然的“自持—现实”或自然的“表现—现实”属性来表达这种求生动机。否则，就会回到兽性层面的“格”，而不是人性层面的“格”。

2. 凡是为求生存而以“合作”面目出现的动机，都不能以“自持—理想”的形态来表达这种求生动机。否则，就不能获得与同类的“合作”机会而被自然淘汰。

这两条都反映了人性动机在表达时需要进行理性修饰。人类的行为在社会表现时，将会潜意识地进行这种变异演化。易学称这种变异叫“错综”（或“变覆”）。所谓“错”（或“变”），是指将阳爻变成阴爻，阴爻变成阳爻。所谓“综”（或“覆”），是指卦爻的“属性”顺序互为颠倒。变覆卦或错综卦，都是指人格要素的“属性”发生了改变，而并非指要素在卦格中的“结构”位置改变。理解并掌握这一演化法则，是解析《易经》本义的关键。

易学不仅能洞察宇宙及所有自然组织的结构和属性演化，对于人文组织，特别是最基础的人文组织——人类的心理结构和属性演化，也能明察秋毫。易学之所以能做到这一点，并非在其神秘的卦爻中有“神”的意志。而在于其八卦的结构中，存在着一套严整的深度思维法则。要理解并认知八卦的演化法则，须依靠文王的《易经》。没有《易经》作指引，恐很难找到它的切入点。这也是笔者认为有必要对《易经》本义提出“新解”的深层原因。

内禀人格由自然人格演化而来。代表一个人的性格脾气等内禀气质特征。与构成该生命体的(S~H)基元的结构有关。所谓“江山易改、本性难移”是指内禀人格之先天性,具有自然的结构性属性。因此,也可称为自然人格。

自然人格受人性定律支配。人类在动机表达时都须进行人性化修饰。这种人格修饰有一定规律。而且,在不同情绪区,动机的表达方式也不一样。《H管理理论》总结了通常人类在舒适区、紧张区、压力区和恐惧区的人格变易模型。我们将舒适区、紧张区称为正常生活工作条件下的情绪人格。将压力区、恐惧区称为异常条件下的情绪人格。《易经》卦“象”和经“辞”所阐释的人格,是属于处于正常情绪状态下的人格特征。

根据内禀格三要素的结构法则,可以导出内禀格与八卦之间的对应关系。把属性相近的称为同宗,属性相同的称为同族。以字母Z—代表自然格,字母N—代表内禀格,则人类的内禀格可分为四宗八族。它们是:

▲自然人格

△正常情绪下的表现人格(内禀人格)

- | | |
|------------------------------------|-----------------------|
| (1) Z—乾→理想控制型人格;
其内禀格与自然格结构相同; | → N—乾族:
代号 H_1 。 |
| (2) Z—兑→现实控制型人格;
其内禀格从自然格兑错艮综震; | → N—震族:
代号 H_2 。 |
| (3) Z—巽→理想理智型人格;
其内禀格从自然格“巽综兑”; | → N—兑族:
代号 H_3 。 |
| (4) Z—坎→现实理智型人格;
其内禀格与自然格结构相同; | → N—坎族:
代号 H_4 。 |
| (5) Z—艮→理想支持型人格;
其内禀格从自然格艮综震复艮; | → N—艮族:
代号 H_5 。 |
| (6) Z—坤→现实支持型人格;
其内禀格与自然格结构相同; | → N—坤族:
代号 H_6 。 |
| (7) Z—离→理想包容型人格;
其内禀格与自然格结构相同; | → N—离族:
代号 H_7 。 |
| (8) Z—震→现实包容型人格;
其内禀格从自然格“震错巽”; | → N—巽族:
代号 H_8 。 |

▲内禀格三要素在八卦结构中的排序如下:

生理层面的“争合”要素属于控制要素,置八卦下爻位。

心理层面的“隐现”要素属于互补要素,置八卦中爻位。

心灵层面的“理念”要素属于共轭要素，置八卦上爻位。

图(X-8)是关于自然系统八卦向人文系统八卦演化的属性变异表。这是一张很重要的宇宙组织系统的属性表。它无疑会指导我们从逻辑上加深对“人之所以为人”的问题有更深入的理解。也为我们能从根本上认识《易经》的本义起到很关键的导向作用。

自然系统	自然格	乾	兑	离	震	巽	坎	艮	坤
	五行属性	庚金	辛金	丁火	丙火 甲木	癸水 乙木	壬水	戊土	己土
本能→理性 演化方式		乾平乾	兑错艮 综震	离平离	震错巽	巽综兑	坎平坎	艮综震 复艮	坤平坤
人文系统	人性格	乾	震	离	巽	兑	坎	艮	坤
	五行属性	庚金	甲木 辛金	丁火	丙火 乙木	癸水	壬水	戊土	己土

图(X-8) 从本能到理性的属性演化①

●内禀格归宗分族

八卦的属性演化由爻的属性决定。复卦(或八卦)代表一个系统(或子系统)的结构,而“爻”则代表该系统中的要素和属性。由于爻的属性具有阴阳对偶性,因此,卦与卦之间就可构成非“综覆”即“错变”的结构形态。易学以八卦的结构形态来表述一个系统的属性;以爻的阴阳错变来表述一个系统的演化。这是在现代科学理性中尚未应用的逻辑方法。古人在对自然系统和人格系统应用八卦时,倾注了大量西方心理学中所欠缺的道德理性。如兑卦,在自然系统它的属性是辛(勇)。但在对人格系统应用时,其属性不是辛(勇),而是癸(智)。这是古代哲人基于对人性本质的认识,总结了现代人往往忽视,但实际上却客观存在的道德理性。

内禀格代表一个人的内禀气质,具有遗传特征。属性相近的称同宗卦,属性相同的称同族卦。以字母 H 作为分族代号,则《易经》中 8 个代

① 笔者在整个理论的结构框架中,用字母 H,称新理论为“H 自组织理论”。在对人类内禀人格论述时,也用字母 H 作为内禀人格的代号,这是因为用易学可以推得人性的动机本体。此本体就是大自然中客观存在的 H 元素。内禀格是由 H 元素决定的一种结构性属性。H 元素具有玻尔慈曼 H 定理所揭示 H 函数的负熵属性。是生命体具有“选择功能”的动力之源。见拙著《H 自组织理论》。其中带 * 号的 H2、H3、H5、H8 四种内禀格,是“自然格”在人性定律支配下,经人性化变异而来的社会表现格。变异后的属性就是该类人的内禀属性,称内禀人格。代表了 H 元素的结构状态。

表内禀人格的下卦,可分为“四宗八族”。此四宗八族是:金宗“乾/震”;水宗“兑/坎”;土宗“艮/坤”;火宗“离/巽”。其形态特征如下:

金宗 N—乾族——理想控制型,代号 H_1 ;

金宗 N—震族——现实控制型,代号 H_2 。

水宗 N—兑族——理想理智型,代号 H_3 ;

水宗 N—坎族——现实理智型,代号 H_4 。

土宗 N—艮族——理想支持型,代号 H_5 ;

土宗 N—坤族——现实支持型,代号 H_6 。

火宗 N—离族——理想包容型,代号 H_7 ;

火宗 N—巽族——现实包容型,代号 H_8 。

自然格错综为内禀格的规律见图(X-9):

八种内禀格属性	理想控制型(乾)	现实控制型(震)	理想理智型(兑)	现实理智型(坎)	理想支持型(艮)	现实支持型(坤)	理想包容型(离)	现实包容型(巽)
	庚金	甲木 辛金	癸水	壬水	戊土	己土	丁火	丙火 乙木
	乾族 H_1	震族 H_2	兑族 H_3	坎族 H_4	艮族 H_5	坤族 H_6	离族 H_7	巽族 H_8
	☰	☳	☱	☵	☶	☷	☲	☴
八种自然格演化法则	乾平乾	兑错艮综震	巽综兑	坎平坎	艮综震复艮	坤平坤	离平离	震错巽
	☰	☳	☱	☵	☶	☷	☲	☴
	乾族	兑族	巽族	坎族	艮族	坤族	离族	震族
	理想	现实	理想	现实	理想	现实	理想	现实
	自 持				表 现			
	竞 争		合 作		合 作		竞 争	

图(X-9) 自然格演化为内禀格

(四)认知人格与八卦的对应关系

认知人格是人性社会属性动机的基本表达方式,代表自然人演化为社会人后所存在的反生理、反心理、反心灵属性。以智慧、欲望、道德形态进行表达。认知人格是社会人的基本生存形态,其要素在八卦中的排列顺序如下:

反生理的道德要素,属于控制要素。置反八卦上爻位。

反心理的欲望要素,属于互补要素。置反八卦中爻位。

反心灵的智慧要素,属于共轭要素。置反八卦下爻位。

道德由身体语言表达,其仁、信、礼、义全部属性,都隐含其中,不可欺骗、不可伪装、不可修饰。在复卦中处在最高层上爻位置。

欲望是人性动机驱动力最强的因子。任何一个社会人在生存时,尽管人性中存在安全需求,但都或多或少地存在着不怕危险,甘愿承担责任的属性。这是一个人内在需求、外部诱导和价值观认知的综合。集中体现了该人生理、心理、心灵全部动机驱力。没有欲望,就没有人格表现。因此,传统易学将复卦第五爻称此“君”爻。即欲望是人格之“帝”。五爻与上爻一起构成复卦的天“才”。相当于现代心理学中的深度情商±EQ。

智慧是人格的理性要素,其聪、明、通、达全部属性代表一个人的理性能力。智慧要素位居复卦第四爻,易学将复卦三爻、四爻的组合(“驻波”)形态称为人“才”,相当于现代心理学中的广义智商±IQ。

● 认知格对偶分类

认知人格是一个人后天社会学习的认知属性,也称人格动量 P 。根据三要素组合法则,认知格可分为八类。如果把身心素质相当,欲望形态相同的格称为一类,形态相反的格称为一偶,则认知格可分为“四偶八类”。其结构和属性见图(X-10)所示。

属性	开拓 创新型 (乾)	大智 若愚型 (坤)	高欲 技能型 (兑)	低欲 智情型 (离)	公关 交际型 (巽)	一鸣 惊人型 (震)	眼高 手低型 (坎)	憨厚 实干型 (艮)
八类认知格的结构(类)	☰	☷	☱	☲	☴	☳	☵	☶
	庚金	己土	癸水	丁火	丙火 乙木	甲木 辛金	壬水	戊土
	R—乾类	R—坤类	R—兑类	R—离类	R—巽类	R—震类	R—坎类	R—艮类
	礼 义	仁 信	仁 信	礼 义	礼欠信	信欠礼	仁欠信	义欠仁
	高 欲	低 欲	高 欲	低 欲	高 欲	低 欲	高 欲	低 欲
	通 达	聪 明	达欠通	通欠达	聪 明	通 达	聪欠明	明欠聪

图(X-10) 认知格的结构与属性

以字母 R 代表认知格, P 代表分类属性,则四偶八类认知格的结构和属性如下:

1. 全优对偶——乾格/坤格

(1) R —乾类:结构:高欲—通达—礼义。

属性:开拓创新型;代号 P_{+1E}

(2) R —坤类:结构:低欲—聪明—仁信。

属性:大智若愚型;代号 P_{-IE}

2. 智商对偶——兑格/离格

(3)R—离类:结构:低欲—通欠达—礼义。

属性:低欲智情型;代号 P_{-I}

(4)R—兑类:结构:高欲—达欠通—仁信。

属性:高欲技能型;代号 P_{+I}

3. 情商对偶——震格/巽格

(5)R—巽类:结构:高欲—聪明—礼欠信。

属性:公关交际型;代号 P_{+E}

(6)R—震类:结构:低欲—通达—信欠礼。

属性:一鸣惊人型;代号 P_{-E}

4. 品行对偶——艮格/坎格

(7)R—艮类:结构:低欲—明欠聪—义欠仁。

属性:憨厚实干型;代号 P_{-}

(8)R—坎类:结构:高欲—聪欠明—仁欠信。

属性:眼高手低型;代号 P_{+} ①

●关于“德、智、欲”三要素中的道德属性问题

关于物种起源的学说,现代主流科学都以达尔文的进化论为依据。因此,对于人性的认识,都从动物界的“优胜劣汰,竞争复制”机制来认识。在达尔文的“竞争复制”理论中,看不到人性与动物性的本质区别。因此,人们也就不能根据现代心理学理论,预测在人类历史长河中,依靠强权竞争求发展的人或民族,最后必将被依靠理性创造者击败这一事实。一些侵略成性的人,依然在做着必然会“过河灭顶”的蠢事。

中国易学从大自然质变演化的生成论视角,得出了万物“道生德蓄”的科学结论。认为道德是万物演化的自然机制。任何经得住历史考验的新事物,必须处于自然的能量平衡状态。宇宙中所有的组织都是由原始能量(道)演化而来,这个组织要存在并生存下去,都必须按照一定的“规矩”(德)蓄养自己的“行为”。否则,它将在自然力的作用下被淘汰。无机

① 笔者用字母 P 代表认知格,这是因为精神运动与物质运动具有相同的逻辑原理。智慧和道德构成精神的质量 m ;欲望构成精神运动的速度 v 。它们的积函数等于动量 P 。代号中的脚注:±代表欲望高低; I 代表智慧属性(广义智商 IQ); E 代表道德属性(深度情商 EQ)。

世界、生物世界、人类世界概莫可违。这种属性普遍地存在于自然界所有组织的结构之中。

道德是一种代表大自然自组织系统存在状态的广义概念。对于有智慧的人类而言，道德理性是蓄养智慧理性的一种能量。如果一个人的智商很高，但缺少道德理性的蓄养，无疑，他将面临一种很自然的凶灾。届时即会突然发生。这种因果关系，不仅会被现实生活中许多实例所证明；而且，从易学的生成原理，我们对此亦应当有所领悟。

广义的道德属性是一个科学概念。指万物的存在由“道”所生，由“德”维持。背离了道德，该系统就会死亡。《周易》说：“一阴一阳之谓道，继之者善，成之者性。”人性中的道德是自然造化的产物。不仅是一个人文概念，也是一个很重要的科学概念。

在人类的属性中，存在着道德理性蓄养智慧理性的结构性内禀机制。破坏了这种蓄养机制就会有不测之灾。有些人不相信这种自然的因果关系，自作聪明，模仿不可编程的动物本能，贪欲无度，为所欲为。这种行为不仅不会成功，反而会在天然淘汰之列。

人类在增进智慧的同时，不可忽视道德理性的同步增进。“大道废，有仁义；智慧出，有大伪。”忽视道德，就有可能因整个系统互补能量失调，而使该组织的心形健康协调发展受到影响；甚至会危及它的后代。道德和智慧不协调的组织，在与其他组织相互作用中，会立竿见影地受到不吉的报应。互补能量失调的人格，在《易经》中有很明确的提示，如：凶、终凶、征凶、大凶等。

（五）综合人格与复卦的对应关系

任何一个人的行为表现，都由内禀人格和认知人格两个方面的要素交融合成而后发生。人类的行为表现是人格诸要素“属性”的综合。8种内禀格与8种认知格两相重叠，可得64种属性不同的综合人格。

人格分析需要用到最基本的普通心理学知识。而“易学人格学”则还需要建立易学的“质变”逻辑这一新概念。一个八卦或一个复卦，犹如一个数学方程。在用这些逻辑模型对系统进行分析时，都是用一定的、经过抽象的要素和要素之间的结构关系来实现。只是在数学模型中，其要素代表“量”的属性；在易学模型中，其要素代表“质”的属性。

人格是属于“精神”范畴的人类的动机表达，其属性瞬息万变，既不可定量，又不可准确测量。形式逻辑在这一领域不具备自己存在的真理性，很

难有大的作为。要把握精神运动规律,须借助于一种可以揭示事物结构和属性的逻辑工具。易学有一套完整的归纳—演绎法则可以承担这一功能。

●三“才”定格——确定复卦的结构

易学的三“才”分析法可以对任何一个系统进行“定格”。所谓定格,就是确定研究对象的结构。这一过程,相当于数学分析时列数学方程。有所不同的只是这里的“方程”是质变模型——复卦。在人格系统,此复卦就是综合人格的结构。

易学生成论所揭示的人性动机如图(X-11);人格复卦模型如图(X-12);

自然属性动机	社会属性动机
生理层面:求生欲——表达方式:争合	反生理层面:求同欲——表达方式:道德
心理层面:安全欲——表达方式:隐现	反心理层面:成功欲——表达方式:欲望
心灵层面:求美欲——表达方式:理念	反心灵层面:求知欲——表达方式:智慧

图(X-11) 生成论人性学——自然属性与社会属性

上爻:反生理求同欲,道德;属性仁信-EQ	用阴爻——属性礼义+EQ	用阳爻——
五爻:反生理成功欲,欲望;属性低欲-V	用阴爻——属性高欲+V	用阳爻——
四爻:反心灵求知欲,智慧;属性聪明-IQ	用阴爻——属性通达+IQ	用阳爻——
三爻:心灵层面求美欲,理念;属性现实	用阴爻——属性理想	用阳爻——
二爻:心理层面安全欲,隐现;属性表现	用阴爻——属性自持	用阳爻——
初爻:生理层面求生欲,争合;属性合格	用阴爻——属性竞争	用阳爻——

图(X-12) 生成论人格学——人格六要素的复卦模型

关于三“才”的定格原理和属性分析将在下一章和附录二中继续讨论。这里先简要介绍人格系统三“才”的结构要素和属性内涵。

(1)天“才”——认知人格中的“道德—欲望”要素

天“才”代表“反生理—反心理”层面求同—求成动机的表达方式。分别由仁信/礼义、高欲/低欲属性描述。在复卦中处于上爻和五爻位置。这是决定一个人道德理性的认知性要素。笔者将此称为深度情商(±EQ)的分类形态,故也称“道德格”。

(2)地“才”——内禀人格中的“争合—隐现”要素

地“才”代表“生理—心理”层面求生—安全动机的表达方式。分别由

竞争/合作、自持/表现属性描述。在复卦中处于初爻和二爻位置。这是决定一个人处世态度的先天性要素。与先天遗传和出生时境有关，故也称“自性格”。

(3) 人“才”——“耦合”两格的“理念—智慧”要素

人“才”代表“心灵—反心灵”层面求美一求知动机的表达方式。分别由理想/现实、聪明/通达属性描述。在复卦中处于三爻和四爻位置。这是先天属性与认知属性相结合的要素，决定一个人智慧理性。笔者称此为广义智商(±IQ)的分类形态，故也称“智慧格”。

由此可见，当复卦应用于人格系统时，三“才”就是人格的道德形态、智慧形态和性格形态。复卦由三“才”组合而成，故三“才”就是组成64种综合人格的三个基本单元。即道德格，智慧格和自性格。

爻有爻格，卦有卦格。格格之间相互作用、相互影响，出现了不同特征的“个性”人格。易学在进行人格分析时，首先是从易学的生成论推得人性动机。再从动机的表达方式演绎出人格要素。然后，根据三“才”原理“归纳”出人格的复卦模型。关于易学的“归纳公理”，详见附录二。

● 对应爻分析——确定复卦的属性

虽然用三“才”定格法可以得到一个综合人格抽象模型，但“定”格不等于“解”格。就像在数学分析时，人们可以根据代数原理列出任何函数的数学方程。但列方程不等于解方程。解方程须用另外一套演绎法则来完成。易学分析法也是如此。根据三“才”定格原理，人们可以列出任何系统结构的复卦模型。而对复卦的“属性”分析，则还需要另外一套可以演绎的逻辑法则。

易学演绎法则一直是易学研究者们格外重视的领域。但十分遗憾，由于易学思维方法同数学相比，从认识论到方法论有着本质区别。故在人们还不太掌握它的存在形态的情况下，常为一些比较严肃的科学理论家所不能理解，认为这是“玄学”。更有甚者，将这些研究斥之为“伪科学”。

也许通过对《易经》本义的探索，人们可以从文王演《周易》的逻辑思想中，找到某些可以说服大家的逻辑法则。如果再进一步结合现代科学所出现的裂隙，则人们有可能会透过裂隙，看到数理科学的黑洞。在黑洞中，发现更深层次易学法则的存在形态。笔者感觉，在易学的存在形态中，确有一套既可列方程，又可解方程的“公理性”法则。这需要众多学者的共同努力。

复卦中的六个爻分为下八卦三爻和上八卦三爻。下八卦三爻是构成

“事件”的三要素；上八卦三爻是构成“反事件”的三要素。事件与反事件互补，就构成了一个“整体事件”。现在的问题是，如何从“事件—反事件”的复卦模型中，演绎出“整体事件”的属性。作为可演绎的逻辑，必须有“公理性”科学法则保证，方可体现其演绎结果的真理性。

其实，当我们回顾孩童时代学习 $1+1=2$ 、 $2\times 3=6$ 等算法法则时，人人都曾遇到过接受公理性法则的难度。由于算法法则能够被随手可得的实验所验证，故大家都坚信不移。但对于易学公理，由于它是一种表述结构和属性的“定性”法则，不能靠“定量”进行实验验证。故人们在接受并理解它时，要比数学公理困难得多。

易学公理须靠人类的“思想—概念”系统进行感悟。这种感悟理性的深度和广度，要远远高于算法理性。但这也不要紧，现实生活中感悟性认知对象到处都有，非算法命题的实例随手可得。一旦人们从易学的“公理性”法则中尝到甜头，则就会像对待数学公理 $1+1=2$ 、 $2\times 3=6$ 那样，对易学公理的存在也会坚信不移。

复卦的六个爻(要素)之间都有确定的相互作用关系。这种确定的作用关系，就是易学的公理性科学法则。易学对于“整体事件”的属性演绎有一套独特方法。复卦除了按结构要素分解为天、地、人三“才”外，还有“互补爻”、“互动爻”、“朋比爻”三种对应关系。在这些对应关系中存在着很深刻的公理性法则。这些法则是演绎复卦属性的基础。文王演《周易》就是应用了这些易学公理。

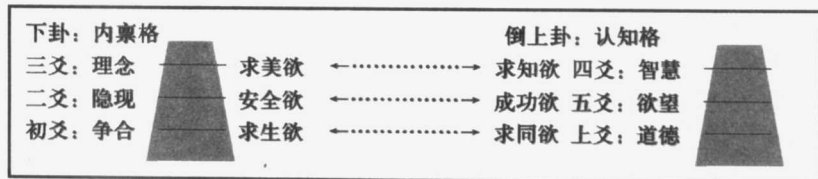
1. “互补爻”对应属性分析

所谓“互补爻”对应分析，是指系统中的控制/反控制、互补/反互补、共轭/反共轭诸对应要素在构成整体事件结构时，其属性是否协调平衡。

在无机原子基元中，就是指质子与反质子、电子与反电子、电子互旋与反电子互旋的“驻波”体这三对要素，它们在互补中的能量到底处于一种什么样的平衡态。基元的平衡状态不同，生成元素的属性就不同。这是门捷列夫元素周期表的来历。因为无机基元的总熵等于零，是“死物质”，故每一对互补要素的正负能量都必须处于平衡态。要分析这些无机基元到底属于哪一类平衡态，数学中无此法则。这类问题须借助于复卦“互补爻”的平衡分析方可解决。根据“周期”元素和“族”元素的“内禀时间”方向(旋相性)，就可推得该元素处于平衡态时(“基态”)的结构和属性。

在人格系统，因为生命物质是“活物质”，其总熵小于零，所有驱动人性

动机表达的内禀能量都在生生不息运动。这是一个“内禀时间”既不对称又不平衡的“耗散结构”系统。生命物质依靠生命体的“选择功能”，维持着它的自稳定和自组织运动。在人性维度，这种自稳定和自组织运动表现为动机的表达属性。此表达属性是否健康良好，决定一个人的行为和命运。故人格卦中所说的“平衡”，是指动机表达要素的“属性”平衡。根据属性的平衡状态，就可推演一个人的“身心”优劣休咎。见图(X-13)。



图(X-13) 互补爻的结构与对应属性

图(X-13)中的“互补爻”是指如下三组对应爻：

①初爻和上爻互补平衡。即初爻的“争合”属性与上爻的“道德”须协调平衡；

②二爻和五爻互补平衡。即二爻的“隐现”属性与五爻的“欲望”须协调平衡；

③三爻和四爻互补平衡。即三爻的“理念”属性与四爻的“智慧”须协调平衡。

三组互补爻的属性配合是否协调平衡，是判定人格优劣的基本标准。互补爻属性极端不平衡的人格，内禀能量会失调，其个人命运和身心健康均会受到不良影响。故当评估一个人综合人格属性时，必须对三组互补爻属性的平衡性进行判断。

2. “互动爻”对应属性分析

所谓“互动爻”对应分析，是指上下卦对应爻之间相互作用的损益情况。上卦是一个动力学系统，下卦是一个热力学系统。对照这两个系统对应要素之间互动“内驱力”的强弱损益，就可分析该事件的整体属性。

在无机元素中，“周期”元素与“族”元素在人类可观察到的时间内，总是处于“熵”平衡态。故其互动效应不会在我们短暂的生命时间内感觉到。我们暂时可以不考虑它。但对于构成生命物质的基本元素，都是由总熵小于零的正反物质复合体(S—H)基元组成。此时，H基元对S基元具有很强的自组织功能。所有生命物质的属性，主要由周期元素H对族元素S的互动效应决定。当H基元的选择功能达到“思想—概念”层次

时,数学对此已完全无能为力。而易学的“互动爻”分析法,则可准确地对它的“属性”进行确定。

心理运动是在动机支配下发生,只有当要素之间发生感应互动运动时,人格的潜能才可体现出来。互动爻相互作用有一定规律。根据生命体生理、心理、心灵三个层面形态,可以确定动机驱力在互动中的属性。

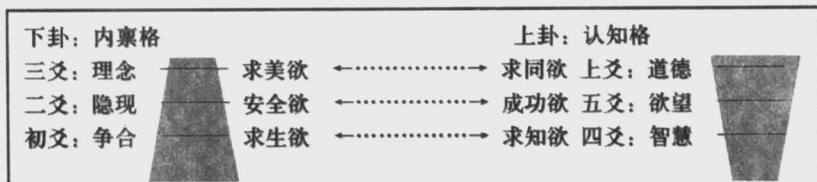
人格互动爻有如下三对:

①初爻与四爻互动对应。即“智慧”要素与“争合”要素之间有动力学互动效应;

②二爻与五爻互动对应。即“欲望”要素与“隐现”要素之间有动力学互动效应;

③三爻与上爻互动对应。即“理念”要素与“道德”要素之间有动力学互动效应。

根据互动爻在互动中的属性损益,就可演绎人格潜能发挥是否有力、有度、有节。从而就可评估一个人的综合人格属性。这对于人力资源的管理、应用和训练,都有很重要的实用价值。互动爻的结构关系见图(X-14)。



图(X-14) 互动爻的结构与对应属性

3. “朋比爻”对应属性分析

所谓“朋比爻”对应分析,是指构成同一个八卦的三要素之间的结构状态。同一八卦中的三个爻都是同一系统的结构要素,它们“合伙”构建了一个八卦。故称同一八卦中三个爻之间的关系为“朋比”互助关系。

朋比爻与互补爻、互动爻在概念上有本质区别。朋比爻是指能量属性相同要素之间的联结关系。其相互之间是互助互救,体现一个独立八卦的基本属性。而互补爻和互动爻则是能量属性相反的要素,其相互关系是互补互动,体现“事件—反事件”的整体属性。其中互补爻对整体事件的“自稳定”起作用,互动爻对整体事件的“自组织”起作用。

朋比爻的互助法则是一种普适的逻辑法则。可应用于对任何自然、社会、精神系统的属性分析。在人格系统,下卦的朋比爻体现内禀人格的

处世德性，上卦朋比爻体现认知人格的身心素质。共有三组，其中一组用于分析内禀格的处世态度，一组用于分析认知格的身心质量，另一组用于分析人格德智理性的善恶休咎。其对应结构和属性见图(X-15)。

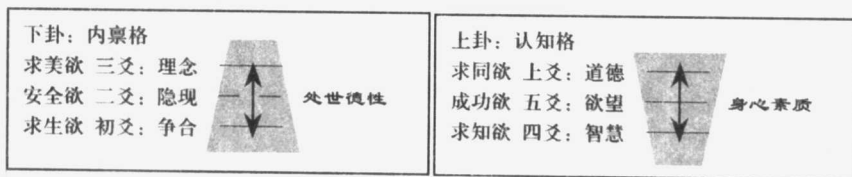
三组朋比爻如下：

①四爻与上爻朋比对应，即“智慧”要素与“道德”互助，构成一个人的身心素质。

②初爻与三爻朋比对应，即“争合”要素与“理念”互助，构成一个人的处世态度。

③二爻/五爻分别与上述两组朋比爻互助，构成对德智理性的善恶休咎的控制，决定一个人的基本处世态度和身心素质。

第①组(上卦)朋比爻反映一个人的身心质量；第②组(下卦)朋比爻反映一个人的处世态度。第③组朋比爻分上下八卦两种情况。其一是五爻对①的控制；其二是二爻对②的控制。分别反映人格的道德理性和智慧理性的状态。其中如遇九二/六五(自持/低欲)对上下卦同时互助，则整个系统将处于安定守静的极端。如遇六二/九五(表现/高欲)对上下卦同时互助，则整个系统将处于亢奋表现的极端。“朋比爻”互助分析是评估人格德智理性的主要依据。



图(X-15) “朋比爻”的结构与对应属性

4. 奇偶“爻位”的阴阳属性

复卦中的六个爻都有严格的排序，排序代表诸要素在复卦中的结构。《易经》在论述人格属性时常有像“入于宫，不见其妻”一类辞。这是复卦演绎法则的重要规律之一。

复卦六个爻的“爻位”都有阴阳属性，它代表六个要素在结构中应当具有的正常属性。所谓阴阳“爻位”是根据序数的奇偶性而定。通常将“奇”数当作阳性，“偶”数当作阴性。因此，复卦中的初爻、三爻、五爻属于奇数位，属性为阳。二爻、四爻、上爻属于偶数位，属性为阴。当阳爻处于奇数位，阴爻处于偶数位时，说明该要素的属性与自然相符，称属性相顺。当阴爻处于奇数位，阳爻处于偶数位时，说明该要素的属性与自然相悖，

称属性相逆。人格系统的阴阳也可理解为男女性别自然的生成属性。

在解读《易经》时,要特别注意“朋比爻”的互助休咎情况。朋比爻分为上下两卦,下卦为正属性,上卦反属性。在通常情况下,上卦的反属性对下卦的正属性起支配和控制作用。但当上卦力量太弱时,则会失去对下卦的支配和控制力。如【蒙】格卦辞:“亨,匪我求童蒙,童蒙求我。初筮告,再三渎,渎则不告。”就是讲上卦的认知属性不能支配下卦的内禀属性。还有如【颐】、【剥】格,也都存在“心”不能支配“身”的特征。

复卦中所有朋比爻互助休咎,互补爻互补平衡,互动爻互动损益,都与“爻位”的阴阳属性有关。所谓休咎、平衡或损益,都代表一种人格趋势。《易经》卦爻辞均是通过对应爻的互补平衡、互动损益、互助休咎分析,才作出了如此睿智的精辟论断。《易经》对64种人格的属性分析,深刻简约,入木三分。读者将在后面的《新解》中领略到。关于易学的“演绎公理”及其应用方法,详见附录二。

●卦爻“象”与“辞”的相通性

用以上的认识来看《易经》,其所有的卦爻辞几乎都能与卦象的“人格化”描述相吻合。与《H管理理论》所揭示的人格结构模型也相通相似。对《易经》卦爻辞中诸如“八月有凶”、“甲前三日,甲后三日”、“庚前三日,庚后三日”、“王假有庙”、“帝乙归妹”等难解之辞,也都能得到合理破译。

关于“象”与“辞”的对应性,将在正文的解析中得到进一步理解。这里提请读者应当特别注意的是,在对《易经》本义解析时,一定要排除“彖传”和“象传”的干扰,以恢复《经》辞的本来面目。

●《易经》64卦与64种人格的对应表

为方便读者对《易经》本义和整部著作的真谛有一个更深刻清晰的概念,图(X-16)给出了人类的“人格”周期表。这是一张比无机元素周期表更为重要的逻辑总表。它描述了宇宙中最高层次生命体的心理结构和属性。对表中所用的卦序和卦名说明如下:



1. 横排代表内禀人格。因内禀格具有遗传性,故称“族”。属性相近的族称为同“宗”,意即具有遗传的共性。全部64种人格可分成“四宗八族”;四宗是:金宗,水宗,土宗,火宗。其卦序以同宗卦排列:金宗乾/震;水宗兑/坎;土宗艮/坤;火宗离/巽。

2. 纵排代表认知人格,因认知格属于后天社会学习的认知属性,故称“类”。属性对称的类称为“偶”,意即德才的水平相当,但表达方式相反的人格。全部64种人格可分成“四偶八类”。四偶是:全优对偶;智商对偶;

情商对偶；品行对偶。其卦序以对偶卦排列：全优对偶乾/坤；智商对偶兑/离；情商对偶巽/震；品行对偶坎/艮。

3. 综合人格 = 8 类认知格(上卦) × 8 族内禀格(下卦) = 64(族类人格)。

4. 此卦序是《H 管理理论》中对人类人格的分类顺序。纵看此表，是四宗八族排合四偶八类；横看此表，是四偶八类排合四宗八族。

<div></div>			内禀格（下族卦）							
			乾族 ☰	震族 ☳	兑族 ☱	坎族 ☵	艮族 ☶	坤族 ☷	离族 ☲	巽族 ☴
认知格（上类卦）	全优型对偶	乾类 ☰	乾	无妄	履	讼	遁	否	同人	姤
		坤类 ☷	泰	复	临	师	谦	坤	明夷	升
	智商型对偶	兑类 ☱	夬	随	兑	困	咸	萃	革	大过
		离类 ☲	大有	噬嗑	睽	未济	旅	晋	离	鼎
	情商型对偶	巽类 ☴	小畜	益	中孚	涣	渐	观	家人	巽
		震类 ☳	大壮	震	归妹	解	小过	豫	丰	恒
	品行型对偶	坎类 ☵	需	屯	节	坎	蹇	比	既济	井
		艮类 ☶	大畜	颐	损	蒙	艮	剥	贲	蛊
<div></div>			乾族	震族	兑族	坎族	艮族	坤族	离族	巽族
			控制型（金宗）		理智型（水宗）		支持型（土宗）		包容型（火宗）	
			内禀格（下族卦）							

图(X-16) 64 类综合人格的名称和排序(上类卦·下族卦)

第0章 《易经》卦爻的人格属性

早在数世纪之前，西人苏格拉底就想发明一种系统，以了解人类的态度，预测人们在形形色色的人际关系中将如何行动。一位科学家问爱因斯坦：为什么人类解决了这么多物理问题，却解决不了人际关系问题？爱因斯坦回答说：物理问题简单，人际关系复杂。

在中国五千年文明中，对于人性和人格的研究有着丰富的知识积累。其知识体系之完整成熟，非现代人所想象。《易经》就是一部举世无双的经典人格学。其本义是对人类人格属性的科学总结。虽然易辞古奥难懂，但幽微昭著，睿智渊深。本《新解》将证明，古奥的易辞，其实都是对易卦属性的睿智诠释。易卦的属性，就是人格的属性。易卦和易辞可以解除苏格拉底和爱因斯坦的困惑。

近代科学是在“心形”分离的二元论哲学观指导下，单一以形式逻辑构建。这是一个理性不完备的科学体系。即使对于爱因斯坦认为简单的引力场和量子场等物理问题，形式逻辑也不可能找到“引力子”和“波粒子”的本体。因此，更不可能对行无踪、见无影的人类的动机“本体”进行认知。

易学的主要功能是通过守恒原理，可以演绎出一个结构清晰的“形上·形下”合一的世界，从而使人们对大自然创生万物的“动力学本体”有一个理性深刻的认知。现代心理学对于人格的属性演化，一方面，用比人类“精神维度”低很多很多的动物试验作类比，得出“物竞天择”的进化论人性观；另一方面，又试图用量表去把握与测量者自身处于同一“精神维度”的同类的属性。这两种方法都很难得到真理性答案。前者犯了类似将能量“阈”值有天壤之差的生物演化，和核裂变使用同一个反应方程那样的错误。后者则“不识庐山真面目，只缘身在此山中”。

易学人格学不用数字定量，而用卦爻“定性”的方法演绎人格属性演化。简明清晰，深刻精确。“绪论”中我们已经介绍了人性动机六定律。从六个动机定律，又推得了动机的基本表达方式，即人格六要素。六个要素组合就可导出综合人格模型。

《易经》法则对于所有的“自组织”系统都有普适指导意义。其价值不容忽视和低估。本章作为对《易经》新解的预备知识，重点介绍人格属性的易学演绎原理。

§ 0.1 阴阳五行与人格属性

在《易经》的卦爻辞中,有好几个地方用到“五行”概念。这些用五行来表达卦爻属性的辞义,历来都认为是解《易》的一大难题。如【蛊】卦中的“先甲三日,后甲三日”,【临】卦中的“至于八月有凶”,【革】卦中的“已日乃孚”,【巽】卦中的“先庚三日,后庚三日”等等,这些表面上是在讲时间的卦爻辞,其实都与卦爻的五行属性有关。不从八卦的五行属性入手,就无法理解《易经》的本义。

《易经》中还有许多用地域、动物和人物来叙事的辞。如“南、西南、东北、西郊”;又如“牛、马、羊、狐、虎、豹、鹤”;再如“老妇、老夫、女、妻、小子、丈人”等。这些叙事的地名、动物、人物,也并非是指真实的方位、动物和人物。其真正的本义,都是通过五行概念类比,来表述卦爻“象”的人格属性。

五行系统是一个庞大的逻辑体系。笔者对此全面论述有困难。但作为解析《易经》时所用的知识,试将自己理解的点滴介绍给读者。

0.1.1 阴阳五行是对事物“属性”的抽象

在现代逻辑体系中,十进制数学对事物的定量功能,是通过0至9十个数字的计数法则实现的。二进制数学对事物因果关系的演绎功能,是通过“yes/no”(即1/0)两个代码,按布尔代数的丘奇命题演算法则实现的。就这么简单的十个数字两个代码,就把握了形式逻辑所要阐明的所有复杂世界的定量和量变要素之间的因果关系。

但数学所把握的法则,都无法演绎事物的“属性”。绪论中已介绍了概念模糊命题、图灵停机命题、哥德尔 $P_K(K)$ 命题的不可计算性,这三个不可计算的命题,正是人类亟待寻找的关于想象思维、决策思维、属性思维的理性法则问题。易学正好能弥补数学对事物属性无法演绎的逻辑缺失。

易学可以补充数学之不足,对万事万物的“属性”进行“归纳—演绎”。为了对万事万物的属性进行“归纳—演绎”,就必须将万事万物的属性进行抽象。如同数学将万事万物的定量关系抽象为十个数字,将事物“量变”要素的因果关系抽象为yes/no两个代码一样,易学则将万事万物的属性抽象为“水、木、金、火、土”五行,将万事万物“质变”要素的结构关系抽象为“阴/阳”两个代码。

易学有了“阴/阳”两个代码,就可写出万事万物的结构式——八卦。

将五行装入八卦,就可演绎出八卦的属性。有了八卦的属性,就可推知万事万物的属性。其简单性,已超过数学的十个数字和两个代码。其复杂性,大可推演宇宙的结构,小可推演原子的结构。用于处理有形体,可推出所有可见世界的物理图像。用于处理无形体,可推出牛顿万有引力的力传递媒质“以太”;爱因斯坦时空场中的“引力子”;德布罗依关系式中的“物质波”;玻尔慈曼 S 和 H 定理中的“熵箭头”。以及,还可以推知宇宙中最复杂组织——人类的心理结构。

水、木、金、火、土五行是对万事万物“属性”的抽象。这是古代哲人智慧和理性的结晶。阴阳五行学说没有任何迷信的色彩,对于民间广为流传的有关“阴阳五行”种种,宜取其精华,弃其糟粕。易学是一种专门用来归纳—演绎“自组织”系统结构和属性演化的逻辑学,现代人应当用科学的方法加以整理和开发。

现在的问题是,如何将五行理论引入到科学的实际系统中。引入易学逻辑后,应如何对具体的事物进行结构分析和属性认识。笔者下决心对《易经》本义作新解,重要动力之一,就是试图通过解《易》来寻找一种思维工具。

● 阴阳五行与十天干

五行的属性有阴阳之分,故称“阴阳五行”。阴阳五行共有十种性状,古人用十天干描述阴阳五行的十种属性。甲乙代表阳阴木;丙丁代表阳阴火;戊己代表阳阴土;庚辛代表阳阴金;壬癸代表阳阴水。古人将天干的属性用于天文学,得到含天干的地支。地支的属性也用天干五行描述。于是,根据日月运行,得出了符合天文学的干支时序——六十甲子。以此时序来纪年、纪月、纪日、纪时,得到了具有“属性”意义的记时方法。进而,古人又将干支五行的相互作用法则应用于其它系统,特别是《易经》在心理学系统的应用。

《易经》中提及到的所有时序干支,都是指事物的属性,而非指真正的时间。如【临】卦的卦辞“至于八月有凶”,其本义并非是说,到八月的时候会有凶灾。这里的“八月”是指属性。在时序干支中,八月是酉月,地支“酉”的属性是辛金。而辛金是兑卦的自然属性,代表凶猛冷酷,具有狮虎豹的秉性。【临】的下卦正好是兑,故八月是指“兑”的属性。笔者在解《易》中发现,【临】卦是具有“居高督察”属性的一种人格,其内禀格正好是兑格。而且,那个“兑”是从“巽”综覆而来,其真实属性是癸水。但在人格表现形态上,【临】格人依然给人一种很凶的居高督察形象。卦辞“至于八

月有凶”是对这种人格形象的一种告诫。告诉【临】人，你这种督察形象，千万不要蜕变为真实的辛属性处事。如果以辛属性处事，就会有凶险。

这是根据八卦的结构原理，通过演绎得到的自然结论。整个思维过程中只有逻辑推演，没有主观臆断。根据这一方法，笔者对《易经》中所有以时序干支叙事的其他卦爻辞，都一一对其本义进行了新解。

阴阳五行的属性概念，除了用于干支记时序外，还用于定位。易辞中所有用位置叙事的文句也都是指属性，而非指地理位置。如：“西南得朋，东北丧朋”，“自我西郊”等。

此外，五行概念还可对草木、动物、人物、身体、五脏、六腑，……等等，万事万物的属性均可加以描述。凡《易经》卦爻辞所用，绝大部分都是为形象地说明一种人格的属性特征。只要读《易》入室，就会感受到易辞对人格属性描述之贴切——简直无法找到更好的词来替换它。

阴阳五行既然是代表事物属性的，那么五行本身就很自然地存在着属性与属性之间的相互作用关系。这是质变系统抽象概念与量变系统抽象概念的内禀性区别。也就是说，量变系统的抽象概念无内禀属性，而质变系统的抽象概念，必须赋予内禀属性。

数学中的十个数字和两个代码，如不装进算式，它们依然只是十个数字两个代码。绝对不会有相互作用的内涵。在数学的抽象概念中，没有“属性”内容。故数学逻辑中不存在相互作用的“动力学”因子。这是数学不能演绎事物结构和属性的先天性半身不遂。

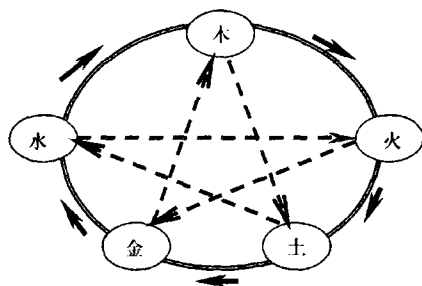
易学则不同。易学的十个天干，或者说，易学的五行外加阴/阳两个代码，在未装进八卦之前，它们之间的相互作用关系就已经非常清晰明了。阴阳五行之间有生克、合化、泄助、会合、刑穿等一系列相互作用关系。当把十天干装进八卦之后，就可根据这些相互作用关系推演系统的质变演化。如果用于人格系统，就可以预测人类的行为和命运。

也正因为易学有这种功能，包括孔子、朱熹在内的历代许多大学者，都将《易经》定位为是“算命”的书。事实上，预测精神运动规律本身，就有“算命”的内涵。只要能在逻辑上符合科学化要求，其预测功能存在的合理性就不可忽视。

预测人格，把握人生，这是人类盼望已久的大事。其价值也许要比预测遥不可及的星系塌缩膨胀更现实些。为让未曾接触过五行的读者有一个概念，图(0.1)列出干支的五行属性及其所代表的时序、方位。图(0.2)列出五行的生克关系。这些概念都将在解《易》中用得到。

五行	阴水	阴土 阴金水	阳木 阳土火	阴木	阳土 阴水木	阳火 阳土金	阴火 阴土	阴土 阴木火	阳金 阳水土	阴金	阳土 阴火金	阳水 阳木
藏干	癸	己 辛癸	甲 戊丙	乙	戊 癸乙	丙 戊庚	丁 己	己 乙丁	庚 壬戊	辛	戊 丁辛	壬 甲
月令	十一	十二	一	二	三	四	五	六	七	八	九	十
时辰	23-01	01-03	03-05	05-07	07-09	09-11	11-13	13-15	15-17	17-19	19-21	21-23
地支	子	丑	寅	卯	辰	巳	午	未	申	酉	戌	亥
天干	甲	乙	丙	丁	戊	己	庚	辛	壬	癸		
五行	阳木	阴木	阳火	阴火	阳土	阴土	阳金	阴金	阳水	阴水		
方位	东		南		中		西		北			

图(0.1) 干支五行属性与月令、时辰、方位



图(0.2) 五行相生相克(虚线箭头为相克,实线箭头为相生)

0.1.2 自然系统八卦的五行属性

在易学的抽象概念中,五行代表万事万物的属性;阴/阳则代表万事万物结构要素的属性。阴/阳与二进制数学中 yes/no 代码的内涵不同。yes/no 是“量”概念,阴/阳则是“质”概念。代码“yes/no”能够推演万事万物的形式化因果关系。代码“阴/阳”则能够推演万事万物的结构性因果关系。有了 yes/no 就可写出布尔方程,把布尔方程装进计算机模块,就可推得万事万物的形式化因果结论。有了阴/阳就可推演万事万物的八卦结构,在八卦结构中装进五行,就可推得万事万物的属性。宏观上看,易/数两个逻辑体系,易学从“质”方面,数学从“量”方面,分别把握着客观世界的质变和量变演化规律。如此而已。

但是,作为一个科学逻辑体系,仅有宏观思维,没有严谨具体的细节性思维法则作保证,充其量也只能是哲学认识论中的一种观点。哲学不能取代科学。易学要真正作为科学可用的逻辑,必须解决其法则中的具

体细节。易学宏观思维的先进性、深度性已为许多人士所接受。但对于它的五行法则的科学性,相信的人却不是太多。认为那是玄学。一种逻辑体系在缺少严谨细节法则情况下,是进不了科学殿堂的。进不了科学殿堂,其价值的真理性就无法使人信服。

迄今为止,我们只知道有一个用于“算命”的阴阳五行,还有一个用于养身治病的《黄帝内经》中的阴阳五行。其他资料甚少。所以,对于严谨具体的细节性法则整理,就给人们带来困难。但这也不要紧。从数学的发展史看,古希腊哲人留下的数学资料也并不很丰富。远古时代的哲人,仿佛没有像现代人那样去征服自然。因此技术性细节资料少得可怜。数学理论的高速发展,是在近代技术革命推动下发生的。近代科学已借助于数学的逻辑力量,将宇宙物质性内禀要素的等价性揭露无遗。在这种情况下,整理易学的细节性逻辑法则就十分方便易行。

尽管易学的细节性科学法则资料很少,但在被认为是“迷信”的许多占卜性书籍中却有着十分丰富的内容。这些内容都是用来推演命运一类的算法法则。人们可否从中吸取其合理内核,从科学角度汲其真、弃其伪呢?

●自然系统八卦的构成与属性

易学认为,在万物的结构中,必定存在一个控制要素,另一个互补要素。否则,系统就不可能存在。在这一维度上,控制要素是阳刚属性,互补要素是阴柔属性。如果我们再往下走一个台阶(量子阶梯)来观察,那个阳刚要素有两种属性。一种是正旋向属性,另一种是逆旋向属性。互补要素也是如此。在内禀力相互作用下,互补要素被控制要素吸引,构成一个共轭体。此共轭体就是系统的第三要素。由于互补要素的能量远远低于控制要素,因此共轭体的显在表现是,互补要素绕控制要素作互旋运动。互旋也有顺逆两种状态。这样,我们就可站在该系统内部的“能级”平台上,对它的结构和属性进行认识。如果用现代集合论中的一些概念来推断,那它只能生成8种新元素。这就是八卦的来历。

旋向性是一个广义概念,代表阴阳两要素之间作用关系。增强吸引力为正旋向,削弱吸引力为逆旋向。根据一个系统三要素“旋向性”的顺逆,就可写出该系统的八卦“方程”。八卦方程向人们表述的是该系统的结构和属性。处在同一能级平台上的系统,只能生成8种属性不同的基本元素,可用八卦来描述。其结构由三要素的旋向性决定。因此,八卦是任何系统质变演化的生成物。

●正反物质与正反八卦

易学得到八卦后,并没有停止对一个系统的深度认识。它又进一步将两个八卦重叠,得出64个复(重)卦。显然,从复卦的结构中我们可以看到,古人实际上已经掌握了任何一个实在系统质变演化的本质。复卦告诉人们,那个孤立的三要素系统是不可能如此恒久稳定存在的。比如原子中的电子,它之所以能始终不渝地绕质子互旋,肯定有一种力量在维持着它的运行。否则,它迟早会因动能耗尽而跌落到质子的势阱中。又比如一个企业,老板长期不给雇员开工资,这个企业组织也很快会不复存在。前者的原子组织能维持运行,是因为有一个“反势能”在与质子势阱的势能互补平衡;后者的企业组织能维持运行,是因为有生产关系在与生产力互补平衡。因此,世间任何一个组织,都是由一个物质性的实体与另一个“反物质”性的不可见实体互补平衡,才使物质性的实体得以稳定存在。

人们也可以用现代科学的眼光来发问:原子的结构如此稳定,到底是一种什么样的力量在支配着它呢?——读者须注意,千万不可用现代量子论的“属性论”来回答这一问题。因为“属性论”只有概率没有因果关系,与“上帝论”是等价的。中国易学的阴阳论能很好地解释这一现象。易学认为,即使原子那样的物质体也不是孤立的。在它的内禀结构中,都有一个“反物质”的实在世界在与它互补着。物质世界与反物质世界在互补中平衡,互补中演化。易学复卦中的上卦,就是这个不可见的反实体。它是可见实体(下卦)结构稳定的互补平衡系统。

反实体的运动方向总是与受力方向相反。所以,上卦的卦象是一个倒立的卦象。其反控制要素处在复卦的上爻位置,即上八卦的上爻位置。其反共轭要素处在复卦的四爻位置,即上八卦的下爻位置。故上卦也可称为“反八卦”,代表反物质实体的结构和属性。根据这一逻辑,古人总结了自然系统八卦的五行属性。

自然系统八卦的五行属性分上八卦和下八卦两种。下八卦代表物质化的“形下”系统,上八卦代表非物化的“形上”系统。所谓“形上”的本质,就是现代科学所称的反物质世界。宇宙中所有的组织,都可以抽象为“形上/形下”合一的复卦模型。从无机物到生物,到人类,所有实在世界的结构都是如此。自然系统复卦的五行属性,都可根据自然结构来定义。

笔者在用易学物理学所表述的无机元素周期表中,得到了下八卦代表物质世界“族”元素,上八卦代表反物质世界“周期”元素的结论。“周期”元素虽然我们看不见它,但却客观地存在于所有无机元素的结构中。这是无机原子之所以有稳定结构的内禀性原因。详见拙著《H自组织理论》。

在《易经》的人格卦中,有好几处都涉及到八卦的自然属性问题。特别是上卦为“坎”和“艮”的十六个复卦,其卦爻辞中几乎都存在着对八卦的自然属性认识问题。只有对八卦的自然属性有所了解,方可理解《易经》卦爻辞的真正本义。出现这一情况的原因,是因为坎、艮两类人格的后天认知素质都不高,在它们内禀人格的属性中,仍然保留有较强的自然秉性。如【屯】、【颐】、【蒙】、【蛊】等卦,其自然秉性的影子都较深。因此,要理解《易经》本义,必须熟悉八卦的自然属性。

用字母 Z 代表自然系统八卦,则自然系统八卦的属性如图(0.3)。

自然	属性	庚	辛	丁	丙、甲	癸、乙	壬	戊	己
系统	卦名	Z—乾	Z—兑	Z—离	Z—震	Z—巽	Z—坎	Z—艮	Z—坤
八卦	模型	☰	☱	☲	☳	☴	☵	☶	☷

图(0.3) 自然系统八卦的属性

0.1.3 人格系统八卦的五行属性

八卦不仅可以描述自然组织的属性,还能描述人格组织的属性。在用同一个八卦描述自然和人格系统时,两者的属性是不一样的。八卦的自然属性完全按照阴阳两要素的相互作用关系自然推得。人格组织则不同。人文八卦是对人格组织属性的抽象。是人类脱离动物性向人性演化的结果。当八卦用于人格系统时,其五行属性如图(0.4)所示。

上卦认知格	卦名	R—乾	R—坤	R—兑	R—离	R—巽	R—震	R—坎	R—艮
	五行属性	庚金	己土	癸水	丁火	丙火 乙木	甲木 辛金	壬水	戊土
	行为特征	开拓 创新型	大智 若愚型	高欲 技能型	低欲 智情型	公关 交际型	一鸣 惊人型	眼高 手低型	憨厚 实干型
	道德要素 欲望要素 智慧要素	☰	☷	☱	☲	☴	☳	☵	☶
下卦内禀格	卦名	N—乾	N—震	N—兑	N—坎	N—艮	N—坤	N—离	N—巽
	五行属性	庚金	甲木 辛金	癸水	壬水	戊土	己土	丁火	丙火 乙木
	形态特征	理想 控制型	现实 控制型	理想 理智型	现实 理智型	理想 支持性	现实 支持型	理想 包容型	现实 包容型
	理念要素 隐现要素 争合要素	☰	☳	☱	☵	☶	☷	☲	☴

图(0.4) 人格系统八卦的结构与五行属性

表中上卦按“对偶分类”排序,下卦按“同宗分族”排序。此卦序将是本《新解》所要用的顺序。笔者以此方法排序,一方面,是为方便读者对各宗族、偶类人格的属性进行对比。另一方面,为使本《新解》与拙著《H 管理理论》中的人格分类系统保持一致。

心理学是人文科学的基础。所有人格组织的属性均可从心理学最基本的属性概念外延推得。这些知识在《易经》新解中都会用得到。

§ 0.2 天、地、人三“才”

在“绪论”中,我们已经介绍了天、地、人三“才”的结构原理。《易经》中的天地人三“才”,是指组成综合人格的三个基本结构单元。“才”即是构成人格之材料的意思。上爻和五爻的组合成道德格(天);初爻和二爻的组合成自性格(地);三爻和四爻的组合成智慧格(人)。古人将复卦中相邻两爻的组合称为“才”,统指一个系统的三个结构单元。道德对于人格最为重要,故称天“才”。性格是一个人的行为基础,故称地“才”。智慧是一个人的理性状态,与主观努力有关,故称人“才”。

下面结合《新解》简要介绍三“才”在《易经》卦格系统的属性及其演绎方法。

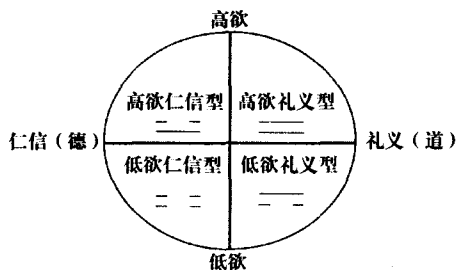
0.2.1 天“才”——道德格:深度情商±EQ 的分类形态

天“才”由上爻和五爻组成。上爻是道德要素,五爻是欲望要素,各有两种属性,组合后就可构成一种能够描述道德形态的“格”,故称道德格。笔者将此定义为深度情商(±EQ)。所以,这里所称的道德格就是深度情商(±EQ)的分类形态。

中国文化中的“道德”概念,比之西方心理学中的“情商”概念要深刻全面得多。一个人的人际交往能力,不仅仅是形式上的“情态”表现。中国人把一个人处世做事的合情性不叫情商,而称道德。“道”代表礼义能力,“德”代表仁信品德。礼、义、仁、信四个字,就将道德理性中的组织协调能力(礼)、进退怯勇潜质(义)、慈善博爱之心(仁)、憨厚诚实之德(信)都概括了。三“才”学说则又将心理层面的欲望要素与道德结合,把道德概念进一步深化,用天“才”代表一个人的道德形态。所以我们可用深度情商概念来理解中国心理学的“道德”。

将上爻的“道德线”和五爻的“欲望线”正交,则人类的基本道德形态

可分为四类：1. 高欲礼义型；2. 高欲仁信型；3. 低欲礼义型；4. 低欲仁信型。见图(05)。



图(0.5) 天才——道德的四种形态

●天“才”的结构和属性如下：

第一象限：

这是一个成功欲很高，且在人际沟通中行为举止得体，善于协调不同层次人际关系的人格形象。易卦用上九/九五描述，称高欲礼义型道德格。此种道德格与不同的智慧格、自性格相结合，就可塑造出 16 种综合人格。其人格优劣，命运吉凶，主要决定于心灵层面的智慧形态。与自性格的形态也有很大关系。

第二象限：

这是一个成功欲很高，但在人际沟通中不太善于表达情感、行为举止不太得体，不太善于处理人际关系的人格形象。易卦中用上六/九五描述，称高欲仁信型道德格。此类道德格的主要特点是，在人格中存在着“仁信”与“高欲”在表达形态上不相协调的两种属性。一个有仁信心的人不善表达情感，而欲望又很高，故在动机表达时必然会出现暴躁或压抑的心理情结。此种道德格与不同的智慧格、自性格相结合，可塑造出 16 种综合格。其人格优劣，命运吉凶，更与智慧格有密切关系。与自性格也有很大关系。

第三象限：

这是一个寡欲无争，且在人际沟通中很讲仁信的人格形象。由于寡欲无争，虽然不太善于表达情感，也不太善于与人沟通，但其“仁信”的道德信息，会因寡欲无争而会被别人真实地接收到。故其行为举止也显得十分得体，很容易被各方人士所接纳。易卦中用上六/六五描述，称低欲仁信型道德格。此种道德格与不同的智慧格、自性格相结合，也可塑造出 16 种综合格。其人格优劣、命运吉凶，主要决定于自性格是否与此相协调。

第四象限：

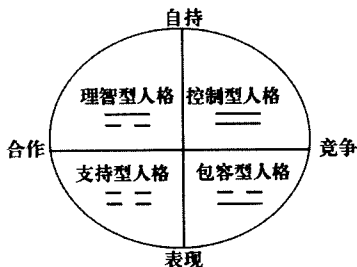
这是一个寡欲无争，但在人际沟通中很懂礼义的人格形象。由于寡欲无争，在它所传递的礼义型动机信息中，很自然地会存在一种仁信属性，故能得到大家的认同和接纳。易卦中用上九/六五描述，称低欲礼义型道德格。此种道德格与不同的智慧格、自性格相结合，也可塑造出 16 种综合格。其人格优劣、命运吉凶，与智慧格与自性格都有很大关系。

0.2.2 地“才”——自性格：基本处世态度的分类形态

地“才”由初爻和二爻组成。初爻是争合要素，二爻是隐现要素，各有两种属性，组合后就可构成一种能够描述基本处世态度的“格”。因它与先天遗传因子、出生时境有关，故也称“自性格”。“地”是基础、根基之意，故地“才”即是人格之根基。天“才”与地“才”是一对互补平衡要素，只有两者的属性平衡时人性的身心才属于健康。

将初爻的“争合线”与二爻的“隐现线”正交，可演绎出“四宗”基本自性格。即：1. 控制型人格；2. 理智型人格；3. 支持型人格；4. 包容型人格。

地“才”的分类形态见图(0.6)，自性格的属性说明见图(0.7)。图中对四种地“才”八族自性格的属性形态做了较明确的说明。读者须要注意



图(0.6) 地“才”——性格的四种形态

四种地“才”	表现特征	性格类型	属性区别	分宗归族
控制型人格	独裁、果断 支配别人干什么	真实型控制	豁达大度型控制	金宗乾族
		修饰型控制	严谨缜密型控制	水宗兑族
理智型人格	理智、逻辑 询问这是为什么	真实型理智	自持现实型理智	水宗坎族
		老成型理智	包容热情型理智	火宗巽族
支持型人格	支持、表白 征询此事怎么办	真实型支持	柔顺宽厚型支持	土宗坤族
		幼稚型支持	幼稚理想型支持	土宗艮族
包容型人格	热情、包容 告知我要做什么	真实型包容	热情博爱型包容	火宗离族
		修饰型包容	现实无妄型包容	金宗震族

图(0.7) 地“才”与四宗八族人格对照表

的是，地“才”是经过人性化修饰后形成的性格。在四宗地“才”中，每宗都有一族修饰格。修饰格与真实格虽然在表现形态上相似，但属性不同。笔者在对内禀格分宗时，不以修饰属性而以自然属性归宗。

●地“才”的结构和属性如下：

第一象限：

这是一个竞争性很强，但不愿宣泄情感的人。其行为举止深沉有力，具有身体力行敢担责任的特点。不爱开玩笑，喜欢独断专行。重视行动，不爱空论。是一位命令家的人格形象，易卦中用初九和九二描述。此类地“才”称控制型人格。由于行动力强，其强权型竞争行为能否与他所认知的道德相协调，对其事业和命运影响极大。

在控制型地“才”中，还有一个由 Z—巽错综而来的 N—兑格。表面看，其地“才”也是由初九/九二组合而成，属于控制型性格。但此类控制型人格只是一种修饰属性。其真实属性是理想理智型“水宗”人格。在【履】卦中有“履：虎尾。不咥人，亨。”此句卦辞就是针对这一修饰属性而言。笔者在内禀格分宗时将此类地“才”纳入水宗。

区别真假控制型人格须对照人“才”，即智慧格中的理念属性。如果是理想型理念，此君就是一个真实的控制型人格。如是现实型理念，则属于修饰的控制型人格。

第二象限：

这是一个合作意识很强，但却自持不善于表达情感的人。合作动机与自持性格结合在一起，在动机的表达方面就很不协调。故此类人在表达动机时，必须进行人格修饰方可将动机信息传达给同类。这类人在人际交往中，都以很理智、现实的自我形象来表达动机，颇像一位资讯专家，重事实与逻辑，易卦用初六和九二描述。此类地“才”称理智型人格。

在理智型地“才”中，还有一个由 Z—震错综而来的 N—巽格。表面看，其地“才”也是由初六/九二组合而成，属于理智型人格。但此类理智格只是一种修饰属性。其真实属性是现实包容型“火宗”人格。在【姤】卦中有“姤：女壮勿用，取女”卦辞，就是针对这一修饰属性而言。笔者在内禀格分宗时将此类地“才”纳入火宗。

区别真假理智型人格须对照人“才”的理念属性。如是现实理念型，则是真理型人格。如是理想型，则属于修饰的理智型人格。

第三象限：

这是一个合作意识很强又善于表现的人。在人际沟通中能很自然地

给人一种支持合作形象。他不需要任何修饰就可以将自己内心的动机表达出来。其行为举止总是给人一种关心支持的形象。是一位关心人的专家,易卦中用初六和六二描述。此类地“才”称支持型人格。

在支持型地“才”中除了 $N-坤$ 外,还有一个 $N-艮$ 。两者的地“才”相同,表面看,坤、艮的地“才”都由初六/六二组合而成,属于支持型人格。但由于艮格的理念属性是理想型,而坤格的理念属性是现实型,故虽然都属于支持型人格,但表现形态大不一样。关于这一点,可在【否】卦和【遁】卦的初六、六二爻辞中看到,两者在动机表达形态方面存在着很大差异。前者现实宽厚,后者理想幼稚。笔者在内禀格分宗时,将此两族都纳入土宗。坤为柔性的阴土族,艮为刚性的阳土族。

区别这两族支持型人格须对照人“才”的理念属性。如是现实型理念,则是宽厚的坤属性支持型人格;如是理想型理念,则就属于幼稚的艮属性支持型人格。

第四象限:

这是一个竞争性很强而又善于表现的人。在人际沟通中总是愿意将自己的感受向同类倾诉。为让别人能认同他的感受,一般都不太计较别人的态度。给人一种很包容热情的人格形象。这是一位表现感情的专家,用初九和六二描述。此类地“才”称包容型人格。

在包容型地“才”中,还有一个由 $Z-兑$ 错综而来的 $N-震$ 格。表面看,地“才”也由初九/六二组合而成,属于包容型人格。但此类包容格也只是一种修饰属性。其真实属性是现实控制型“金宗”人格。要认识 $N-震$ 是由自然格 $Z-兑$ 错综而来这一事实,莫过于看【随】、【颐】两卦。【颐】卦六二的爻辞:“六二:颠颐。拂经于丘颐,征凶。”“颠颐”就是指【颐】的六二是从 $Z-兑$ 的九二错变而来。【随】卦爻辞:“六二:系小子,失丈夫。”“六三:系丈夫,失小子。”,都是指 $N-震$ 是从 $Z-兑$ 错综而来。笔者在内禀格分宗时将此类地“才”纳入金宗。

区别真假包容型地“才”须对照“人”才的理念属性。如果理念属性是理想型,则是真包容型人格。如是现实型,则属于修饰的包容型人格。

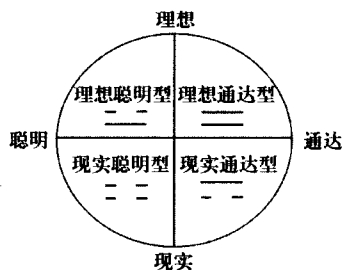
0.2.3 人“才”——智慧格:广义智商($\pm IQ$)的分类形态

人“才”由三爻和四爻组成。三爻是理念要素,四爻是智慧要素,各有两种属性,组合后就可构成一种能够描述智慧形态的“格”,故也称智慧格。笔者将它定义为广义智商($\pm IQ$)。所以,这里所称的智慧格就是广

义智商(±IQ)的分类形态。

中国文化中的“智慧”概念,比之西方心理学中的“智商”概念要广博含蓄得多。一个人的理性优劣,不仅仅是量表测量的那个“智商”所能概括。中国人将人格理性不叫智商,而称智慧。“智”代表通达能力,“慧”代表聪明能力。聪、明、通、达四个字,就将智慧理性中接受信息能力(聪)、分辨信息能力(明)、理解信息能力(通)、处理信息能力(达)都概括了。三“才”学说又将心灵层面理念要素与智慧结合,把智慧概念进一步广义化,用人“才”代表智慧形态。所以,我们可用广义智商概念来理解中国心理学中的“智慧”。

将三爻的“理念线”与四爻的“智慧线”正交,则人类的智慧可分为四种基本形态:1. 理想通达型;2. 理想聪明型;3. 现实聪明型;4. 现实通达型。见图(0.8)。



图(0.8) 人“才”：智慧格——广义智商±IQ的分类形态

●人“才”的结构和属性如下：

第一象限：

这是一个既有理想理念,又知识渊博、智商很高的人格。不太计较现实得失,具有较强的理解和处理事物的通达能力。此类智慧格称理想通达型,用九三/九四描述。

理想通达型人格虽然不计较现实得失,也有通达能力,但不一定都能将智慧发挥得很好。能否有效地发挥这种才能,须看他的道德格和性格是否与此协调。

第二象限：

这是一个有理想理念但不善通达的人格。在处世中有一种心有余而力不足的心理情结。此类智慧格称理想聪明型,用九三/六四描述。

理想聪明型人格的属性优劣、命运吉凶,主要看其道德格和性格是否能与此类智慧格相协调。如和谐协调,就会塑造出非常优秀的人格。如

果不协调,则会出现事业无成,命运蹇滞的不良结局。

第三象限:

这是一个既有现实理念又很聪明的人格。在人际沟通中能表现出一种为现实利益而用智的人格形象,称此智慧格为现实聪明型,用六三/六四描述。

由于此类人不善通达,其事业和命运与其道德格和性格有极其密切的关系。如果是高欲礼义型道德格与之配合,则属于交际型一类人格。如果是低欲仁信型道德格与之配合,则会塑造出一种有深度的德慧型人格。如此等等。读者可以结合前面所介绍的道德格和自性格的结构特点,来对此类智慧格进行演绎。

第四象限:

这是一个既现实又具有通达能力的人格。在人际交往中,一般都能以自己的通达能力作为处世资本。在行为表现中虽然比较注重现实得失,但很讲信用。此智慧格称为现实通达型,用六三/九四描述。

这一类人的人格优劣和命运吉凶,也与道德格和性格有很大关系。读者可自行分析。

智慧格中的理念要素具有先天性,而智慧要素具有认知性,故一个人的智慧格是“天才”与“勤奋”的综合。先天的遗传因子只在理念属性方面对智慧产生影响,而后天的勤奋学习则能对整个智慧格的成长产生影响。每一个人只要经过刻苦训练与抉择,智慧格的属性完全可以得到调整或改善。

§ 0.3 下卦——内禀格的属性演绎

《易经》下卦是内禀人格的抽象模型,这是自然人经人性化演化而来的人格。内禀格有三个维度的要素,在复卦中分别居于初爻、二爻、三爻位置。初爻代表求生动机的表达方式,用竞争/合作属性描述,简称“争合”要素。二爻代表安全动机的表达方式,用自持/表现属性描述,简称“隐现”要素。三爻代表求美动机的表达方式,用理想/现实属性描述,简称“理念”要素。

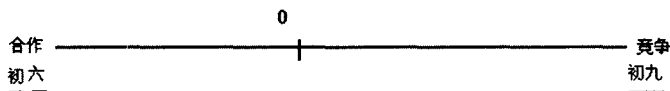
内禀格是一种结构性属性,由组成生命体的元素决定。其属性具有先天性,只能改善,不可改变。下面以自然格为基础,分析内禀格的属性生成原理。

0.3.1 初爻、地“才”与内禀格

●初爻——最基本的处世态度

《易经》卦中的初爻是人格的“竞争/合作”要素，是自然人求生动机的基本表达方式。此属性从动物界的攻击/逃避属性演化而来。竞争性强的人，念念不忘出人头地，进取心强烈。合作性强的人喜欢与人共处，共同分享人生悲欢。

我们可用一条连续线来描述争合要素的属性状态，见图(0.9)。左侧是极端合作，右端是极端竞争。每一个人根据其遗传、出生时境、成长背景和抉择，都可以在此连续线上找到自己的“格”点。未开化的人格，一般都处于连续线的两端。如果此人与生俱来属于竞争性人物，则生性就粗暴野蛮，胆大勇敢。如与生俱来属于合作性人物，则生性就文静懦弱，谨慎胆小。从开化期以后，特别是在幼年成长期的环境诱导下，处于两个极端的“格”点将逐渐向中间方向演化，使结构性属性得以改善。这种演化属于认知性演化，只能对内禀格加以改善，不会彻底改变。



图(0.9) 初爻争合属性与易学代号

任何一个自然人当与其他人群居时，就演化为社会人。社会人都会在社会学习中改善自然秉性。竞争性强的人逐渐学会与人合作。合作性强的人逐渐懂得培养独立进取精神。人格训练有深度的人能得体地处理好竞争与合作之间的属性选择。

易学把争合要素抽象为“初爻”，初是原始、开头、最初的意思。隐喻争合要素是人格之基础。初九(实线)代表竞争，初六(虚线)代表合作。

古人认为，男子应当有竞争的进取精神。“初九”符合男子的自然秉性。女子应当有合作守静精神。“初六”符合女子的自然秉性。若在出生时出现男子女性化，或女子男性化的阴阳错变现象，则亦应在后天的社会学习中加以改善。

现实生活中的任何一个人人都不会以极端竞争或极端合作属性进行人格表现。人们都会程度不同地在比较兼顾两者的状态上处世做事。判定一个人的争合秉性到底属于哪一类，须从情绪人格的演化状态来确定。从舒适区、紧张区、压力区，一直到恐惧区的情绪演化有固有规律。平常

我们在识别一个人的人格时，都用所谓“考验”的方法。此考验方法就是观察情绪人格的属性演化。从舒适区到恐惧区，人格属性都会逐渐向反方向演化（见第9章：人格手册）。

●自然格的地“才”——自性格

一个人的处世态度不仅仅决定于争合要素，人类除了生理层面有求生动机的争合表达方式，在心理层面还有一个很重要的动机表达。这就是安全动机的表达方式。人们会用“自持”或“表白”的方式，来传递他的安全动机信息。此种动机的内驱力属性称“隐现”要素。是生命体的高级生存形态。

我们也可以一条连续线来描述隐现要素的属性状态。每一个人根据其遗传、出生时境和成长期抉择，都可在此连续线上找到一个“格”点。为分析方便，可将隐现要素的连续线与争合要素的连续线正交。（见图0.10）上端是极端自持，下端是极端表现。

两要素正交后构成一个平面，横线是争合线，纵线是隐现线，它们都有两个极端属性。这样，两个要素就可将平面分为四个象限。每个象限中有两要素的属性组合。组合后的属性就是地“才”的属性。

地“才”有四种结构形态，代表四种不同性格，可用易理定性分析：

第一象限：由“竞争/自持”两属性组合而成。

这类人既自持内向，又富有竞争心。其表现特征是：不爱开玩笑，少言语重行动，喜欢独断专行，很少注意别人的感受，总想别人服从他的意志。这是一个典型的命令专家，故称此类人格为控制型人格。其模型由初九/九二两爻组成。

第二象限：由“合作/自持”两属性组成。

这类人既自持内向，但又愿意合作。合作须要沟通，须要表白，但这类人却自持不善表白。这在表达动机时就会出现形态方面的矛盾。于是，这类人就会潜意识地进行人格修饰。由于不善表白又想合作，就以一种“现实—理智”的自我形象来表达动机愿望。故称这种人格为理智型人格。其模型由初六/九二两爻组成。

第三象限：由“合作/表现”两属性组成。

这类人不存在动机表达方面的困难。一个既有合作愿望，又善于表现的人，能轻易地将自己的合作信息传递给同类。因此，他不需要任何修饰，也不需要支支吾吾就会给人一种支持合作的人格形象。故称其为支持型人格。其模型由初六/六二两爻组成。

第四象限：由“竞争/表现”两属性组成。

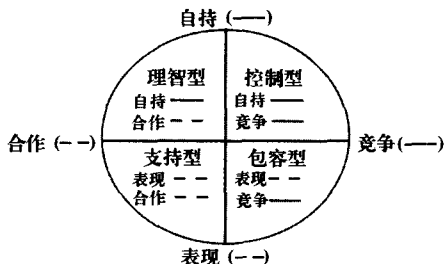
这类人既有竞争心理，又善于表白。他会将自己的进取信息，毫无保留、滔滔不绝地传达给同类。为让别人能认同他的打算，一般都不太计较别人的态度。在任何场合，只要其情绪处于舒适区，就能以一种热情包容的形态来表达他的感受。故称这种人格为包容型人格。其模型由初九/六二两爻组成。

地“才”所构成的四个象限，就是易学生成命题中“两仪”生成的“四象”。在人格系统，所谓“象”就是两要素交互感应后出现了一种新的处世态度。“四象”居于四个象限中，故四个象限也称“四宫”。

人类的自性格就由这四种地“才”构成。由于自性格具有遗传性，故在分类时笔者将此四种分类性格称为“四宗”。“宗”是宗族遗传的意思。对自性格分类时按自然属性归宗就是考虑了这种遗传特征。

四宗自性格是：1. 控制型(金)；2. 理智型(水)；3. 支持型(土)；4. 包容型(火)。

读者要注意的是，复卦的地“才”是经错综变覆后的卦象，其基本属性已在前面有说明。只有当它与人才综合后，方可判断其属性的真伪性。其结构见图(0.10)。



图(0.10) 地“才”的结构、属性与易学代号

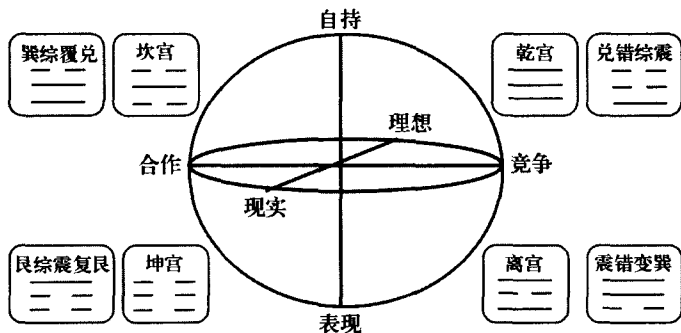
●下卦——内禀格的结构与属性

以上我们分析了地“才”的分类属性，并得出四种自性格的分类形态。但一个人的处世形态不仅仅由地“才”决定。除了生理、心理层面的动机表达外，人类还有一个更高级的精神维度——心灵层面的求美动机。求美动机的基本表达方式是以“时序”来体现的。有的人比较注重理想的长远目标，有的人则比较注重现实的近期目标。此种动机驱动力的属性称“理念”，是生命体最高级的生存形态。

我们也可以将“理念”要素画成一条连续线，从极端理想到极端现实，

任何一个人都可以在这条连续线上找到他的“格”点。为分析方便,可将此理念线与上面的“四象”平面正交,可得一个三维立体球。三个自然属性要素把立体球分为 8 个象限,8 象限即为传统易学所称的“八宫”。每宫都有三要素合成一种新人格。此种新人格称为内禀人格,代表 8 种自然属性动机的表达方式。内禀格的结构和属性可用八卦描述。因理念要素的属性也有遗传特征,故将 8 种内禀格称为 8“族”。族是比宗具有更近亲遗传因子的同类。8 族内禀格分别寄生在八宫中。其中有四个正宫,四个偏宫。乾、坤、坎、离为正宫,其属性与自然格同。震、兑、艮、巽为偏宫,其属性已蜕变。

图(0.11)给出八卦的 8 个象限,其中互为对角线的“乾—坤、坎—离”四卦,是在人性化演化中仍保持自然属性状态的人格。另外互为对角线的四卦“兑/艮、巽/震”,是在人性化演化中动机表达经过人性化修饰的人格。其修饰规律是:兑错综为震;艮综震复归艮;巽综覆兑;震错变巽。



图(0.11) 内禀格的结构与八卦

内禀格三要素(初爻争合,二爻隐现,三爻理念)之间是“朋比”关系。初爻与三爻朋比互助,表述一个人的处世德性。共有四种形态,即“竞争—理想”、“竞争—现实”、“合作—理想”、“合作—现实”。二爻隐现要素与四种处世德性朋比互助,可得 8 族处世德性不同的内禀格。8 族内禀格的属性如下:。

第一象限:由“竞争—自持—理想”三要素组成。

这是一个有“理想”理念的控制型人格。此象限人格称“乾”格,意即真正男子汉。

第二象限:由“竞争—自持—现实”三要素组成。

这是一个有“现实”理念的控制型人格。此类人的属性在表现时将从兑错综为震格。

第三象限：由“合作—自持—理想”三要素组成。

这是一个有“理想”理念的理智型人格。此类人的属性在表现时将从巽综覆为兑格。

第四象限：由“合作—自持—现实”三要素组成。

这是一个有“现实”理念的理智型人格。此象限人格称“坎”格，属于理智型人格。

第五象限：由“合作—表现—理想”三要素组成。

这是一个有“理想”理念的支持型人格。此类人的属性在表现时将从艮综震复艮格。

第六象限：由“合作—表现—现实”三要素组成。

这是一个有“现实”理念的支持型人格。此象限人格称“坤”格，属于宽容的母性格。

第七象限：由“竞争—表现—理想”三要素组成。

这是一个有“理想”理念的包容型人格。此象限人格称“离”格，属于热情包容格。

第八象限：由“竞争—表现—现实”三要素组成。

这是一个有“现实”理念的包容型人格。此类人的属性在表现时将从震错变为巽格。

● 内禀格与内禀势 H

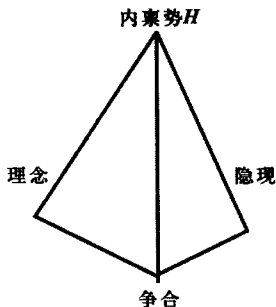
内禀格是自然属性动机的表达方式，代表基本处世特征。虽然其属性不存在品德方面优劣问题，但它却决定着一个人处世能否成功。它对综合人格的支配力量不可忽视。这种力量可用内禀势 H 来描述， H 相当于物理学中的势函数。

内禀格以中庸均衡为优秀。越是均衡的人就越能与各类人士沟通。特别是领导者，均衡的领导风格是能否成功的关键。易辞中很大一部分内容讲的就是如何改善内禀格。

内禀势 H 可用一个金字塔来描述。越接近塔顶的人，人格表现形态越中庸。越中庸的人越能与各种处世态度的人进行沟通。其内禀势就越高。

改善内禀格的方法主要通过认知格中的智慧理性和道德理性来调整。智、情、欲三要素是后天的认知属性，根据“平衡爻”和“互动爻”对应原理，道德与争合要素互补平衡，故道德可以控制争合要素的属性状态。道德还与理念要素互动，故道德还可以控制理念要素的属性向有利于人格发展的方

向演化。智慧与理念要素互补平衡,故智慧可以控制理念要素的属性状态。智慧还与争合要素互动,故智慧还可以控制争合要素的属性向有利于人格发展的方向演化。欲望要素虽然被称为人格之“帝”,但对于一个理性健全的人,其智慧和道德理性,完全可以控制欲望要素的属性向有利于人格发展的方向演进。一旦欲望受到智慧理性和道德理性控制,则该人内禀的“争合”和“隐现”要素就会在欲望属性支配下,向适合人格发展的属性方向调整。当然,这种调整须经刻苦训练。只要训练中坚守理性法则并掌握分寸,则训练将是很有有效的。内禀势金字塔如图(0.12),读者可从金字塔的造型中体会“内禀势”概念对于改善内禀格属性的影响力。



图(0.12) 内禀格金字塔

在《易经》64卦中有不少卦格,都可说明认知格对改善内禀格属性的案例,如【火风鼎】的内禀格“巽”,原本具有飘忽无定的属性,但【鼎】的认知格是“离”,智慧和道德理性都很优秀,欲望是低欲型。故认知格“离”克服了内禀格“巽”的飘忽无定属性,使【鼎】变成中庸稳定的良好人格。【鼎】人处世中庸,行为均衡。像鼎器三足着地那样,稳而不倾斜。卦辞断它为“元吉,亨”。意思是一生吉祥通顺。还如【地风升】格,也有类似的认知格与内禀格属性调和的特点。

●内禀格归宗分族

自然格中的地“才”代表人的基本处世形态,故也称“自性格”。地“才”相同的人动机表达方式相同。故本《新解》在对人格分类时,把自然格地“才”相同者归为同宗。每一宗内又根据的理念属性分为两族。8种内禀格可分为四宗八族。四宗八族内禀人格是:金宗 N—乾族/N—震族;水宗 N—兑族/N—坎族;土宗 N—艮族/N—坤族;火宗 N—离族/N—巽族。

下面按归宗分族方法介绍8族内禀格的特点。

0.3.2 金宗——控制型人格：乾族和震族人格属性分析

地“才”自然属性是“竞争—自持”的格属于“金宗”人。金宗人的共同特点是具有很强的竞争意识。喜欢独断专行，行动力极强，敢于承担责任。这种人重视效率与决断权力。笔者根据心理学家戴维尔的总结，称这类人格为控制型人格。理念属性是理想型的人不计小节，具有庚金一样的男子汉气质。理念属性是现实型的人，在演化中初九/九二错变为初九/六二结构，从自持型蜕变为表现型。其特点是对现实得失比较注重，具有修饰包容的人格特点，称“震族”格。这两类人格是都属于“金宗”格。理想理念的人称金宗乾族，现实理念的人称金宗震族。

●N—乾族格的内禀属性

N—乾是一种男子汉型内禀格。其要素结构由易卦的初九、九二、九三组成。分别代表争合、隐现、理念三要素的属性。其结构为竞争—自持—理想。“竞争”代表求生欲的表达属性，用初九（初阳爻）表示。“自持”代表安全欲的表达属性，用九二（二阳爻）表示。“理想”代表求美欲的表达属性，用九三（三阳爻）表示。

初九的“竞争”和九二的“自持”相结合，可构成控制型人格。这种人喜欢独断专行，不爱开玩笑。重行动，少言语，身体力行，勤于耕耘。理想理念以九三表示，这样，由初九、九二、九三就可构成一种“理想控制型”内禀格。

乾的五行为庚金，属性刚强不阿，光明磊落，勇于进取。乾族人的共同特点是，豁达大度，不计小节，对现实利益考虑较少；具有男子汉大丈夫的内禀气质。64个卦中凡下卦为N—乾的卦，都属于内禀格是理想控制型的人格。

N—乾与8类认知格组合，可塑造出8类行为“形态”相似，但“属性”不同的综合人格。这8类综合格是：《乾为天》、《地天泰》、《泽天夬》、《火天大有》、《风天小畜》、《雷天大壮》、《水天需》、《山天大畜》。

在所有的生命体中，只有人类才有“理想”理念。迄今为止，宇宙中还没有发现其他具有理想理念的生物。人类为了未来更美好，可以节制现实奢求。而动物则不能做到这一点。理想理念的属性特征是：为实现长远目标，可以节制现实需求；一个目标实现后，又有更高的目标。而且，它总是与一种被称为“道德”的理性相伴而行。中国老子将这种由自然造化而来的属性，称为“道生之，德蓄之”的自然规律。

在本书第1章至第8章中，笔者用上卦的“偶类”排合下卦的“宗族”，

分别对乾族的8类人格进行解析。在第9章中又将这8类乾族人格按宗族排合偶类的方法放在一起,读者可以通过纵横向比较,领悟出乾族人的气质特征、处世态度和对该类人格的训练、应用及导向方法。

●N—震族格的内禀属性

N—震族的原本结构由“竞争—自持—现实”三要素构成。其原始易学模型是Z—兑。属于“现实控制型”人格。与N—乾族的唯一区别是,两者的理念属性不同。N—震属于现实控制型,而N—乾属于理想控制型。两者的表现形态也不同,理想控制型人格以真实的“控制”形态表达动机;而现实控制型人格在情绪舒适区一般都以“包容”形态表达动机。

自然格Z—兑依其自性的行为而言,是属于既“现实”又“竞争—自持”的一种人格属性。所谓现实,是指生命体在求生动机支配下对现实利益的追求。但作为脱离了动物界的“人”,若是为了现实求生本能而以“竞争—自持”禀性处世,则就会出现凶狠野蛮的兽性特征。这是不符合人性的。人性的自然属性第三定律指出,在人类的心灵深处,都存在着对真善美的价值追求。这一自然律说明,在人性中有一种与其他生命体不同的道德理性。于是,自然格Z—兑就会在人性定律支配下进行属性错变。这种错变会在智慧和道德理性支配下自然发生。

一个理性健全的Z—兑人,从来都不会以“竞争—自持—现实”属性进行人格表现。Z—兑在情绪舒适区,总是将各要素的属性全部相错,以“合作—表现—理想”的形态表现,其易学模型为N—艮。待情绪进入紧张区和压力区时,则以表白“为同类共同利益而竞争”的属性进行表现。其易学模型从N—艮综覆为N—震。结构式为“竞争—表现—现实”。这样,原属性为Z—兑的格经人性化变异,错综为N—震。摒弃了动物的兽性,表现为人的属性。

动物除了本能外不会理性地考虑长远利益,也不会理性地考虑与其同类的合作。因此,动物心理只有本能,没有“理念”这个理性概念。在动物界,属于竞争—自持—现实结构的格,相当于独来独往的狮、虎、豹。其属性凶猛冷酷,可用八卦Z—兑来表述。Z—兑的自然属性为“辛”金。狮虎豹的动物性显然不符合人性,故人在表现时必须克服动物性,代之以人性。这是人之所以成其为“人”的结构性原因。

易学中的八卦可在自然系统应用,也可以在人文系统应用。但两者的属性是不一样的。震格的自然属性是丙火、甲木,代表狂热进取。兑格的自然属性是辛金,代表现实坚韧,勇于进取〔见绪论:图(X—5)〕。在Z

—兑向N—震人性化蜕变过程中,摒弃了自然格Z—震的狂热精神(丙),保留了Z—兑的勇敢坚韧精神(辛)和N—震的讲究信义的进取精神(甲)。【泽雷随】六二爻辞:系小子,失丈夫;六三爻辞:系丈夫,失小子,都是在说明N—震的属性是从Z—兑错综而来。

在《易经》64卦中,凡下卦为N—震的卦,都代表它的自性格是从Z—兑格错综而来,属于现实控制型人格。N—震与8种认知格组合,可塑造出8类行为“形态”相似,但“属性”不同的综合格。这8类综合格是:【天雷无妄】、【地雷复】、【泽雷随】、【火雷噬嗑】、【风雷益】、【震为雷】、【水雷屯】、【山雷颐】。

读者一定要注意内禀格(下卦)的属性演化规律,这是破译《易经》的关键。这里的N—震虽然表面看由初九、六二、六三构成,其实质是从初九、九二、六三演化而来。故笔者在排卦序时将N—震纳入N—乾的同宗卦处理。从整个64卦破译的情况看,这种“归宗分族”方法是可行的。

上述Z—兑演化成N—震可用易学的专门术语表述,可称之为“Z—兑变N—艮覆N—震”;或“N—兑错N—艮综N—震”。人类在大自然赋予的人性定律支配下,以这种人格修饰的方法,维系了自己已经脱离动物界的人格形象。Z—兑自然格经修饰蜕变成N—震后,其五行属性为甲、辛。由此,我们也许可以从中得到长期以来人们十分关注的,关于八卦五行属性演化问题的某些答案。

0.3.3 水宗——理智型人格:兑族和坎族人格属性分析

地“才”自然属性是合作—自持结构的人属于“水宗”人。水宗人的共同点,是具有理智—现实的自我形象。这种人重视逻辑与事实,一般都缺少情商精神。给人一种不重感情的形象。其处世冷漠性寒,做事严谨理智。故用“水”描述这种属性。笔者根据美国心理学家戴维尔的总结,称这类人格为理智型人格。理念属性是理想型的人,具有癸水一样比较柔和的冷漠性格,称兑族人格。理念属性是现实的人,自持固执,注重现实得失,具有像壬水一样汹涌寒冷性格,称坎族人格。

●N—兑族格的内禀属性

N—兑格原本的自然属性是Z—巽。其结构由“合作—自持—理想”三要素构成。在易卦中用“初六、九二、九三”表示。由于“合作”需要沟通,需要表白,而“自持”属性正相反,内向不善表白。这两种属性组合在一起在表达动机时就会出现困难。“巽”格无法将自己的动机向同类表达

清楚。为了解除表达形态上的这种矛盾,此类人在作人格表现时总是以“理智—现实”的自我形象出现。这样,就将原本的“巽”综覆为“兑”。只有经过这一属性演化,方可心安理得地向同类传达动机信息。

理念属性是“理想”的人,就将“理想”修饰为“现实”,将初爻的“合作”修饰为“竞争”。其人格从 Z—巽蜕变为 N—兑。故 N—兑格中的竞争和现实都是修饰属性。我们称这种修饰格为理想理智型人格。

在前面我们已有关于自然格 Z—兑的解释,这是一种类似于狮、虎、豹的格。其特征是威严、自持、独裁。但要注意的是,这里的 N—兑格是从 Z—巽蜕变而来,其属性不是“辛”。《易经》对此有很深刻的论述,最典型的说明莫过于【履】卦的卦辞:“履,虎尾。不咥人,亨。”以及爻辞:“素履”、“眇能视,跛能履”。还有如【临】卦的卦辞:“元,亨,利,贞,八月有凶”,均是说明该类人格是从自然格 Z—巽演化而来。

经人格修饰后的兑格属性已不再为控制型人格所使用。纯“辛”属性的格在人文系统已不复存在。N—兑被理智型人格使用时属性蜕变为“癸”,属性为理智冷漠。称水宗癸族人格。癸水原本存在于巽格中。巽的自然属性为癸、乙,该类人在从自然人向社会人属性蜕变中,将癸水留下作为 N—兑的属性,而将乙木留在巽格,成为 Z—震蜕变为 N—巽的一种新属性。所以,人格卦经人性化变异,已不存在自然格 Z—兑的“辛”属性。只存在从巽综覆而来的 N—兑的“癸”属性。64 个卦中凡下卦为 N—兑的格都是从自然格 Z—巽蜕变而来。N—兑虽然以竞争—自持—现实的形态出现,但这里的竞争和现实都是修饰属性。关于这一点,在第 10 章讨论到八卦的属性演化中有更详细论述。

N—兑与 8 种认知格组合,就可塑造出 8 类行为“形态”相似,但“属性”不同的综合人格。这 8 类综合人格是:【天泽履】、【地泽临】、【兑为泽】、【火泽睽】、【风泽中孚】、【雷泽归妹】、【水泽节】、【山泽损】。在读完对 64 类人格解析的之后,读者可通过纵横向比较,领悟出对兑族人的训练、应用和导向等方法。

● N—坎族格的内禀属性

“N—坎”格的结构是“合作—自持—现实”。在易卦中由“初六、九二、六三”三爻构成。由于“合作—自持”是属于一种既想合作又自持内向的人格,和上面的 N—兑格相类似,在属性的表达方面也存在着矛盾。为了解除“自持”与“合作”在表达上的这种矛盾,此类人在人格表现时,也总是以“理智—现实”的自我形象出现。

要注意的是，N—坎的“理智—现实”与N—兑的“理智—现实”相比较，两者是不同的。N—坎具有自然的现实属性，通常以“理智”形态表达动机。而N—兑则是修饰的现实属性，通常以“控制”形态表达动机。故在对这两种人格分形时，N—坎称现实理智型。N—兑称理想理智型。兑、坎属于同宗族，在排序时按同宗卦排列。

N—坎六三的属性是其真实实现理念。如果认知格是高欲（九五）型，则会演化成一种傲慢属性。固执己见，好与别人争辩是非。N—坎和高欲结合，可组成【天水讼】、【泽水困】、【风水涣】、【习坎水】四种人格。这四种人格都受到N—坎不良属性的影响，人生结局都不太好。如果与低欲结合情况就好得多。低欲型综合格有【地水师】、【雷水解】、【火水未济】和【山水蒙】四种综合格。其中【地水师】、【雷水解】是很好的人格。另外的两个格则须注意修养。【未济】格处世时，会有小狐一样的狡黠属性，而【蒙】格则有憨蒙不仁属性。

坎卦的五行属性为壬水，冷漠性寒，重逻辑轻情感，很难进行人际沟通。此类人不经严格训练，不宜从事行政管理。由于这种人重视逻辑与事实，故非常适合从事科研技术一类工作。在读完本书之后，读者可通过纵横向比较，领悟出对N—坎格人的应用、训练和导向方法。本书中凡遇到下卦是N—坎的格，其解释均以本说明为依据。

0.3.4 土宗——支持型人格：艮族和坤族人格属性分析

地“才”自然属性是“合作—表现”结构的人属于“土宗”人。土宗人的共同点是具有支持合作的人格形象。这种人重视真诚与信用，处世做事一般都喜欢征询别人意见，不愿意独断独行。只有在获得别人认同时，自己才会处于情绪舒适区。这种人支持别人时坦诚有信，给人一种忠诚讲信用的自我形象，故用“土”描述这种属性。理念属性是现实的人，态度温和，行为守静。用“己”土来描述。理念属性是理想的人，幼稚单纯，行为固执。用“戊”土来描述。

●N—艮族格的内禀属性

“N—艮”格的自然结构是“合作—表现—理想”。在易卦中用“初六、六二、九三”表示。这是一种“理想支持型”人格，其最大特点是，非常乐意参与各种人际活动，常以理想主义眼光看待一切事物。由于现实世界并非这么“理想”，因此，在人格表现时，总试图将“艮”综覆为“震”，力图修饰成为“理想”而奋斗的竞争形象。但由于艮格的内禀属性过于柔顺，这种

综覆努力没有能成功。但在人格表现时,却因有这一综覆而往往以幼稚的固执,来表达他的动机信息。N—艮人幼稚单纯,内禀气质仁慈柔弱。着急时充其量只能以“动员别人做事什么”的形态出现。但在压力区或超压力情绪区,N—艮人常常会显露出超常的独裁、自持和固执。

N—艮与8种认知格组合,可塑造出8类行为“形态”相似,但“属性”不同的综合人格。这8类综合人格是:《天山遁》、《地山谦》、《泽山咸》、《火山旅》、《风山渐》、《雷山小过》、《水山蹇》、《艮为山》。所有这8个格中,都存在幼稚单纯的特点。在读完对64类人格解析的本书之后,读者可领悟出“N—艮”格的特点。

●N—坤族格的内禀属性

“N—坤”的结构为“合作—表现—现实”。在易卦中由“初六、六二、六三”三爻构成。这是一个“现实支持型”人格。其表现特征是:宽容包容,现实执着。有母牛般的耐力和吃苦精神。由于其社会表现格与自然格相同,没有任何修饰。故此类人的性格脾气完全表露在日常的行为中,很少有矫揉造作的形象出现。其表现形态真实可信。内禀格“坤”与“艮”在动机表达方面的明显差别,在与坤格表现的支持形态真实持久,而艮格的支持形态固执幼稚。

由于坤格人具有执着的支持合作精神,所以“仁”德很重要。如果与认知格配合得当,则可以塑造出非常优秀的综合人格,如《地为坤》。但如果缺少仁德,这种人也会执着地去作坏事,其破坏力量也是其他格的人所望尘莫及。

N—坤与8种认知格组合,可塑造出8类行为“形态”相似,但“属性”不同的综合人格。这8类综合人格是:《天地否》、《坤为地》、《泽地萃》、《火地晋》、《风地观》、《雷地豫》、《水地比》、《山地剥》。在读完本书之后,可通过纵横向比较,领悟出对N—坤格的应用、导向和修炼方向。

0.3.5 火宗——包容型人格:离族和巽族人格属性分析

地“才”自然属性是“竞争—合作”结构的人属于“火宗”人。火宗人的共同特点是具有热情包容的自我形象。这种人重视情感与鼓舞,而对逻辑与事实不太注重。故用“火”来描述这种属性。人格中由“初九/六二”结构的人就具有这种属性。笔者根据戴维尔的总结,称这类人格为包容型人格。理念属性是理想型的人,具有丁火一样温情脉脉的人格魅力,博爱无宗,热情好客,称“离族”格。理念属性是现实的人,在人格修饰中进行了彻底的属

性错变,称“现实包容型”人格。现实包容型人格的表现形态比较复杂。常给人一种既包容又很理智的形象,在理念属性方面,修饰为“理想”属性,内心却仍然非常注重现实。这是一个自然格与表现格属性完全相“错”的格。行为表现中常常会出现飘忽无定的人格特征。称“巽族”格。

●N—离族格的内禀属性

“N—离”的结构由“竞争—表现—理想”三要素构成。在易卦中用“初九、六二、九三”三爻表示。这是一个开放型包容人格。在人格表现时不需要修饰,也不需要矫揉造作。其自然理念是理想型,秉性中有一为理想理念而公开竞争和表白的属性。故塑造了一种性情温和的包容精神。这种属性非常容易被普遍的人所接纳。古人将这种人格抽象为“离”。离的方位在南方,以天干丁火描述它的属性。其特点是既含情脉脉,又豁达大度。在四种理想理念内禀格中,这是唯一既对外开放又很理性的性格。《易经》在论述人格的时候,多次提到用“N—离”属性处世的告诫辞。如:“西南得朋”,“后甲三日”,“先庚三日”等,都是指N—离的丁火属性。

N—离与8种认知格组合,可塑造出8类行为“形态”相似,但人格“属性”不同的综合格。这8类综合格是:《天火同人》、《坤火明夷》、《泽火革》、《离为火》、《风火家人》、《雷火丰》、《水火既济》、《山火贲》。

●N—巽族格的内禀属性

N—巽格从自然格“Z—震”错变而来。Z—震的结构为“竞争—表现—现实”。竞争是男子汉的性格,现实是女子的性格。男子汉的“竞争”应当为理想理念服务,女子的“合作”精神应当为现实理念服务。而“Z—震”的竞争却为现实服务,于是在人性定律支配下,Z—震就会潜意识地进行人格修饰。从舒适区到紧张区,该类人会将Z—震各要素的属性全部相错,以“合作—自持—理想”的结构形态进行人格表现。

自然格Z—震蜕变成N—巽格后,其五行属性从Z—震格的甲属性,演化为N—巽格的丙、乙属性。以一种修饰的“理智”形态进行动机表达。给人一种自持老成的人格形象。这是在八种内禀格中自然属性“错变”得最彻底的一种格,具有最不易把握和识别的伪装性。在认知属性影响下,N—巽塑造了现实生活中许多令人惊叹不已的人格范例。通过对《易经》的学习,可以逐渐把握它的演化规律。

N—巽与8种认知格组合,可塑造出8类行为“形态”相似,但“属性”不同的综合人格。这8类综合格是:《天风姤》、《地风升》、《泽风大过》、《火风鼎》、《巽为风》、《雷风恒》、《水风井》、《山风蛊》。

§ 0.4 上卦——认知格的属性演绎

《易经》上卦是认知人格的抽象模型，这是社会人通过社会学习，在群居社会中形成的求生方式。认知格也有三个维度，在复卦中居于四爻、五爻、上爻位置。“四爻”代表智慧要素，用“聪明—通达”描述其属性；通达相当于显智商+IQ，聪明相当于潜智商-IQ。“五爻”代表欲望要素，用“高欲/低欲”描述其属性；高欲用+V表示，低欲用-V表示。“上爻”代表道德要素，用“仁信/礼义”描述其属性；仁信相当于潜情商-EQ，礼义相当于显情商+EQ。

上爻的道德属性反映一个人处世做事的合情性，决定综合人格的优劣。五爻象征一个人欲望高低，是整个动机内驱力的集中表现。易学将此爻称为“君”，意思是欲望要素是人格之“帝”。四爻的智慧属性反映一个人处世做事的合理性，它与道德要素一起，共同构成一个人的身心素质。

0.4.1 上爻、天“才”与认知格

●上爻——道德要素的属性

《易经》卦中的上爻是人格的道德要素，是社会人求同动机的基本表达方式。此属性从动物界的“同类不相残”天律演化而来。道德要素位居整个卦的最高位置，故称上爻。“上”是位在高处、排序在前、等级最高的意思。《易经》用“上”字作为六爻的序数名，意思是该要素（道德）在整个人格中最为重要。在《易经》的爻辞中，所有对上九或上六的诠释，实际上都是对一个人道德的阐述。上爻的爻辞都是根据整个卦象的属性，针对人格中存在的过甚或不足，提出了具体的道德要求。有的上爻辞则非常简明地对人格命运作出预测。

如【益】卦：上九：莫益之，或击之；立心勿恒，凶！【讼】卦：上九：或锡之鞶带，终朝三褫之。”这两句爻辞都是针对【益】、【讼】格特点，作了命运方面的预测。前者是对一个逐利高手的命运预测；后者则是对一个争讼型人物的命运预测。

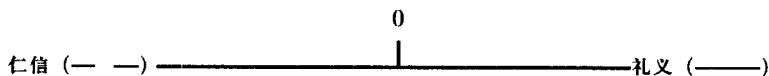
还有如【乾】卦：上九：亢龙有悔。【井】卦：上六：井收勿幕，有孚元吉。这两卦都是针对【乾】、【井】格特点，给予教诲。告诫他们应当注意些什么。

在《易经》理论中,道德是一个科学概念。相当于现代心理学中的“情商”。但要比情商深刻得多。中国心理学将“道德”作为一个重要要素纳入到人格系统,这在现代心理学中还未曾见到。道德要素的属性分为礼义、仁信两类。仁信是一种潜性道德;礼义是一种显性道德。

读者要注意的是,在我们分析内禀格时曾说内禀格的属性越均衡越好。这一原则在分析认知格的时候已不再适用。内禀格中的三要素:争合、隐现和理念是指人格的行为形态,不存在优劣问题,只存在均衡性问题。而认知格中的三个要素:智慧、道德和欲望,是人格的行为力量,不是越小越好,也不是越中庸越好。这三个要素是代表一个人的人格“动量”,无论是显在属性或潜在属性,都是人格优劣的标志。要使动量增大,必须这三个要素都优秀才成为可能。智慧和道德代表身心素质,越高越好。欲望代表一个人的进取心;当进则进,当退则退。进则勇往直前,退则不犹疑留恋。高欲或低欲,都是越坚定越好。所以,分析认知格的方法与内禀格不一样。认知格中对要素属性优劣的评定,是以其品质是否协调为原则。在道德和智慧要素中,其阴阳属性总是互补存在。一个通达能力很强的人,一定也是很聪明的人。一个很聪明的人,也一定是可以掌握通达能力的人。一个缺少通达能力的人,其聪明属性相对就不会很优秀。一个缺少礼义能力的人,其仁信精神也不会很优秀。反之,礼义优秀的人,也一定是一个很仁信的人。

特别是道德要素,这是一个不可修饰、不可伪装、不可欺骗的要素。它的属性通过身体语言传递,能真实地反映出一个人道德品质。有时候人们对一个人的道德品质把握不准,只是因为我们都处于同一个人性维度上,再加上一些利害关系的蒙蔽,在认知同类的道德属性时,往往因各自的思维深度和利益角度不同而结论也不同。中国心理学总结的仁信/礼义属性,对于揭示人格演化规律具有深度思维价值。

道德属性可用图(0.13)的连续线表述。图中的“格”点无论向哪一方面偏斜,越是极端,其道德属性越优秀。

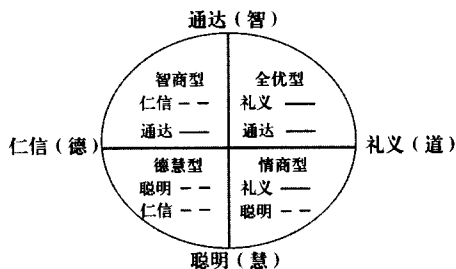


图(0.13) 上爻的道德属性与易学代号

●智慧与道德——人格的质量属性

四爻智慧要素和上爻道德要素是“朋比”关系。它们在朋比互助中构

成了人格的身心质量。共有四种形态，即全优型、智商型、德慧型、情商型。心理学中的身心质量主要是指精神方面的素质，而非指生理方面是否健康。易学对身心质量的描述十分简略深刻。八个汉字就可将一个人身心质量的属性说清楚。这八个汉字是：聪、明、通、达；仁、信、礼、义。前四个字描述智慧属性。后四个字描述道德属性。聪是“慧”的属性，用阴爻表示；通达是“智”的属性，用阳爻表示。仁信是“德”的属性，用阴爻表示；礼义是“道”的属性，用阳爻表示。将聪明/通达、仁信/礼义分别用一条智慧线和一条道德线描述，正交后就可构成一个有分类形态的身心质量平面。见图(0.14)。



图(0.14) 身心质量属性的易学分类

●智慧和道德要素的属性及易学模型如下：

聪：接收信息的能力；明：分辨信息的能力；

聪明属性隐而不显，用——表示。

通：理解信息的能力；达：处理信息的能力。

通达属性明而易见，用——表示。

仁：同情、慈善心；信：诚实、可靠性。

仁信属性隐而不显，用——表示。

礼：协调沟通能力；义：行为举止节度。

礼义属性明而易见，用——表示。

●正交后分为四个象限，可得四类属性形态不同的身心质量：

第一象限：既有通达型智慧，又有礼义型道德的身心质量，称全优型。

第二象限：有通达型智慧，但缺少礼义型道德的身心质量，称智商型。

第三象限：既有聪明型智慧，又有仁信型道德的身心质量，称德慧型。

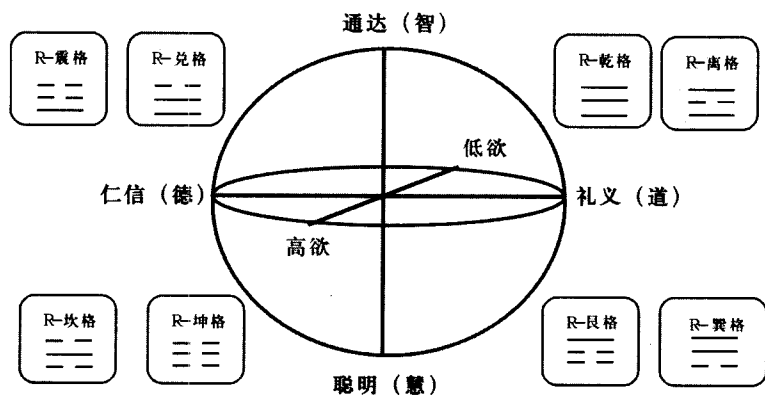
第四象限：有礼义型道德，但缺少通达型智慧的身心质量，称情商型。

●认知格与人格动量P

身心质量是一个静态的属性，如同物理学中的质量概念，一个质量体

只有在运动的时候才会显示它的力量。因此，在物理学中出现了一个“动量”的概念，它是质量与速度的积函数： $P=mv$ 。人格理论中也有类似的概念。一个人的德智再好，如果没有欲望，则那优秀的身心质量也不可能显示出力量。人格质量只有在欲望要素推动下才能显示其力量大小。没有欲望就没有人格表现。

上卦的五爻代表欲望要素。五爻与身心质量“朋比”互助，就可推得八类属性形态不同的认知格。五爻欲望是人格六要素中最重要的一个要素。从高欲到低欲，每一个人都可以在欲望线上找到自己的“格”点。为分析方便，我们可以将欲望线与身心质量平面正交，这样就可以得到一个三维八象限的认知格分类模型。8类认知人格的结构见图(0.15)。



图(0.15) 认知格的结构与八卦

8类认知格分居在8个象限中。每一象限有一种认知格。如果按天“才”属性对偶来分类，则可得乾·坤、兑·离、巽·震、坎·艮四偶八类认知格。

8类认知格的八卦结构和名称如下：

R—乾格：由“礼义—高欲—通达”三要素组成，构成卦象为“乾”的属性。

R—坤格：由“仁信—低欲—聪明”三要素组成，构成卦象为“坤”的属性。

R—兑格：由“仁信—高欲—通达”三要素组成，构成卦象为“兑”的属性。

R—离格：由“礼义—低欲—通达”三要素组成，构成卦象为“离”的属性。

R—巽格：由“礼义—低欲—通达”三要素组成，构成卦象为“巽”的属性。

R—震格：由“礼义—低欲—通达”三要素组成，构成卦象为“震”的属性。

R—坎格：由“礼义—低欲—通达”三要素组成，构成卦象为“坎”的属性。

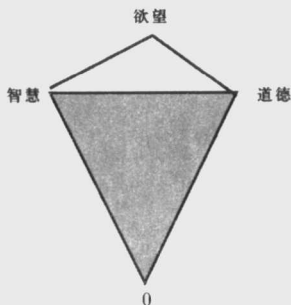
R—艮格：由“礼义—低欲—通达”三要素组成，构成卦象为“艮”的属性。

● 认知格的人格动量 $P=MV$

认知人格是人格表现的一种“力量”，代表一个人处世做事的能力。具有很重要的人格品质方面的优劣问题。它代表一个人社会学习的努力程度。它与内禀格结合，决定一个人处世是否成功，命运的结局是否良好。

认知格是否优秀，除了智慧和道德两要素要优秀外，其“格”态主要看欲望要素。欲望要素以适合自己的性格特点为优秀。内禀格阴柔的人，以低欲为好；内禀格阳刚的人，以高欲为好。

描述认知格用人格动量 P 。如果将身心质量用 M 表示，欲望用 V 表示，就可得到与物理学动量相似的心理学动量表达式： $P=MV$ 。其力量大小可以用一个倒金字塔来描述，越接近塔底的人动量越小，越向上动量越大。人类的认知能力是无限的，因此，倒金字塔可以一直向上发展。认知动量倒金字塔如图(0.16)。



图(0.16) 认知格属性倒金字塔

● 天“才”相错——认知格对偶分类

上爻和五爻结合在一起称复卦的天“才”，代表一个人在社会组织中做事时的道德形态，故称道德格。

道德格对综合人格的属性影响最大。因此我们以天“才”相错的对偶性对认知格进行分类。8种认知格可分为四偶8类。四偶是：全优偶；智商偶；情商偶；品行偶。8类是： $R-乾/R-坤$ ； $R-兑/R-离$ ； $R-巽/R-震$ ； $R-坎/R-艮$ 。

下面按“对偶分类”方法分别介绍8类认知格的特点。

0.4.2 全优偶：“乾/坤”偶属性对比

$R-乾$ 代表高欲礼义型认知格， $R-坤$ 代表低欲仁信型认知格。两者属性对偶，素质相当。此组对偶类人格的智慧与道德都非常优秀。但两者的表现方式截然不同。“乾”属于自强不息型；“坤”属于厚德载物型。对比如下：

$R-乾$ 格人是一个进取心很强，道德和智慧兼优的人物。身心质量 M 和欲望 V 值都很高；其人格动量： $P=MV$ 的积函数很大。德才兼优的人，虽然成功欲高一些，在心理上也不会造成压力。故该种人格的显著特点是：有胆有识，勇于创新，具有很强的行动力。我们称这一种认知格为自强不息的“开拓创新”型人格，其代号为： P_{+IE} 。

$R-坤$ 格是一种与 $R-乾$ 格属性正好相反的人格。既清廉低欲，又聪明仁信。称作低欲德慧型人格。这是身心素质也很高的一类，人格质量 M 和欲望 V 积函数的绝对值，与《乾》型人相当，只是表现形态属于阴柔性质而已。此类人处世做事，常以“无为而治”效法大道的方式进行，力量潜于守静之中。其显著特点是，具有“德合无疆、包容简略”的处世风格。我们把这一类认知格为厚德载物的“大智若愚”型人格，其代号为： P_{-IE} 。

0.4.3 智商偶：“兑/离”偶属性对比

$R-兑$ 代表高欲仁信型认知格， $R-离$ 代表低欲礼义型认知格。两者智慧属性相当，都属于通达型高智商。但他们的表现方式不同。 $R-兑$ 表现为刚愎自用的智慧；而 $R-离$ 则表现为宽容文静的智慧。对比如下：

$R-兑$ 格是一个有很强“通达”能力，但欲望很高，不善礼义的人格。由于有很强的通达能力，在处世中具有凭自己技能求生存的能力，故尽管欲望很高也不会有欺骗心理出现。这类人具有讲信用的人格资本，无进行人际沟通的技巧。其特点是刚愎自用，但很守信用。是一种“高欲技能”型人物。这种格的最大特点是：虽有勇敢的进取心，也有很高的“通达”能力。但缺少“聪明”和“礼义”属性，不善于在特定的场合，以得体合

宜的行为创造一个和谐的气氛。虽然身怀一技之长,但在人际关系中很不善于把握“礼义”的节度。由于自我进取心强,又缺少对事物本源的慧识和将事物各得宜彼此和谐的组织协调能力,故在处理人际关系时方法简单,脾气暴躁。R—兑是一种典型的“工匠”人格,“通达”不“聪明”,“仁信”不“礼义”。其潜质适合于处理硬系统的具体问题,不宜在复杂的人际场合进行组织领导工作,也不宜从事基础性的把握事物本源的研究工作。

R—离格的结构为:通达—低欲—礼义。这种人格的最大特点是:有很高的智商,也有很优秀的情商。寡欲无争,在行为表现上给人一种聪明理性的形象,易被别人接纳。由于低欲型人格缺少进取心,故其潜能需要激励。比较适合在有群体“互动场”诱导的场合工作。R—离是一种典型的“博士”型人格。通晓古今,知理通情,适时进退,一生无奢求,仁慈善良,是一种“智情兼优”型人物。类似于一些温文尔雅、素质很高的文职人员。其潜质不仅在处理硬系统的技术性问题上非常适合,即使在比较复杂的人际关系中,也有一定的适应和应对能力。

0.4.4 情商偶:“巽/震”偶属性对比

R—巽是高欲礼义型认知格,R—震是低欲仁信型认知格。两者身心素质相当,其明显特征是情态表达完全相反。R—巽善于交际;R—震则寡欲沉闷。对比如下:

R—巽格的结构为:聪明—高欲—礼义,属于显情商丰富的交际型人格。其最大特点是,欲望特高,有很优秀的“情商”表现能力,但聪明而无通达能力。此种结构对综合人格所产生的直接后果是,在处世做事中很难“礼义”和“仁信”兼备。我们称R—巽格为“公关交际”型人格,在现实生活中,此类人都表现为积极进取,但因缺少通达能力而常常不太注重信誉。巽有“风”的属性,飘忽无信是此类人的特点。

R—震格的结构为:通达—低欲—仁信,属于不善表达情感的沉闷型人格。其最大特点是,也不善交际,不愿支配别人,但有处理实际问题的一技之长。此种结构对综合人格所产生的直接后果是,在处世做事中特别注重信用和义气,在默默无闻中,常常会令人惊叹不已地处理一些他认为应当作的事。这是一种典型的“专家”型人格,类似于一些洁身自好,又身怀绝技或通晓事物规律的人,其潜质在处理硬系统的技术性问题上非常适合,我们称R—震格为“一鸣惊人”型人格。

“R—巽”格人聪明且有强烈进取的公关交际能力。其丰富的情商表现,非常适合在社交性场合发挥特长。此类人格的缺点是,做事不太讲信誉,特别需要注意克服。

“R—震”格人通达但有不善人际沟通协调的缺点。在复杂的人际场合,不善于将自己的能力和价值推销出去。此类人格的优点是,处事有板有眼,工作一丝不苟,注重信用。非常适合从事严谨的技术性工作,但要训练克服不善沟通的毛病。

0.4.5 品行偶:“坎/艮”偶属性对比

R—坎是高欲仁信型,R—艮是低欲礼义型。两者身心素质都较一般,但表达方式却完全相反。R—坎眼高手低;R—艮憨厚实干。对比如下:

R—坎格的结构为:聪明—高欲—仁信。这种人的特点是,高欲但无通达、礼义能力。高欲缺少通达的格会塑造出一种“聪不明”的智慧属性。高欲会使他的嗅觉灵敏;但因智商低,不会很明白道理。高欲缺少礼义和通达能力的结构,会塑造出一种“仁而欠信”的道德属性。尽管这种人心有仁善之德,但受高欲之累,在人际交往中一般都不太守信用。其道德容易蜕变成“仁而不义,信而无诚”的不良属性。R—坎格是一种典型的“眼高手低”型人格。这种人由于欲望很高,缺少干实事的通达和与人沟通的礼义能力,就会很自然地在求生、求安全、求美好动机支配下,在其道德方面会出毛病。《易经》的【坎】、【屯】卦讲的就是比较典型的R—坎的属性。

R—艮格的结构为:聪明—低欲—礼义。这种格的特点是,欲望不高,智商较低,但懂得人际交往的基本礼貌。低欲又懂得礼貌的人,一般都是憨厚实干的人。只是由于智慧属性较差,往往在人格表现时有一种憨诚愚忠属性。R—艮格是一种典型的“憨诚实干”型人格。这种人由于缺少“通达”的智慧能力,又缺少进取精神,后天认知属性很弱。虽懂得一些礼貌和义气方面的道德,但总的身心素质较低。于是在人格表现时,就会受到内禀格的强烈支配。如【蒙】格的卦辞“蒙:亨,匪我求童蒙,童蒙求我。初筮告,再三渎,渎则不告。利、贞。”就是指内禀格对认知格有很强的支配力。由于R—艮寡欲无求,故在品行方面,憨厚实干型“艮”格人,要比眼高手低型“坎”格人容易被人接纳。

综上所述,《易经》上卦是描述认知人格结构和属性的模型;下卦是描述内禀人格结构和属性的模型。现将8类认知格和8族内禀格的属性归纳如下:

认知格(对偶排列):		
1	R—乾:	开拓创新型
2	R—坤:	大智若愚型
3	R—兑:	高欲技能型
4	R—离:	低欲智情型
5	R—巽:	公关交际型
6	R—震:	一鸣惊人型
7	R—坎:	眼高手低型
8	R—艮:	憨厚实干型

内禀格(宗族排列):		
1	N—乾:	理想控制型
2	N—震:	现实控制型
3	N—兑:	理想理智型
4	N—坎:	现实理智型
5	N—艮:	理想支持型
6	N—坤:	现实支持型
7	N—离:	理想包容型
8	N—巽:	现实包容型

重要说明:

▲第1—8章是笔者对《易经》的新解。为方便对比分析,在第9章中又按“宗族”卦排合“偶类”卦的卦序列出了简译。读者可将此作为“人格手册”查阅应用。

▲为寻找到易学的逻辑法则,笔者在第10章又进一步对《周易》作了全面解析。事实证明,如同数学公理一样,在易学的存在形态中,确实也有一套可操作的“公理性”法则可供人们应用。由于易学公理尚待探索,故对于文王、周公在演《周易》中所应用的“归纳—演绎”法则,拟放在“附录二”中作简要介绍。心理学家如果掌握了这些法则,则在处理心理学问题时,就会达到如同物理学家处理物理问题那样的精确无比。

第1章 八种R—乾(乾类)人格解析

R—乾格是一种具有开拓创新属性的认知格。在易学模型中其要素结构由九四、九五、上九三爻组成,代表智慧、欲望、道德三要素的属性和结构。这种人在社会学习中认知并掌握了“智、仁、勇”三达德,具有很高的身心素质和行动能力。R—乾格的智、情、欲三要素属性如下:

智慧要素,属性:通达——通晓古今、博学多能

欲望要素,属性:高欲——目标高大、勇于进取

道德要素,属性:礼义——行为得体、举止合宜

R—乾格人的身心质量 M 和欲望 V 值都很高,人格动量: $P=MV$ 的积函数也很大。由于人格动量大,该类人的显著特点是,有胆有识、勇于创新,具有很强的行动力。因此,我们称这一种认知人格为“开拓创新”型人格,其代号为: P_{+IE} 。

R—乾的“天”才(道德格)由上九和九五组成,属于高欲礼义型,具有较好的组织协调和人际沟通能力。其智慧属性为通达型,理解与处理实际问题的能力较强。但R—乾格的这种潜质是否发挥好,还要看他内禀格中的理念要素属性和地才(性格)是否与此相配合。

在现实生活中,尽管许多人都有相同的 P_{+IE} 潜质,但却并不是所有的人都能将这种潜能释放出来,成为一个成功的开拓创新者。实践证明,一个人的综合人格是否优秀,除了决定于他的认知属性外,还取决于他的内禀属性是否与之协调。

如果你是一个认知了R—乾属性的人,学习本章内容后,就可对照自己的性格,根据《易经》的卦爻辞,领悟出进行人格修炼的方法。

8族内禀格配上认知格R—乾,就可以塑造出8种综合人格。这8种综合人格是:

A—1.《乾为天》格: 上R—乾·下N—乾,代号: $P_{+IE} \cdot H_1$;

A—2.《天雷无妄》格: 上R—乾·下N—震,代号: $P_{+IE} \cdot H_2$;

A—3.《天泽履》格: 上R—乾·下N—兑,代号: $P_{+IE} \cdot H_3$;

A—4.《天水讼》格: 上R—乾·下N—坎,代号: $P_{+IE} \cdot H_4$;

A—5.《天山遁》格: 上R—乾·下N—艮,代号: $P_{+IE} \cdot H_5$;

A-6.《天地否》格： 上 R—乾·下 N—坤,代号: $P_{+IE} \cdot H_6$;

A-7.《天火同人》格： 上 R—乾·下 N—离,代号: $P_{+IE} \cdot H_7$;

A-8.《天风姤》格： 上 R—乾·下 N—巽,代号: $P_{+IE} \cdot H_8$ 。

§ 1.1 《乾为天》格

(一)结构与属性

上 R—乾·下 N—乾,代号 $P_{+IE} \cdot H_1$

上 R—乾属性:开拓创新,代号 P_{+IE}

下 N—乾属性:理想控制,代号 H_1

《乾》属性:自强不息·开拓创新。

(二)卦辞与解析

卦辞

乾:元,亨,利,贞。

总断:

《乾》格:自强不息,开拓创新之人。属于顶尖男子汉之格。

《乾》格人气质刚毅,目标远大,身心素质优秀,具有元、亨、利、贞四德:

元→生万物、举善行的认知能力——聪明。聪:接收信息能力;明:分辨信息能力。

亨→将美好事物荟萃的行动能力——通达。通:理解信息能力;达:处理信息能力。

利→将事物各得其宜,彼此和谐的组织协调能力——礼义。

贞→纯洁、清正、执着、慈善、诚实的道德品质——仁信。

《乾》人的内禀格 N—乾属于“理想控制”型,具有男子汉的内禀气质。认知格 R—乾代表智、情、欲三德均为阳刚属性,也属于男子汉精神。这样,其综合人格六要素的属性就全部是阳爻,堪为一个“顶尖”的男子汉。故称其为《乾为天》格。乾为天的意思是他的男子汉属性已达到了顶点。

《易经》将此类人格誉为“龙”。龙属于三栖动物,具有上天、入地、下海,无所不能的潜质。这是一种能将元、亨、利、贞四种才德发挥得淋漓尽致,行动力很强的人格。其属性可归纳为:理想控制·开拓创新,简称“理想开拓”型。

乾为天

(自强不息·开拓创新)

道德——乾乾型礼义

欲望——乾乾型高欲

智慧——乾乾型通达

理念——乾乾型理想

隐现——乾乾型自持

争合——乾乾型竞争

“天行健,君子以自强不息。”《乾》格人有像“龙”一样的潜质,以一个顶尖男子汉人格精神,体现他勇于开拓创新的智慧和道德境界。

【解析】

1. 乾——人格类型,属性:理想控制·开拓创新;也叫《乾为天》。古时称男性的属性为“乾”。本格全部是阳爻,男性属性已达到顶点,故称“乾为天”,简称《乾》格。乾:男子汉的属性;也代表所有“阳刚”属性的事物。天:顶尖的,最高的。乾为天:顶尖的男子汉;到达极点的“阳刚”事物。

2. 元,亨,利,贞——代表人格的“聪明、通达、礼义、仁信”四种才德。古人将“智慧、道德、欲望”三要素作为人格的三德,称“仁、智、勇”三达德。并把智慧和道德的属性概括为“元,亨,利,贞”。“元亨”是指智慧方面的属性。“元”是一种“聪明”属性,代表认知事物本源的能力。聪:接收信息的能力。明:分辨信息的能力。“亨”是一种“通达”属性,代表理解与处理事物的行动能力。通:理解信息的能力。达:处理信息的能力。“利贞”是指道德方面的属性。“利”是一种“礼义”属性,代表人际交往时的行为举止。礼:组织协调能力。义:行为举止的节度。“贞”是一种“仁信”之德,代表人际交往时的诚伪善恶。仁:同情怜悯之心。信:诚实守信之德。

为整合东西方心理学理论的有关概念,笔者根据现代人的习惯,在拙著《H 管理理论》中将“聪明”属性作为智慧要素中的“潜智商”来处理,将“通达”属性作为“显智商”来处理,显智商和潜智商用 $\pm IQ$ 表示。将“礼义”作为道德要素中的显情商+EQ来处理,“仁信”作为道德要素中的潜情商-EQ来处理。详细解释见拙著《H 管理理论》。

(三)爻辞与解析

爻辞

初九:潜龙勿用。

断:初阳爻,属性:乾乾型竞争。

你是一位竞争力很强但又自持不爱表白的人。这种强而有力、潜而不显的竞争属性,不宜在处世做事中应用。

【解析】

1. 初九——初阳爻;《乾》格人生理层面的争合要素。属性:乾乾型竞争。“九”代表阳爻,“六”代表阴爻。“爻”的属性根据位置不同都有确定的意义。《乾》格人的所有人格要素中都具有男子汉气质。在初九的“竞

争”属性中，也同样具有这一气质。《乾》格人处世豁达大度，做事雷厉风行，故称初九的属性为“乾乾型竞争”。乾乾的意思是以男子汉精神作男子汉的事。

2. 潜龙——隐而不显的龙。《乾》格人的综合人格有“龙”一样的潜质，由于这种潜质具有自持不爱表白的特点，故称初九的竞争为“潜龙”。潜：隐秘，隐藏。龙：传说中的一种三栖动物，力大无比，无所不能。这里用“潜龙”比喻处世不爱表白，但有力量很强的竞争性。

3. 勿用——不使用；不显现。初九的竞争，加上九二的自持不爱表白属性，此类人格属于控制型人格。喜好独断专行，不太顾及别人的情感。故爻辞告诫《乾》人，在立身处世中，不要以隐而不显的强权方式做事，以免令人感到恐惧。

九二：见龙在田，利见大人。

断：二阳爻，属性：乾乾型自持。

你虽自持寡言，独断专行，但能身体力行，勤于耕耘。如能遇到一个开明公正的当政者，就更有利于发挥你的才能。

【解析】

1. 九二——二阳爻；《乾》格人心理层面的隐现要素，属性：乾乾型自持。《乾》格人具有男子汉的刚毅沉着气质，不轻易外露内心的感受。故称“乾乾型自持”。

2. 见龙在田——其行为表现像龙一样有力量，勤于在田地里耕耘。这里指《乾》格人不爱表白，身体力行的处世风格。见：出现；显示；显现。龙：九二的自持属性像龙一样沉着有力量。在田：在田地里耕耘；代表《乾》格人不表白、重行动的人格特征。

3. 利见大人——遇到开明公正的当政者有利。利：有利；适宜。指有利于发挥人格潜能。见：遇到；碰见。大人：开明公正的当政者。

九三：君子终日乾乾，夕惕若，厉无咎。

断：三阳爻，属性：乾乾型理想。

你有远大的理想和抱负。白天以顶尖男子汉精神做男子汉的事，晚上又能和白天一样思虑白天的事。日行晚思、严谨惕励。有这种属性，即使目标很高，也不会出现过失。

【解析】

1. 九三——三阳爻；《乾》格人心灵层面的理念要素，属性：乾乾型理想。即男子汉的远大理想：胸怀大志，不计小节。

2. 君子——道德高尚的人。这里指“初九、九二、九三”三要素组合在一起,属于一个“君子”型男子汉。

3. 终日乾乾——整天以男子汉的精神做男子汉的事。终日:整天;自始至终。乾乾:第一个“乾”是动词,后一个“乾”是宾语名词。意思是以男子汉精神作男子汉的事。

4. 夕惕若——晚上和白天一样,表现一种严谨惕励的样子。惕(tì):小心严谨。若:置于词尾,用法同“然”,对一种状态的肯定。

5. 厉无咎——即使“理想”目标很高,也不会有过失。厉:过甚;很。这里指九三的属性:目标远大,胸怀大志。无咎:不会有过失。

九四:或跃在渊,无咎。

断:四阳爻,属性:乾乾型通达。

你有通达型高智商。故能如鱼得水,如龙腾飞。无论在学问很深的领域(渊深),或是在人群和事物聚集的地方(渊薮),都能有非常出色的表现,不会有过失。

【解析】

1. 九四——四阳爻;《乾》格人的智慧要素,属性:乾乾型通达。指《乾》格人通晓古今,知识渊博,理解和处理实际问题的智慧能力。四爻代表智慧要素,阳爻九四代表显智商“通达”。《乾》格人做事干脆利落,有男子汉特色,故称“乾乾型通达”。

2. 或跃——有人飞跃。这里指《乾》格人具有很强的通达能力,能像龙一样腾空飞跃。或:某人;有人。

3. 在渊,无咎——深水;喻深远不测之所。这里指学问很深的领域;也指人群和事物聚集之地。古人常用“渊深”来比喻学问很深的领域,也常用“渊薮”比喻人群和事物聚集的地方。

九五:飞龙在天,利见大人。

断:五阳爻,属性:乾乾型高欲。

在高欲属性支配下,犹如腾飞的龙,无所不能。你的行动力所向披靡,不可阻挡。如果遇到好的当政者,将更有利于你施展才能。

【解析】

1. 九五——五阳爻;《乾》格人的欲望要素,属性:乾乾型高欲。指一种勇往直前的男子汉进取精神。五爻代表欲望要素,九五阳爻属于高欲型,古人对一个士大夫的完美要求是智仁勇兼备,称三达德。九五的属性就属于三达德中的“勇”,这是衡量一个人胆略和进取心的要素。

2. 飞龙——像龙一样腾飞。指九五的属性：勇于进取，所向披靡。飞：腾空而起。

3. 在天——在天空中飞跃。天：天空。指无阻挡物妨碍《乾》格人的能力发挥。

4. 利见大人——遇到开明公正的当政者有利。指对人格潜能发挥有利。

上九：亢龙有悔。

断：六阳爻，属性：乾乾型礼义。

你有很强的组织协调能力，行为举止合宜得体。但要记住，你禀性好胜，且自持独裁。因此，应当时刻警惕，如若处事过刚过严，行为举止无度失节，则会出现有悔的局面。

【解析】

1. 上九——六阳爻；《乾》格人的道德要素，属性：乾乾型礼义。指一种男子汉的组织协调能力和行为举止。上爻代表道德要素，阳爻上九属性为“礼义”，指组织协调能力强，行为举止得体。“乾乾型礼义”的意思是，以男子汉大丈夫的精神处理人际关系。

2. 亢龙有悔——因过分刚硬，缺少节度而出现后悔的事情。亢：过刚过硬。龙：上六的礼义属性。“亢龙”的意思是礼义失度无节。有悔：造成后悔。

用九：见群龙无首，吉。

断：全部要素都是阳爻的人格；属性：理想控制·开拓创新。

一个处世成熟的《乾》格人，应当谙练地以道行事，以德治业。在处世做事时，所有要素的阳刚属性都应当隐而不显。如果能达到这种境界，就一定会吉祥顺利。

【解析】

1. 用九——拥有全部阳爻的人格；属性：理想控制·开拓创新。用：拥有。九：阳刚属性。

2. 见群龙无首，吉——所有像龙一样的阳刚要素的属性都看不到，故吉祥。这里指一个成熟的《乾》格人在人格表现时，所有像龙一样的属性都不会让人感觉到它存在的痕迹。见：显现。群龙：一群龙；指六个阳刚要素像六条“龙”一样存在于人格的结构中。无首：没有头领的群体；这里指尽管人格六要素都像龙一样刚劲有力，但没有一条“龙”领头表现。比喻成熟的《乾》格人谙练地以道行事，以德治业。吉——吉祥；有利。与“凶”相反。

§ 1.2 《天雷无妄》格

(一) 结构与属性

上 R—乾·下 N—震:代号 $P_{+IE} \cdot H_2$

上 R—乾属性:开拓创新,代号 P_{+IE}

下 N—震属性:现实控制,代号 H_2

《无妄》属性:开拓创新,现实不妄。

(二) 卦辞与解析

卦辞

无妄:元,亨,利,贞。其匪正有眚,不利有攸往。

总断:

《无妄》格:开拓创新·现实不妄之人。

《无妄》格人具有元、亨、利、贞四德。这一类人特别需要注意的是,当“现实”理念不正道(其匪正),像眼睛生“眚”看不清事理时(有眚),不宜去决策做事,去则不利(不利有攸往)。

这是一个现实开拓型人物。其内禀人格为 N—震,属于现实控制型。认知格 R—乾属于开拓创新型。两者结合后,塑造出一种务实不妄,勇于进取,注重现实的综合人格。

N—震和 N—乾都属于“控制型”人格。都喜欢发号施令,习惯于独断专行。但他们的“理念”属性有区别。N—乾属于理想主义者,N—震则是一个现实主义者。当具有 N—震气质的人,认知了 R—乾属性,便可成为一个现实型开拓者。这种人务实不妄,不作荒诞不合理的事。故称其为《无妄》格。

《无妄》格人最突出的特征是:思想务实不妄,作风雷厉风行。这种风格虽然有时会让人接受不了,但他那钢铁般的坚强意志,那得心应手处理现实问题的能力,最后达成目标,能给大家带来看得见的现实利益这一点,往往令那些即使有意见的人也会感到折服和高兴。这些看似“毛病”的属性,实际是健康的心理优点。在“九五”爻辞中用“无妄之疾,勿药有喜”的赞誉词,对其人格评价,深刻简略,入木三分。刻画了《无妄》格人的人格特征。如果将他与《乾》格相比较,《无妄》格的魅力更有其特点和可爱之处。

天雷无妄

(开拓创新·现实不妄)

道德——无妄型礼义

欲望——无妄型高欲

智慧——无妄型通达

理念——无妄型现实

隐现——无妄型表现

争合——无妄型竞争

【解析】

1. 无妄——人格类型；属性：现实控制·开拓创新。亦称《天雷无妄》。无妄：不做荒诞不合理的事。妄：乱；荒唐；荒诞不合理。

2. 元，亨，利，贞——《无妄》人的四种才德。解释同《乾》卦。

3. 其匪正有眚——它的理念属性（指六三的“现实”属性）不正道，就会像眼睛长“眚”一样看不清事理。其：指六三的现实属性。匪正：不正道。匪：同“非”；正：正统；正道。眚（shěng）：眼睛角膜上所生的障蔽视线的白斑。比喻“现实”属性太过分，就会像眼睛生“眚”那样看不清事理。

4. 不利有攸往——不宜有所前往。指《无妄》人眼睛生“眚”的时候，不宜去处理事务，去则不利。攸（yōu）：虚词：所。

（三）爻辞与解析

爻辞

初九：无妄，往吉。

断：初阳爻，属性：无妄型竞争。

你的“竞争”受到优秀的认知格 R—乾的指导，又受六三的“现实”理念支配。因此，你不会轻易去作荒诞不经、脱离现实的事。积极进取，勇敢向前，一定会吉祥！

【解析】

1. 初九——初阳爻；《无妄》人的争合要素，属性：无妄型竞争。《无妄》人的“竞争”具有很强的进取力量。这是一种不可逾越的人格属性，和《乾》格人一样，此属性是构成“控制”型人格的决定性要素。但由于《无妄》人的身心素质很高，不会因盲目追求“现实”而轻易去表现荒诞不经的竞争。故称初九的属性为“无妄型竞争”。代表无妄人动机表达方式的属性。

2. 无妄——不做荒诞不合理的事。妄：乱；荒唐；荒诞不合理。

3. 往吉——前进有利。指充分发挥无妄型竞争属性有利。

六二：不耕获，不菑畲，则利有攸往。

断：二阴爻，属性：无妄型表现。

你是一位看准了事情就要表白和行动的人。只要能本着不计较功利的心态，不事先计算春耕秋收，开垦荒地，能获得多少利益，有多大功劳，则大胆向前做事一定会顺利。

【解析】

1. 六二——二阴爻；《无妄》人的隐现要素，属性：无妄型表现。《无

妄】人的“表现”是从 Z—兑格的“自持”属性相错而来,具有控制型人格的独断专行特征。【无妄】人虽然独断专行,但比较务实。故称六二的属性为“无妄型表现”。

2. 不耕获,不菑畲——“耕获”指为期一年的农事。从春天开始,耕耘到秋天,总共有多少收获。“菑畲”指农田的开垦从菑(zī)开始,到畲(yú)才能由生地变成熟地。菑(zī):刚开垦一年收成不多的新田。畲(yú):已开垦三年,是收成较多的熟田。以此比喻告诫【无妄】人,在做某件事情的时候,不要计算自己能获多少利益;也不要考虑自己是否有功劳。

3. 则利有攸往——(只要有不计功利的心态)则利于前往做事。

六三:无妄之灾! 或系之牛,行人之得,邑人之灾。

断:三阴爻,属性:无妄型现实。

虽然你在处理问题时很理性,但如果太过分地考虑现实得失,则这种属性就将成为你事业的灾星! 好像有人将牛系在乡里,不慎,牛脱索而逃跑,被陌生人获得。在六三现实属性支配下,你就会斤斤计较,毫不放松地去追究责任,以致会祸及乡邻。由此,你的公正心,也许就会在“其匪正有眚”下丧失掉。

【解析】

1. 六三——三阴爻;【无妄】人的理念要素,属性:无妄型现实。现实属性是【无妄】人最突出的人格特点。由于无妄人的认知格非常优秀,一般情况下,不会因考虑现实得失而去做荒诞不经的事。故称六三的理念属性为“无妄型现实”。但毕竟现实理念是一种属于计较利益得失的“小人”属性。故本爻辞特地对此属性可能会出现的毛病,作了极其深刻的告诫。

2. 无妄之灾——【无妄】人的灾害。这里指如果六三的现实属性太过分,则将会使【无妄】人“匪正有眚”而失去理性,以至致使事业失败。

3. 或系之牛,行人之得,邑人之灾——或许某人系缚的牛,脱索而逃,被陌生人获得,【无妄】人因注重现实而要追究责任,甚至会祸及乡邻。本爻辞描述【无妄】人非常注重现实的利益得失,即使丢一头牛,也会严肃认真地追究责任。最后,甚至会殃及乡邻。或:有人;某人。行人:过路的陌生人。邑人:同一城镇的人;即乡邻。之:助词。之灾:由此而带来不幸。

丢失牛这种事情虽然很小,但这正是现实理念的人很注重的方面。本爻辞用此事例来提醒【无妄】人,如果过于注重现实得失,将会给他的事业带来不利。

九四：可贞。无咎。

断：四阳爻；属性：无妄型通达。

你知识渊博、通晓古今，具有很强的处理难题的能力。此种通达能力你应坚定不移地发挥，不会有错。

【解析】

1. 九四——四阳爻；《无妄》人的智慧要素，属性：无妄型通达。《无妄》人智商很高，能力很强，但不会盲动。故称九四的属性为“无妄型通达”。

2. 可贞——可以坚定不移地发挥（九四的通达属性）。可：可以；适合。贞：坚定不移；执著。

3. 无咎——没有错；无过失；不受责难。咎：过失，错误；怪罪；处分。

九五：无妄之疾，勿药有喜。

断：五阳爻；属性：无妄型高欲。

你是一个勇于进取的实干家，为现实利益而勇于进取，看上去好像是一种的毛病。其实不用吃药，不用去控制它，事业就会有喜庆。

【解析】

1. 九五——五阳爻；《无妄》人的欲望要素，属性：无妄型高欲。九五与六二是两个相对应的要素。九五的高欲进取精神，在六二的表现属性配合下，更具有战斗力。由于《无妄》人的身心素质很高，不会做荒诞不经的事，故称九五为“无妄型高欲”。

2. 无妄之疾——《无妄》人的毛病。指本爻的高欲与六三的现实相结合，成为一种敢于为现实目标进取的属性。这种属性看上去像是一种毛病；故说是“无妄之疾”。疾：毛病。

3. 勿药有喜——不吃药，有喜庆。意思是《无妄》人敢于为现实目标进取的这些“毛病”，不要像治病吃药那样去控制。顺其发挥，则事业会有成功的喜庆。《无妄》人的这些看似“毛病”的属性，实际是健康心理的优点。本爻用“无妄之疾，勿药有喜”的赞誉词来刻画这种人格特征，既通俗简略，又入木三分。如果将此爻辞与《乾》格的九五爻辞相比较，显然，“无妄之疾，勿药有喜”比之“飞龙在天，利见大人”更具人格魅力。

上九：无妄行有眚，无攸利。

断：六阳爻，属性：无妄型礼义。

你的礼义得体且有节度，但千万不可在眼角长“眚”的时候去做事。如若在有“眚”的时候去做事，将会犯“邑人之灾”的错误，事业就不会顺利。

【解析】

1. 上九——上阳爻；『无妄』人的道德要素，属性：无妄型礼义。上九与六三是两个相互对应的要素。六三的现实理念会对上九的道德礼义属性发生影响。虽然『无妄』人的道德属性很优秀，属于无妄型礼义。但在现实理念支配下，很可能会出现“邑人之灾”一类的事情。故本爻辞重点提醒对与上九相对应的六三的属性要注意。要防止因过分“现实”，而出现无节度的道德过失。

2. 无妄行有眚，无攸利——『无妄』人的行为在像眼角正生“眚”的时候，不会顺利。行有眚：行为中有像眼睛生“眚”，挡着视线看不清事理的时候。无攸利：没有任何好处。

§ 1.3 『天泽履』格

(一) 结构与属性

上 R—乾·下 N—兑：代号： $P_{+IE} \cdot H_3$

上 R—乾属性：开拓创新，代号 P_{+IE}

下 N—兑属性：理想理智，代号 H_3

『履』属性：孤高自持·虚妄执拗。

(二) 卦辞与解析

卦辞

履：虎尾。不咥人，亨。

(注：按易传义，本卦辞原为：“履虎尾，不咥人，亨。”笔者将此标符作了较大幅度调整。)

总断：

『履』格：孤高自持，虚妄执拗之人。

『履』格人有类似于老虎那种凶猛冷酷、孤高自持的人格形象。为满足其修饰的控制型(N—兑)心理，做起事情来，喜好以虎尾撩人的进攻姿态，独断专行，刚愎自用。但这只是一种虎尾格，只有不胡乱咬人，方可通达顺利。

『履』格人的内禀格为 N—兑(理想理智)，认知格为 R—乾(开拓创新)。N—兑是从自然格 Z—巽综覆而来，故其凶猛形象只是一种人格修饰。这种人的表现特征是，既独裁自负，又严谨慎密。表面上给人一种理智威严，敢做敢为的男子汉形象，但真正要承担责任的时候，既虚妄执拗，又瞻前顾后。一方面怨天尤人，另一方面又怏气夬履。

天泽履

(孤高自持·虚妄执拗)

道德——虎尾型礼义

欲望——虎尾型高欲

智慧——虎尾型通达

理念——虎尾型现实

隐现——虎尾型自持

争合——虎尾型竞争

由于《履》格属于高欲型，且有很优秀的通达能力和礼义形态，故远看其人，颇有《乾》的气质。但细察其人则不然。其虚妄冷酷之性足令同僚和下级胆战心惊。在强悍的外表底下，特显其“夬履”之特点。渺能视，跛能履，事无巨细必躬亲，没有真正的大丈夫胸怀和气概。故卦辞说这是一种“虎尾”格。只有不咬人，方可平安吉祥。

《天泽履》的卦象是一个男子汉在沼泽地上呕气式行走。虎尾形象的《履》人在情绪舒适区总是以冷酷的威严唬人，夬履而不合常情。遇有压力又逃避责任。此类人如能返回自然格 Z—巽的“合作—自持—理想”形态处世，则会走上平安的吉祥之路。Z—巽的自然属性为癸水/乙木，代表真实的理智和仁信。但此时只能做个幽人，不宜干轰轰烈烈大事。

【解析】

1. 履——人格类型，属性：孤高自持、虚妄执拗，也称《天泽履》。其卦象是一个男子汉（乾）在涉沼泽之地（兑）；既孤高自持，进取心强烈；又理智现实，盼顾逻辑与事实。貌似男子汉，做起事来却像涉沼泽一样小心谨慎。故称《履》格。履：践；走过；踩在上面。“如履薄冰”。

2. 虎尾——老虎的尾巴。《履》人孤高自持，看上去像头猛虎。但他处理事情时，很现实谨慎，缺少真正的男子汉精神。故说其真实的人格属性只是“虎尾”而已。

▲这里用“虎尾”来比喻《履》人的人格特征，可谓入木三分。那老虎般的“兑”属性只是一种人格修饰。因此，《履》人的高素质潜能不可能发挥出来。读者可以将此格与《乾》格、《无妄》格作对比，上卦（认知属性）相同，下卦（内禀属性）不同，对于人格潜能发挥影响极大。

3. 不咥人，亨——不去咬人，就会通达。指《履》格人只要不发虎威去整人，就能通达顺利。咥(dié)：咬。“咥人”的意思是整人。

(三) 爻辞与解析

爻辞

初九：素履，往无咎。

断：初阳爻，属性：虎尾型竞争。

你只要以温和理智的方式前往作事，就不会受到责难。

【解析】

1. 初九——初阳爻；《履》格人的争合要素，属性：虎尾型竞争。初九属性原本是合作，Z—巽修饰后变成竞争。初九与九二（自持）、六三（现

实)结合后,塑造了一种既现实又独断专行的“现实—控制”型 N—兑格。兑的自然属性是辛金,有类虎豹的凶残性。但由于《履》人的 N—兑是 Z—巽的修饰属性,缺少真实控制型人格的内禀气质,故称初九的属性为“虎尾型竞争”。

2. 素履——意思是温和理智地前往做事。《履》格人的“竞争”是修饰属性,不具有动物(羴)的凶残性,故称为“素履”。素:本来的,朴实的;与“羴”(动物)相反。爻辞“素履”进一步说明,《履》的内禀格 N—兑是从 Z—巽蜕变而来,其竞争具有虎尾特征。这里是告诫《履》格人处世做事要温和理智,不可以凶残形态表达动机。

3. 往无咎——(以素履)前往做事,就不会受到责难。往:向前,去。咎:过错,凶险,责怪。这里指修饰的虎尾型竞争要变得温和些,这样前往做事就不会受到责难。

九二:履道坦坦。幽人贞,吉。

断:二阳爻,属性:虎尾型自持。

九二的自持使你表现出一种理智的人格形象,这种形象能受到别人的认同和接纳,故人生道路十分宽广平坦。但你必须坚定做一个不求闻达的人,这样才会吉祥。

【解析】

1. 九二——二阳爻;《履》格人的隐现要素,属性:虎尾型自持。此爻属性的解释见“关于 N—兑格的说明”。

2. 履道坦坦——所走的人生之路宽广平坦。这里是指九二的自持属性对《履》人的人生道路有利。原本这种属性可以成为一个不求闻达之士,人生道路可谓宽广平坦。但他却认知了 R—乾格,高欲而又有通达型智慧和善于表达情感的礼义,致使他不甘寂寞,成为虚妄执拗之《履》格。故爻辞接下来有“幽人贞,吉”的诫辞。履道:《履》人的人生道路。道:道路;指人生之路。坦坦:十分平坦;形容人生之路宽广平坦。

3. 幽人贞,吉——坚定做一个不求闻达的隐士,则会吉祥。这是针对《履》人的人格特点所作的告诫。幽人:隐士,不求闻达之士。贞:坚定的决心。吉:有利,平安,吉祥。

六三:眈能视,跛能履。履,虎尾,咥人凶。武人为于大君。

断:三阴爻,属性:虎尾型现实。

你的现实理念是一种人格修饰,这一修饰属性使你变得十分虚妄执拗。在对待现实问题的态度上,你常常表现出一种即使一只眼睛被人挡

住了也要去看；即使跛了一条腿还要继续走路的硬汉子姿态。但请记住，你的综合人格是《履》，这只是一种虎尾格，如果胡乱整人则不利，会有武夫子当天子那样的凶险。

【解析】

1. 六三——三阴爻；《履》格人的理念要素，属性：虎尾型现实。《履》格人六三的“现实”是一种修饰属性，虽然在对现实问题的态度上像老虎一样凶恶，但因其自然的理念属性是“理想”，常常会顾及内心的长远打算。故称六三的属性是“虎尾型现实”。

2. 眇能视，跛能履——即使只有一只眼也能去看；跛了一条腿也能继续走路。这是描述《履》格人在修饰的“现实”属性支配下，在对待现实问题的态度上，以硬汉子的形象处世，像猛虎一样，即使受了伤，还要表现一种“眇能视，跛能履”的凶恶形象。

3. 履，虎尾，咥人凶——啊！请切记，《履》格，这只是一种虎尾格，如果咬人就会有凶险。这里告诫《履》人不要整人。履：指《履》的属性。内禀格“兑”在外表上具有虎豹形象。虎尾：老虎的尾巴。指《履》人的“虎”格只是一种虎尾，喜好以威严撩人，并没有多大力量。咥(dié)人：咬人；意即整人。凶：凶险。

4. 武人为于大君——武夫子做了天子。这是告诫《履》格人不要发挥由Z—巽蜕变来的N—兑属性，从而使自己变成一个自私凶残，刚愎自用的真“老虎”。(见第0章中关于“N—震”和“N—兑”的说明)。

九四：履，虎尾，愬愬终吉。

断：四阳爻，属性：虎尾型通达。

你虽然有很高的智商，但要切记，《履》乃虎尾格，宜谨慎小心，戒慎恐惧方能终身吉祥。

【解析】

1. 九四——四阳爻；《履》格人的智慧要素，属性：虎尾型通达。《履》人知识渊博，通晓古今，但刚愎自用，傲慢不恭。在初九虎尾型竞争属性支配下，九四的智慧也具有“虎尾型通达”属性。

2. 履，虎尾——啊！请切记，《履》格，乃是虎尾格。履：指《履》格的属性。

3. 愬愬终吉——谨慎小心，戒慎恐惧，就会终身吉祥。愬愬(sù)：小心翼翼的样子。终：从开始到末了。

九五：夬履，贞厉。

断：五阳爻，属性：虎尾型高欲。

你的成功欲高,进取心强,常以夬勃激昂姿态处理事务,应当格外注重贞操和德行。

【解析】

1. 九五——五阳爻;《履》格人的欲望要素,属性:虎尾型高欲。《履》人成功欲特高,又以虎尾格处世做事,故称九五的属性为“虎尾型高欲”。

2. 夬履——慷慨激昂的《履》格人虎虎吵吵前往做事。《履》格人在内禀属性支配下,九五的高欲以虎尾格的形态表达,做事时装腔作势,情绪激昂。故称“夬履”。夬(guài):原本指不善表白的人的一种激昂勇敢情态和声音。古时用“哮夬”形容不善表白的人在激昂时发出的虎虎吵吵声音。这里的“夬履”则是形容一种装腔作势的激昂。见【夬】卦中对“夬”辞的描述。

3. 贞厉——格外重视纯洁的贞德。因为《履》格人做事常常装腔作势,故爻辞提醒他要格外注意自己的贞德。贞:仁信之德。厉:过;甚;格外。

上九:视履,考祥其旋,元吉。

断:六阳爻,属性:虎尾型礼义。

你的智、情、欲三要素都有很强的表现力,虽然在 N—兑属性支配下叱咤风云,不可一世。但你能审时度势,适可而止。如果经周密考虑,能返回到 Z—巽的“合作—自持—理想”属性上处世,你将会开始走上吉祥的平安之路。

【解析】

1. 上九——上阳爻;《履》格人的道德要素,属性:虎尾型礼义。《履》人的上九在六三修饰的理念属性支配下,常在理想与现实之间权衡利弊,虽然威严冷漠,夬履处事,但能十分谨慎小心,故称上九的属性为“虎尾型礼义”。

2. 视履——根据所要处理事情的实际情况,详细考虑进退。视:根据所作的事和环境,权衡利弊。履:进退脚步。“视履”的意思是审时度势,权衡利弊而行。

3. 考祥其旋,元吉——详细权衡利弊最终返回(自性格),则会开始吉顺。考祥:详细权衡利弊。其旋:它的回归之处。指返回自然格 Z—巽形态处世。其:它的;它。旋:旋转;回归。元:起始的,开头的。这里指《履》人只要返回巽格处世,就开始吉顺。

▲读者可以将【履】格与【夬】格作比较。【履】格是下卦为兑,上卦为乾;【夬】格是下卦为乾,上卦为兑。分析它们在人格表现中的异同之处。

§ 1.4 【天水讼】格

(一) 结构与属性

上 R—乾·下 N—坎:代号: $P_{+IE} \cdot H_4$

上 R—乾属性:开拓创新,代号: P_{+IE}

下 N—坎属性:现实理智,代号: H_4

【讼】属性:自持现实·博学高欲。

(二) 卦辞与解析

卦辞

讼:有孚,窒惕,中吉。终凶。利见大人,不利涉大川。

总断:

【讼】格:自持现实·博学高欲之人。

【讼】格人要使别人信服(有孚),必须闭嘴少说话,以谦虚谨慎的品德处世(窒惕),中庸不逞强就能吉祥(中吉)。否则,迟早会有凶险出现(终凶)。利在开明公正的当政者手下供职(利见大人)。不宜太出名,不宜涉足大机关。也不宜干轰轰烈烈的大事业,更不可走仕途之路。太出名或参与社会问题就会出麻烦,官非诉讼之事将会不断(不利涉大川)。

此类人内禀格为真实的现实理智型(N—坎);认知格为开拓创新型(R—乾)。往往因自己有渊博知识,在强烈成功欲支配下表现为傲慢不恭,固执己见。在处理人际关系方面,好为人师,喜欢与人争辩是非。故称【讼】型人格。

【解析】

1. 讼——人格类型;属性:自持现实·博学高欲。这类人高智、高欲,现实,又懂得礼义;在其内禀的合作—自持—现实属性支配下,逞强好胜,好与别人争辩是非。故称这种人格为【讼】格;亦称【天水讼】。其卦象是一个男子汉(乾),在寒涛(壬)中激扬文字,指点江山;不气馁,不服输。

2. 有孚,窒惕,中吉——要使人信服,须闭嘴少品评,小心谨慎;中庸不逞强则会吉祥。孚:信用,使人信服。窒(zhì):闭嘴不语。惕(tì):小心谨慎。中:中庸。

3. 终凶——最终还是会遇到凶险的(争讼)之事。终:最后,到底,终归。

天水讼

(自持现实·博学高欲)

道德——争讼型礼义

欲望——争讼型高欲

智慧——争讼型通达

理念——争讼型现实

隐现——争讼型自持

争合——争讼型合作

4. 利见大人——遇到开明的当政者有利。大人：开明公正的当政者。

5. 不利涉大川——不利做冒风险的大事业。大川：大河；泛指“大机关；大事业；冒风险的大事。”

(三) 爻辞与解析

爻辞

初六：不永所事，小有言，终吉。

断：初阴爻，属性：争讼型合作。

你是一位孤高自持，现实而又知识渊博的高欲人。虽有与人合作的愿望，但往往傲慢不恭，好为人师。不要过分地去品评一些事，偶然说说还可以。只有这样，方能吉祥而不会惹事生非。

【解析】

1. 初六——【讼】格人的争合要素，属性：争讼型合作。下卦是 N—坎的人，内禀存在着自负的属性，易学中用“水”来描述。这种人处世做事注重于合理性，忽视合情性，行为往往像水一样冷漠无情。这种内禀格与 R—乾型认知格结合，就会塑造出一种好与人争辩是非，固执己见的综合人格。在【讼】格人的所有人格要素中，都含有这种属性。故称初六为“争讼型合作”。

2. 不永所事——不要去品评一些事。【讼】格人总认为自己的形象最好，好对事物评头品足；这是【讼】格人内禀的结构性毛病。故告诫他“不永所事”。永：通“咏”；品评，评论。

3. 小有言——偶然说说。小：跟“大”相反；稍微的意思。言：说话，评论。

4. 终吉——最终总归会吉祥。终：最后；末了；到最后。

九二：不克讼，归而逋，其邑人三百户，无眚。

断：二阳爻，属性：争讼型自持。

你总认为自己的“现实理智”形象最好。如果不克服这种优越感竞争心态，就会经常与别人争辩是非。不克服好与别人争讼的毛病，大家都不会接纳你，你就只好选择逃避之策。要是走到一个只有三百多户的小城市中，也许你就不会自我放大、像眼睛生“眚”那样看不清事理了。

【解析】

1. 九二——【讼】格人的隐现要素，属性：争讼型自持。九二的自持在九五高欲属性指导下，表现出一种傲慢不恭的形态。故称九二的属性

为“争讼型自持”。见对初六的解释。

2. 不克讼——不克服与人争辩是非的毛病。克：克服，改掉。讼：诉讼；辩论。

3. 归而逋——选择逃亡。归：选择，服从。逋(bū)：逃亡；逃避。

4. 其邑人三百户——只有三百户人家的小城市。邑：泛指城镇。

5. 无眚——眼睛没有长“眚”。意思是不再自我放大，头脑发昏，看不清事理了。眚：读“shěng”；见《无妄》格中的解释。

六三：食旧德，贞厉，终吉。或从王事，无成。

断：三阴爻，属性：争讼型现实。

你是一个有现实理智形象的人。六三的现实属性，将使你更加顽固地表现你的优越感竞争心态。还是重操旧业，守静地在能发挥你天赋智慧的岗位上工作吧。坚持到底，终归会吉祥。如果硬要走仕途之路，则不会成功。

【解析】

1. 六三——【讼】格人的理念要素，属性：争讼型现实。N—坎的六三属性，会变本加厉地使【讼】格人固执己见。故六三的属性称为“争讼型现实”。见对初六的解释。

2. 食旧德——重操旧业。指【讼】格人的通达能力是他天赋的智慧。守静地作一些科学技术性工作，就可避免与人争讼。旧德：祖宗积德形成的一种天赋能力；这里指九四的高智商属性。

3. 贞厉，终吉——坚定严格地“食旧德”，不要动摇。贞：坚决。厉：严格，确实。

4. 或从王事——如果走仕途之路。或：或者，也许；表示选择的口气；类“如果”。王事：帝王的事情；亦即朝廷。泛指“从政”。

5. 无成——不会成功，不会有成就。

九四：不克讼，复即命。渝安贞，吉。

断：四阳爻，属性：争讼型通达。

你是一个知识渊博，通晓古今的大学问家。如果与人争辩是非的毛病改不了，那只好认为是天命注定的本性了。如果能坚决地改变它，守静地“食旧德”就会吉祥无恙。

【解析】

1. 九四——【讼】格人的智慧要素，属性：争讼型通达。同对初六的解释。

2. 不克讼——不克服与人争辩是非的毛病。指【讼】人应改变优越感竞争心态。

3. 复即命——再三如此,那就是天性了。复:又;再。即:就,是。命:天生的;先天的。

4. 渝安贞,吉——坚定变(与人争讼)为安定守静之人,吉利。渝:改变;变…为。安:静心;安定;守静。贞:坚定;执着;不动摇。吉:吉祥,有利。

九五:讼,元吉。

断:五阳爻,属性:争讼型高欲。

你是一个成功欲很高的人,不会甘居寂寞。在你与别人争辩是非时,一开始能战胜对手,对你有利。

【解析】

1. 九五——【讼】格人的欲望要素,属性:争讼型高欲。见对九二的解释。

2. 讼,元吉——与人争辩是非,刚开始时有利。元:开始,起初。

上九:或锡之鞶带,终朝三褫之。

断:六阳爻,属性:争讼型礼义。

你有懂得礼义的潜质,在争辩是非中会赢得一些胜利。由此你可能会扬名或升迁,得到一官半职。但你那孤高自持的心态就会膨胀,就会得理不让人。于是,你的礼义必将会失“格”。最终难免不遭到当政者三番五次的批评、处分、革职等官非诉讼之事累身。

【解析】

1. 上九——【讼】格人的道德要素,属性:争讼型礼义。见对六三解释。

2. 或锡之鞶带——或许有人给他封官,颁发赐予象征官爵的腰带。或:某人,某机构。锡:赐予。古时“锡”通“赐”。鞶(pán)带:古代封官时当政者向受爵人颁发的腰带。意即得到一官半职。

3. 终朝三褫之——当政者会再三解除他的官职。朝:朝廷,引“当政者”。褫(chǐ):剥夺;引“革职”。

§ 1.5 《天山遁》格

(一) 结构与属性

上 R—乾·下 N—艮;代号 $P_{+IE} \cdot H_5$

上 R—乾属性:开拓创新,代号 P_{+IE}

下 N—艮属性:理想支持,代号 H_5

《遁》属性:持才遁责·幼稚好强。

(二) 卦辞与解析

卦辞

遁:亨,小利贞。

总断:

《遁》格:持才遁责·幼稚好强之人。

《遁》格人有通达能力(亨),也有小的组织协调能力和仁信之德(小利贞)。

这是内禀人格为理想支持型(N—艮),认知人格为开拓创新型(R—乾)的人格结构。其特点是,处世做事时总是乐意征询别人意见,爱好表现,也愿意支持合作。但由于看问题过于理想化,不能面对现实处理事情,故遇事好推诿。有既持才遁责,又幼稚好强之特点。故称此类人为《遁》格人。

【解析】

1. 遁——人格类型,属性:持才遁责·幼稚好强;亦称《天山遁》。其卦象是一个男子汉(乾)在高山上行走(艮),寻觅理想,不屑于食人间烟火。习惯于逃避现实,推脱责任。遁:逃避,逃走;这里用于描述《遁》格人的属性。

2. 亨,小利贞——知识渊博,小有组织协调能力和仁信之德。

(三) 爻辞与解析

爻辞

初六:遁尾,厉勿用。有攸往。

断:初阴爻,属性:遁责型合作。

你的合作属性不会很积极地表现出来。在你人格的所有要素中,这

天山遁 (持才遁责·幼稚好强)

道德——遁责型礼义

欲望——遁责型高欲

智慧——遁责型通达

理念——遁责型理想

隐现——遁责型表现

争合——遁责型合作

一属性发挥得最差(遁尾)。不宜太过分地用这一特点处世,应当以积极主动的态度与人合作。

【解析】

1. 初六——《遁》格人的争合要素,属性:遁责型合作。《遁》人具有“理想”理念的处世形态,但内禀气质柔顺懦弱。其所有行为都表现为一种幼稚的理想主义。由于其内禀格中缺少竞争的能量,往往逃避现实,以不屑于世俗陋习的处世姿态进行表现。故称初六属性为“遁责型合作”。

2. 遁尾——《遁》格人发挥最不好的一种属性。尾,末梢。喻《遁》格人的合作属性发挥得不好。“理想—支持”属性之人,在舒适情绪区,往往以自己的打算告知别人,渴求别人同意自己观点的姿态表现。但一进入紧张或压力情绪区,马上就会以推诿避责的特征表现。这是一种变性的“合作”属性。在《遁》格人所有的人格要素中,这个合作属性发挥得最差。故称“遁尾”。

3. 厉勿用——不要太过分地应用。厉:过分,过甚。

4. 有攸往——应当有所前往。告诫《遁》格人应当积极主动地去与人合作。

六二:执之用黄牛之革,莫之胜说。

断:二阴爻,属性:遁责型表现。

你非常乐意表白自己的构想。这种属性像是黄牛的皮革,牢牢地紧固着心灵。你很难将这种心理情结解脱掉。

【解析】

1. 六二——《遁》格人的隐现要素,属性:遁责型表现。见对初六的解释。

2. 执之用黄牛之革,莫之胜说——用黄牛的皮革固结它,不让他脱开。这里以此比喻《遁》格人爱好表白的属性。执:固结地拿着它。说:通“脱”。

九三:系遁,有疾厉。蓄臣妾,吉。

断:三阳爻,属性:遁责型理想。

你那过分理想主义的理念,已使你不能面对现实。这种属性是束缚在你身上的一种痼病。你应当学会像蓄养臣妾那样的宽容精神,现实地对待所面临的问题。这样就能吉祥。

【解析】

1. 九三——《遁》格人的理念要素,属性:遁责型理想。见对初六的解释。

2. 系遁,有疾厉——束缚在《遁》格人身上的一种毛病。系:联结,拴

住。疾厉：得了癞病。厉：通“癞”，一种生癣而使毛发脱光的病。比喻《遁》格人在理想理念支配下不顾及现实，犯有遁责逃避的毛病。

3. 蓄臣妾，吉——以男子汉蓄养臣妾的宽容心，克服遁责型理想属性就会吉祥。“蓄臣妾”是古时有地位和有钱男人的一种习俗。尽管要付出很多金钱，供手下的帮手和妻子之外的女人使用。但为炫耀自己宽容大度，竟场比赛，看谁的气度大。这里用此比喻来告诫《遁》格人，应当以男子汉蓄养臣妾的宽容精神对待现实问题。臣：官员。这里指可以自己支配的帮手或士大夫。妾：小老婆。

九四：好遁，君子吉，小人否。

断：四阳爻，属性：遁责型通达。

“通达”能力是你的人格优势。对于一个道德高尚的《遁》格人，以此优势做事就会吉祥。但对于道德低下者，则这种优势也许会成为诡秘的工具，故凶险。

【解析】

1. 九四——《遁》格人的智慧要素，属性：遁责型通达。见对初六的解释。

2. 好遁——《遁》人的优势。指九四的通达能力。好：优点多的，令人满意的，与“坏”相反。

3. 君子吉——道德高尚的人吉祥。指道德高尚的人有这种遁责型通达属性，可以在遁责推诿中防止一些决策的失误。故说“君子吉”。

4. 小人否——道德低下的人凶险。由于《遁》格人属于高欲人，再加上九四的高智商和上九的礼义属性，如果是一个道德低下的《遁》格人，则他的这种“遁”属性就有可能成为诡秘凶恶的奸诈。故说“小人否”。否(pǐ)：恶；坏。

九五：嘉遁，贞吉。

断：五阳爻，属性：遁责型高欲。

“高欲”是你最认可，也是发挥最好的属性。但须坚定守仁信之德才吉祥。

【解析】

1. 九五——《遁》格人的欲望要素，属性：遁责型高欲。见对初六的解释。

2. 嘉遁——《遁》格人最喜欢发挥的属性。指九五高欲是最被《遁》人认可的属性。九五和六二是互动爻，六二在与高欲属性互动中得到增益，

使它成为“执之用黄牛之革，莫之胜说”的爱表现属性。故称九五是“嘉遁”。嘉：赞美，赞许，认可。

3. 贞吉——坚定以仁信之德发挥高欲属性，则会吉祥有利。贞：仁信之德。因为《遁》格人在六二/九五互动下，既非常愿意表达动机，又存在遁责的属性，故爻辞告诫他，对于这种“嘉遁”属性要讲道德，只有这样才能吉祥。

上九：肥遁，无不利。

断：六阳爻，属性：遁责型礼义。

你经常担心别人不认同你的主张。往往以过多的“礼义”情感来表达你的这种情结。不过，这种过分的礼义表现，倒也没有什么坏处。

【解析】

1. 上九——《遁》格人的道德要素，属性：遁责型礼义。见对初六的解释。

2. 肥遁，无不利——《遁》格人过分地以“礼义”属性表达其动机，这种属性没有坏处。上九与九三是互动爻，上九出色的礼义表达能力与九三的理想主义属性互动，九三推动上九尽情地表达他的礼义属性。这里指《遁》格人的遁责回避属性不是偷偷一走了之，而是以他的理想主义理念，反复向人说清楚自己遁责回避的原因。这种属性能加强与人沟通，故没有坏处。肥：脂肪多的，与“瘦”相反。“肥遁”是指太过分地用“遁责型礼义”处世。

§ 1.6 《天地否》格

(一) 结构与属性

上 R—乾·下 N—坤；代号： $P_{+IE} \cdot H_6$

上 R—乾属性：开拓创新，代号： P_{+IE}

下 N—坤属性：现实支持，代号： H_6

《否》属性：现实高欲·大往小来。

(二) 卦辞与解析

卦辞

否：之匪人，不利。君子贞，大往小来。

(注：按易传义，此卦辞结构为“否之匪人，不利君子贞。大往小来。”笔者对此作了较大幅度调整。)

天地否

(现实高欲·大往小来)

道德——包承型礼义

欲望——包承型高欲

智慧——包承型通达

理念——包承型现实

隐现——包承型表现

争合——包承型合作

总断：

《否》格：现实高欲·大往小来之人。

《否》格的属性如果在不正道的人身上具备，则很不利（之匪人，不利）。道德高尚的人有此属性，只要执着坚定（君子贞），则可成为一个长久付出，短暂获取的无私奉献之人（大往小来）。

这是内禀格为现实支持型（N—坤），认知格为开拓创新型（R—乾）结构。这种人的处世特点是，能尽全力为实现自己所认可的目标而奋斗，以至不惜付出个人的所有利益。故称这种人为《否》格人。“否”是付出的意思。

如果这种属性被人格低下的人应用，就会穷凶极恶，倾其私囊，不顾一切地去做坏事。故不利。但对于人格高尚的人，如能坚持这种甘愿付出的属性，则可成为一个为公正事业而无私奉献，最后会受到大家敬仰的人。

【解析】

1. 否——人格类型，属性：真诚合作，现实进取。亦称《天地否》。其卦象是一个“男子汉”在宽阔的大地上寻觅发挥能力的机会。他想要什么，宽容的大地都能给他什么（现实支持属性）；只要心中的现实理念能达到就可以付出一切。

这是一类为现实目标甘愿付出全部个人代价的人。否(pǐ)：原意是坏；恶。这里指丧失利益，付出代价。作为人格类型，《否》格属于甘愿付出的奉献型人格。

2. 之匪人，不利——这种属性到道德差的人身上，没有好处。之：往、到。匪人：不正道的人；道德差的人。《否》格人内禀格属于“现实支持”型，认知格属于“智、欲、情”皆很高的进取型人格。如果这种人道德低劣，心怀不轨，就会不顾一切，倾其私囊，穷凶极恶地去做坏事。故不利。

3. 君子贞，大往小来——道德高尚的人坚持这种付出型“否”属性，则将成为一个长久付出短暂获取的人。君子：道德高尚的人。大往：时间长久地前去做事。大：时间长。小来：短暂获得回报。小：时间短暂。与《泰》格中的“小往大来”意思相反。

（三）爻辞与解析

爻辞

初六：拔茅，茹以其汇。贞吉，亨。

断:初阴爻,属性:包承型合作。

你能以真诚的“合作”精神去做事。即使让你去作“拔茅草”那样的工作,也能忍受它那细小密集难拔的活计。你能含辛茹苦,耐心地去做好。坚定这种纯洁、清正、执着的合作精神吉祥通顺。

(注:按易传义,此爻辞为:“拔茅茹,以其汇。贞,吉亨。”茹:牵引。汇:草根。笔者对此标符作了较大调整。)

【解析】

1. 初六——『否』格人的争合要素,属性:包承型合作。内禀格是“现实支持”属性的人,在高欲属性支配下,尽管九四有很强的通达能力,但仍然会支配他去作一些包承忍辱的事情。故称初六的属性为“包承型合作”。

2. 拔茅,茹以其汇——拔茅草,忍受茅草细小密集难拔的活计,耐心地处理它。比喻『否』格型人的真诚合作精神。茅:茅草,一种多年生草本植物,细而密集,可用于作绳子或覆盖屋顶。茹:吃某种难下口的东西:茹毛饮血,引喻“忍”。汇:聚集,比喻茅草细小、密集、难拔。

3. 贞吉,亨——坚定这种(包承型合作)精神,纯洁、清正、执着地去作就会吉祥,事业通达顺利。贞:坚定不移。吉:吉祥、有利。亨:事业通达顺利。

六二:包承。小人吉;大人否,亨。

断:二阴爻,属性:包承型表现。

你能公开表白自己的想法,即使有不同观点的人反对,你也能宽容包承。这种处事方式对于地位低的人吉顺。但对于地位高的人则要以丧失自己的利益为代价。付出了代价,就能赢得大家支持,使事情顺利通畅。

【解析】

1. 六二——『否』格人的隐现要素,属性:包承型表现。见对初六的解释。

2. 包承——包容,承受。

3. 小人吉——地位低的人,有包容承受精神,就能吉祥。

4. 大人否,亨——地位高的人,以丧失利益为代价,使事情通顺。否:丧失,付出。亨:通顺。。

六三:包羞。

断:三阴爻,属性:包承型现实。

你有可贵的现实精神。为了心中的目标,你能“忍辱负羞”地处世

做事。

【解析】

1. 六三——『否』格人的理念要素，属性：包承型现实。见对初六的解释。

2. 包羞——忍辱负羞。

九四：有命无咎，畴离祉。

断：四阳爻，属性：包承型通达。

你知识渊博，通晓古今，具有很强的处理实际问题的能力。虽然你忍受着拔茅、包承、包羞等种种对你失利的事情，但老天不负有德之人，你有天赋智慧，不会有凶险。它好像是神明赐予附罹在你身上的福祉。

【解析】

1. 九四——『否』格人的智慧要素，属性：包承型通达。见对初六的解释。

2. 有命无咎——有天赐的智慧，故能无恙。

3. 畴离祉——类似神明附罹的福。畴：类，类似。离：古与“罹”通，摆脱不了的，依附着的。祉：有神明赐降下来的福称“祉”。

九五：休否，大人吉其亡。其亡，系于苞桑。

断：五阳爻，属性：包承型高欲。

你的进取欲望很高，为了达成目标，你把你的全部（财产、智能）都奉献了出来。

这种善意的付出（休否），对于地位高的人，因为他能做到“空其私囊”而能吉祥。这种空其私囊，就像春蚕食桑，桑树上只剩苞片那样的干净。

（注：按易传义，此爻辞为：“九五：休否，大人吉。其亡，其亡，系于苞桑。”笔者对此标符作了较大调整。）

【解析】

1. 九五——『否』格人的欲望要素，属性：包承型高欲。见对初六的解释。

2. 休否——善意付出，无私奉献。休：善良，美好，吉祥。例：休戚（喜和忧）相关；休烈（美好的功业）；休咎（吉凶）。否：丧失，失利。休否：指『否』格人为社会公认的善事而付出自己的利益。

3. 大人吉其亡——有地位的人因为他“休否”而空其私囊，故吉祥。亡：（古）同“无”（wú）。这里指『否』格人能将自己所有财富都奉献出来。

4. 其亡，系于苞桑——他那空其私囊型奉献，就像春蚕食桑的桑树一

样,只剩“苞”片,没有桑叶一样干净。

上九:倾否,先否后喜。

断:六阳爻,属性:包承型礼义。

你能将自己所有的东西倾囊而出,统统都奉献出来。因此,你将享受到先付出而后成功的喜悦。

【解析】

1. 上九——『否』格人的道德要素,属性:包承型礼义。见对初六的解释。

2. 倾否——统统拿出来(奉献给大家)。倾:用尽,统统拿出。

3. 先否后喜——先付出(因成就事业)而后喜悦。

§ 1.7 『天火同人』格

(一)结构与属性

上 R—乾·下 N—离;代号: $P_{+IE} \cdot H_7$

上 R—乾属性:开拓创新,代号: P_{+IE}

下 N—离属性:理想包容,代号: H_7

『同人』属性:热情包容·开拓创新。

(二)卦辞与解析

卦辞

同人:于野,亨、利。涉大川,利。君子贞。

(注:按易传义,本卦辞应为“同人于野,亨。利涉大川,利君子贞。”笔者对此标符作了较大调整)

总断:

『同人』格:热情包容·开拓创新之人。

『同人』不搞宗派,具有很高的通达和礼义才德(于野,亨、利)。在作过大河那样冒风险的大事时,得心应手,其组织协调能力可充分显示出来(涉大川,利)。道德素养高的『同人』,都能坚守公正无私的德行(君子贞)。

这是内禀人格为理想包容型(N—离),认知人格为智情兼优型(R—乾)的人格结构。这类人的最大特点是:渊深睿智,包容热情,无门户之见,为各方人士所接纳。故称其为『同人』型人格。这是一个很优秀的社交领袖格。在社交场合,他不搞宗派,不搞山头;能包容各种派别的人为一个共同的目标前进。

天火同人

(热情包容·开拓创新)

道德——包容型礼义

欲望——包容型高欲

智慧——包容型通达

理念——包容型理想

隐现——包容型表现

争合——包容型竞争

优秀的智慧和热情的包容心,是《同人》格的两大人格特点。第五爻的爻辞中有“大师克相遇”的赞誉词,讲的就是《同人》格的这两个人格优势。

【解析】

1. 同人——人格类型,属性:热情包容,智情兼优。内禀人格“N—离”属于理想包容型人格。配上“智、仁、勇”兼具的认知格后,这种人有渊深的睿智,有火一样热烈的包容进取心。不搞宗派,不搞山头。故称这种人格为《同人》格。亦称《天火同人》。其卦象是一个男子汉(乾),满怀温情脉脉的热情之火(离)寻觅理想。同:一样,没有差异。“同人”的意思是人际交往一视同仁,不搞宗派,不搞山头。

2. 于野,亨、利——远离各派,扎根于群众之中,具有很高的通达和礼义才德。这里指人格特点。《同人》不搞宗派,扎根群众之中,具有很高的智慧和组织协调能力。野:田野,野外;指在当政者控制的范围之外。亨、利:智慧和道德要素的通达和礼义属性。

3. 涉大川,利——作冒危险的大事业时,组织协调能力得到充分发挥。涉大川:过大河;比喻去作大的危险事业。利:礼义,即组织协调能力和行为举止很优秀。

4. 君子贞——人格高尚的人信守贞德。指素养高的《同人》格人能恪守仁信之德。

(三)爻辞与解析

爻辞

初九:同人于门,无咎。

断:初阳爻,属性:包容型竞争。

你有很强的进取心,不甘落后于人。这种性格在观点相同的团体内,不会受到责难。

【解析】

1. 初九——《同人》格的争合要素,属性:包容型竞争。内禀格是“N—离”的人属于理想包容型。由于《同人》格的认知素质很高,他的所有行为都很理性包容。故称初九的属性为“包容型竞争”。

2. 同人于门,无咎——《同人》格人在观点相同的团体内,充分发挥他竞争的进取精神,不会受到责难。门:学术思想或宗教的派别:如佛门,儒门;这里泛指“派别”。

六二：同人于宗，吝。

断：二阴爻，属性：包容型表现。

你很喜欢以表白的方式表达自己的感受和打算。但在有宗派的团队中，这种“表现”属性就会受到制约。为包容大家，你只好很吝啬地发挥这一属性。

【解析】

1. 六二——《同人》格的隐现要素，属性：包容型表现。见对初九的解释。

2. 同人于宗，吝——《同人》格人处在有宗派的群体内，为了包容大家，小心谨慎地进行表白型表现。宗：宗派，派别。吝：小气，过分爱惜。这里指《同人》格人为包容四方，在宗派团体中左右为难，小心谨慎地应用他的爱表现属性。

九三：伏戎于莽，升其高陵，三岁不兴。

断：三阳爻，属性：包容型理想。

你胸怀大志，有很远大的理想。但在错综复杂的事中，包容心使你的远大理想只能像“兵伏草丛”一样伺机而动。你站在更高的层次观察形势，时机未到，宁可三年不动也不妄动。

【解析】

1. 九三——《同人》格的理念要素，属性：包容型理想。见对初九的解释。

2. 伏戎于莽——将兵埋伏在密生的草丛之中。这是描述《同人》格人的包容心主导着他的处世风格。在错综复杂的宗派团队中，对自己的理想不急于求成，宁可伏戎于莽也不去伤害各派的主张。伏戎：隐藏兵器；隐藏攻击的武力。指《同人》格人并不是放弃理想，而是等待时机。于莽：在草丛中。莽：密生的草。

3. 升其高陵，三岁不兴——站在高地眺望，观察形势，只要时机未成熟，宁可三年不出兵。指《同人》格人站在更高层次观察形势，耐心等待时机。陵：土丘。兴：起来；发动。

九四：乘其墉，弗克攻，吉。

断：四阳爻，属性：包容型通达。

你知识渊博，通晓古今。你那通达型睿智，犹如一座高墙存在于你的心灵中。你乘坐在这座“智慧”的高墙上，谁也不能将你攻击倒。因此，会吉祥无恙。

【解析】

1. 九四——《同人》格人的智慧要素，属性：包容型通达。见对初九的解释。

2. 乘其墉，弗克攻，吉——乘坐在高墙上，任何力量也不会把它攻克，故吉祥。墉：高墙，这里指《同人》格人的超人智慧。乘其墉：乘坐在他心灵中智慧这垛高墙上。弗克攻：不可攻克。

九五：同人，先号咷而后笑。大师克相遇。

断：五阳爻，属性：包容型高欲。

你有抱负、有理想、有强烈的进取心。但在事业刚开始时，宗派林立、意见相左。你以真诚的包容心和超人的智慧，以至不惜大声哭喊，慷慨激昂地说服各方，以求大家统一。最后一定如愿以偿，令你开怀大笑。此时，你人格中所显示的那个（心理层面：六二、九五）包容奔放之进取心；和那个（心灵层面：九三、九四）充满睿智的理想理念，犹如两支大军，在你心灵中胜利会师了。

【解析】

1. 九五——《同人》格的欲望要素，属性：包容型高欲。见对初九的解释。

2. 同人，先号咷而后笑——《同人》格在宗派林立、意见相左的情况下，能以真诚的包容心，大声哭喊着说服各方，统一大家的思想和行动。最后因实现目标而高兴得开怀大笑。号咷：大声哭喊。

3. 大师——大军。这里指《同人》格中的两大特点。即包容奔放的进取心和充满睿智的理念。

4. 克相遇——在胜利中会合。克：胜，攻下。

上九：同人于郊，无悔。

断：六阳爻，属性：包容型礼义。

你那无门户之见的人格特征，乐于与各种派别的人和组织沟通交往，有分寸地与各派都保持一定距离。这样做不会有后悔的事发生。

【解析】

1. 上九——《同人》格的道德要素，属性：包容型礼义。解释见“初九”。

2. 同人于郊——《同人》格人处于派别组织的核心之外围。郊：城镇周边地区，称郊区。这里指《同人》格人不搞宗派，不立山头，宁愿处在各种派别核心之外的人格特征。

3. 无悔——不会有后悔的事出现。

§ 1.8 《天风姤》格

(一) 结构与属性

上 R—乾·下 N—巽;代号: $P_{+IE} \cdot H_8$

上 R—乾属性:开拓创新,代号: P_{+IE}

下 N—巽属性:现实包容,代号: H_8

【姤】属性:施才心切·飘忽不贞。

(二) 卦辞与解析

卦辞

姤:女壮勿用。取女。

(注:按易传义,此卦辞应为:姤:女壮,勿用取女。笔者对此标符作了较大幅度调整。)

总断:

【姤】格:施才心切·飘忽不贞之人。

【姤】格人的合作精神中有很强竞争性。这种修饰的“合作”属性不宜使用(女壮勿用)。应当用真实的合作精神处世(取女)。

这是内禀格为 N—巽(现实包容型),认知格为 R—乾(开拓创新型)的人格结构。N—巽原本的自然格是“Z—震”,由“竞争—表现—现实”三要素组成。自然格中的“竞争”属于男子汉的属性;“表现”和“现实”属于女人的属性。从人性动机的理性化角度看,男子汉的竞争要讲理想才可被人认同;女人的现实要讲合作才可被人认同。但自然格 Z—震却是以男子汉的竞争去追求现实,这是不符合人性的。于是 Z—震在动机表达时必须进行人格修饰。

在人性定律支配下,这种人总是将其不符合人性的属性掩盖起来。它会将三个要素的属性全部相错:Z—震错 N—巽。以此修饰来适应人性中固有的对社会价值观的选择。错变是在潜意识支配下进行,任何人都不可抗违。N—巽格配上高欲的 R—乾格,就构成了一种综合人格。由于这种人的成功欲很高,其修饰的内禀属性常常会返回到自然的“竞争—表现—现实”属性上来。其人格特点是:用飘忽无定的缠绵精神,急切地去找寻施展抱负的机会。其属性可概括为“施才心切·飘忽不贞”。

由于错变后的内禀要素都带有修饰的属性,其人格表现就不可避免地会出现伪装特征。这种伪装与“不贞”女性的行为相类,故称这种人格

天风姤

(施才心切·飘忽不贞)

道德——不贞型礼义

欲望——不贞型高欲

智慧——不贞型通达

理念——不贞型理想

隐现——不贞型自持

争合——不贞型合作

为【姤】格。也叫“天风姤”。其卦象是一个高欲男子汉，驾风飘忽，追求成功。

在【姤】格人的合作精神中，内禀格存在着竞争的属性。“合作”只是对“竞争”属性的一种女性化伪装。故卦辞告诫【姤】人：女壮勿用，取女。意即不要用不贞的合作精神去施展抱负。应当用真实的合作精神处世。

【解析】

1. 姤——人格类型，属性：施才心切，飘忽无定。亦称【天风姤】。卦象是一个男子汉（乾）驾着飘忽不定的“风”（巽）急切地寻觅机遇。因内禀格是从震格相错而来，具有内禀的伪装性，与不贞女性的行为相类。故称其为【姤】格人。姤：遇；指淫妇与人相遇。隐喻该类人格固有的不贞属性。姤(gòu)与逅(hòu)在古文中都有“相遇”的意思。但两者内涵有别。逅是邂逅相遇，不期而遇；姤是不贞之遇，追寻之遇。

2. 女壮勿用——女性的属性过于雄伟刚健，不可使用。女壮：指【姤】格人的合作属性中内禀存在着竞争的男性精神，故称女壮。勿用：不可使用。

3. 取女——拿出真实的柔顺属性来使用。取：从中拿出合乎需要的。女：柔顺属性；指真实的合作精神。

(三) 爻辞与解析

爻辞：

初六：系于金柅。贞吉。有攸往，见凶。羸豕孚蹢躅。

断：初阴爻，属性：不贞型合作。

你的“合作”属性是系接在你“竞争”禀性上的一种伪装的合作。它像用金属包着的刹车用的木块那样，制约着你的合作精神。因此，你应当坚决地崇尚贞德，不以这种伪装的合作属性去表现才会吉祥无恙。如果你积极地去“合作”做事，你禀性中那个真实的属性，就会立即显露出它那试图超越别人的竞争面目来。此时，你将像一只瘦弱憨笨的猪，焦躁不安、徘徊不前。

【解析】

1. 初六——【姤】格人的争合要素，属性：不贞型合作。内禀格是“N—巽”格的人，由于“N—巽”格是从“Z—震”格蜕变而来，此类人的欲望越高，表面认知的显智商和显情商能力越强，越会将修饰的“N—巽”格恢复到“Z—震”格的属性上来。因此他的所有人格要素属性中都隐含有“不

贞”的属性,此类人特别需要增强“聪明”和“仁信”属性修炼。【姤】格人的六大人格要素都有不贞的属性,故称初六的属性为“不贞型合作”。

2. 系于金柅——系接在用金属包着的刹车用的木块上。这里指【姤】格人的合作摆脱不了他的竞争禀性。柅(nǐ):刹车用的木块。金柅:用金属包着的刹车用的木块,是一种刹车力量比木块更强的工具。这里指【姤】格人的禀性是竞争,不可能真诚地与人合作。因为【姤】格人真实的理念是“现实”,故“金”也有金钱的意思;隐喻为现实利益而去合作。

3. 贞吉——坚决崇尚贞德就吉祥。这是教诲【姤】格人不要以不贞的合作去做事。

4. 有攸往,见凶——去合作做事,就会显露出凶恶的(竞争)禀性。见:显现,暴露。凶:厉害,不谦恭,指【姤】格人的竞争禀性。

5. 羸豕孚蹢躅——瘦弱的憨猪,焦躁不安,徘徊不前。指【姤】格人以伪装的合作精神进行表现时,神态憨乎笨拙,焦躁不安,像瘦弱的憨猪一样。羸(léi):弱小,瘦弱。豕(shǐ):猪。孚:信用;憨厚。蹢躅(zhízhú):焦躁不安、徘徊不前。

九二:包有鱼,无咎。不利实。

断:二阳爻,属性:不贞型自持。

在你那表面看上去是自持的性格中,内禀存在着爱表现的属性。在应该表现的场合就表现一下吧。这种“表现”不会有凶险。如果你以真实的自持属性处世反倒不利。

【解析】

1. 九二——【姤】格人的隐现要素,属性:不贞型自持。见对初六的解释。

2. 包有鱼——表面刚硬,内禀柔顺。指【姤】格人的自持属性中内禀存在着爱表现的性格。包:二阳爻不间断的连续线内包藏的属性。鱼:阴柔之物。指表面阳刚的连续线内隐含有阴性的“表现”属性。

3. 无咎——无过失;无凶险;不受责怪。指用原本的表现属性处世不会有毛病。

4. 不利实——如果二阳爻中没有表现的禀性(鱼),变成真实的自持反倒不利。

九三:臀无肤,其行次且。厉,无大咎。

断:三阳爻,属性:不贞型理想。

你的禀性是一个现实主义者。但你不以“现实”而以“理想”理念进行

表现。这种伪装属性将像一个屁股上没有皮肤的人在走路，走得多差劲啊！不过，这种伪装的理想毕竟是一种男子汉精神。因此，即使过分一些也不会有大的凶险。

【解析】

1. 九三——【姤】格人的理念要素，属性：不贞型理想。见对初六的解释。

2. 臀无肤，其行次且——屁股上没有皮肤的人，走路走得多差劲啊！次：差劲，排在后面。且：(古)文言助词，读：jìn，相当于“啊”。

3. 厉，无大咎——过分些，也不会有大的过错。厉：过，甚。这里指【姤】格人过分地表现自己伪饰的理想理念。大咎：大的过错，大的怪罪。

九四：包无鱼，起凶。

断：四阳爻，属性：不贞型通达。

你知识渊博，通晓古今，具有很强的理解和处理信息的能力。但在你的智商中缺少认识事物本源的“聪明”属性。你那施才心切飘忽无定的人格特征，将导致你的人格中存在着不重视去接收信息，也不重视去判断信息的毛病。这是一种会引来凶险的属性。

【解析】

1. 九四——【姤】格人的智慧要素，属性：不贞型通达。见对初六的解释。

2. 包无鱼，起凶——包裹中无阴柔属性相伴，会引发凶险。指在【姤】格人的智慧要素中没有“聪明”属性相伴，将会引发灾难。【姤】格人虽然才华横溢，但终因缺少聪明有内涵的慧识而引来凶险。包：用纸、布等把东西裹起来。指九四通达(显智商)属性中没有聪明(潜智商)属性。鱼：阴柔之物，指“智慧”要素中的聪明属性。“无鱼”的意思是【姤】格人不懂得敏锐地去接收信息，也不懂得正确地去判断信息。起：长出；引发。

九五：以杞包瓜。含章，有陨自天。

断：五阳爻，属性：不贞型高欲。

你施才心切。在做事的时候，往往像用很硬的杞柳条，去包装很脆的瓜果一样，把瓜果包得粉碎，将事情搞砸。这种飘忽不贞的进取心，将使你虽有满腹经纶，最终也免不了落得好似陨星从天陨落的下场！

【解析】

1. 九五——【姤】格人的欲望要素，属性：不贞型高欲。见对初六的解释。

2. 以杞包瓜——用很硬的杞柳条,包很脆的瓜果。杞:杞柳,一种生长在河边的多年生植物,可用于编制器物。比喻【姤】格人施才心切,往往把事情搞砸。

3. 含章,有陨自天——饱含着一肚子学问,像陨星一样从天上陨落下来。意思是虽有满腹经纶,也终不免失败。

上九:姤其角,吝无咎。

断:六阳爻,属性:不贞型礼义。

“礼义”是你认知人格中的一种道德能力。但你那施才心切、飘忽不贞的人格特点,已使你的礼义蜕变成失度无节,很不聪明的礼义。它像是长在你头顶上的兽角,令人畏惧。你应当吝啬地应用这种能力,不要轻易去表现它。这样就能避免你智慧中因缺少聪明属性〔包无鱼〕而引来凶险。否则,你将跌入“含章,有陨自天”的人格势阱!

【解析】

1. 上九——【姤】格人的道德要素,属性:不贞型礼义。见对初六的解释。

2. 姤其角——【姤】人头顶上的兽角。指【姤】格人无节度的礼义像兽角一样令人讨厌。角:长在动物头顶上的,最坚硬的骨质物,通常作为防身或攻击的工具来应用。

3. 吝无咎——吝啬一些应用这种属性,就不会有凶险。告诫【姤】格人不宜用自认为优秀的组织协调能力去处理棘手叫板的事情。吝:小气;吝啬。

第2章 八种 R—坤(坤类)人格解析

认知格 R—坤属于大智若愚型。易卦模型由六四、六五、上六三爻组成,代表智慧、欲望、道德三要素的属性和结构。R—坤格三要素的属性如下:

智慧属性:聪明——感悟敏捷、慧识本源

欲望属性:低欲——无为而行、包容简略

道德属性:仁信——慈善万物、言诚行信

这是与 R—乾格认知动量相当,但表现形态相反的“德慧”型人格。由于 R—坤格是一种无为而治,效法大道的属性,潜于人格的守静之中。其显著特点是具有德合无疆、包容简略的处世风格。因此,我们把这一类认知格简称为“大智若愚”型人格。其代号为: P_{-IE} 。

R—坤的“天”才(道德格)由上六和六五组成,属于低欲仁信型。在这种格的属性中有寡欲仁信品德,具有以宽博仁信精神得到别人认同的潜质。而且, R—坤的智慧属性为聪明型,具有慧识事物本源的能力。故整个认知格就构成了一种柔性的“大智若愚”型属性。R—坤格人的潜质能否发挥,须看他内禀格中的“理念”属性和地才(性格)是否与此相配合。在现实生活中,尽管许多人都认知了相同的坤格,具有相同的 P_{-IE} 潜质,但并不是所有的人,都能成为一个大智若愚,无为而治的成功者。

在古代和现代,许多有学识有地位的人,都想效法这种令人敬佩的大智若愚,无为而治处世风格,但却仍有许多人不仅达不到这种境界,反而使自己变得不伦不类,无所事事。也有人想通过修炼的方法来获得这种能力,但却并不是所有的人都能修炼成这种令人向往的高素质人格。

《易经》将会告诉您,哪些人经过修炼,可以达到这种境界;哪些人即使修炼也不可能达到这种境界。如果你的认知格是属于低欲—德慧型,则学习本章内容,就可以对照自己的性格,找到改善你人格属性的途径。

8 族内禀格与 R—坤相结合,可以塑造出 8 种综合人格。这 8 种综合人格是:

B—1.【地天泰】格: 上 R—坤·下 N—乾,代号: $P_{-IE} \cdot H_1$;

B—2.【地雷复】格: 上 R—坤·下 N—震,代号: $P_{-IE} \cdot H_2$;

B-3.《地泽临》格：上 R—坤·下 N—兑，代号： $P_{-IE} \cdot H_3$ ；

B-4.《地水师》格：上 R—坤·下 N—坎，代号： $P_{-IE} \cdot H_4$ ；

B-5.《地山谦》格：上 R—坤·下 N—艮，代号： $P_{-IE} \cdot H_5$ ；

B-6.《坤为地》格：上 R—坤·下 N—坤，代号： $P_{-IE} \cdot H_6$ ；

B-7.《地火明夷》格：上 R—坤·下 N—离，代号： $P_{-IE} \cdot H_7$ ；

B-8.《地风升》格：上 R—坤·下 N—巽，代号： $P_{-IE} \cdot H_8$ 。

§ 2.1 《地天泰》格

(一) 结构与属性

上 R—坤·下 N—乾，代号： $P_{-IE} \cdot H_1$

上 R—坤属性：大智若愚，代号： P_{-IE}

下 N—乾属性：理想控制，代号： H_1

《泰》属性：安泰自若·小往大来。

(二) 卦辞与解析

卦辞

泰：小往大来，吉亨。

总断：

《泰》格：安泰自若·小往大来之人。

《泰》格人与世无争，安详自若，生活平静。但在危难关头，能以一种合乎人道的人格力量发挥男子汉精神。挺身而出，暴虎冯河，解除危机。由此短暂时间的义举，将建立历史大功绩，得到影响久远的荣誉(小往大来)。此类人一生吉祥通顺(吉亨)。

这是由内禀为“理想控制”型 N—乾格，认知为“大智若愚”型 R—坤格组合而成的综合人格。自持刚强的 N—乾加上大智若愚的 R—坤，就能塑造出一种外柔内刚，与世无争的安泰型人格。故此种人格称《泰》格。也叫《地天泰》。

《解析》

1. 泰——人格类型，属性：安泰自若、外柔内刚。也称《地天泰》。其卦象是一个文静有睿智的女性(坤)，胸怀钢铁(庚)般的意志。

2. 小往大来——以短暂时间前往做事，获得影响久远的荣誉。小往：短暂时间付出。小：时间短。大来：时间久远地获得。大：时间长。与

地天泰

(安泰自若·小往大来)

道德——安泰型仁信

欲望——安泰型低欲

智慧——安泰型聪明

理念——安泰型理想

隐现——安泰型自持

争合——安泰型竞争

【否】格中“大往小来”意思相反。

3. 吉亨——吉祥通达。

(三) 爻辞与解析

爻辞

初九：拔茅，茹以其汇。征吉。

断：初阳爻，属性：安泰型竞争。

你的“竞争”属于安泰型竞争，对现实的权益你并不太感兴趣。因此，你不可能含辛茹苦地忍受去作“拔茅草”那样细致耗神的工作。还是远离“拔茅”那样的环境吧。这对你的人生也许是吉利的。

（注：笔者对此爻辞标符作了与“否”卦初六卦辞相同的调整。）

【解析】

1. 初九——【泰】格人的争合要素，属性：安泰型竞争。

2. 拔茅，茹以其汇——拔茅草，忍受茅草细小、密集、难拔的活计，耐心地处理它。本句爻辞在【否】卦的“初六”爻辞中也有。两处所用，都是形容一种工作环境。

3. 征吉——远离（这样的环境）吉祥。指【泰】格人不宜在拔茅草那样的环境下生存。远离那样的环境为好。在【否】卦中分析【否】人的合作属性时说“贞吉，亨”，而这里分析【泰】格人的竞争属性时说“征吉”。这是由于两者的综合人格属性不同，故择业也应有所区别。

九二：包荒，用冯河。不遐遗朋亡，得尚于中行。

断：二阳爻，属性：安泰型自持。

你平常自持寡言，很少与人沟通。但你有不计小节、豁达大度的男子汉精神。在遇到不测的天灾人祸时，能以刚毅的男子汉禀性挺身而出，承担责任。你以“暴虎冯河”之果断作风处理不测之灾。在危难中不“忘远”，全力保护那些不认识的人，不让有一个掉队。不“疏朋”，全力保护自己的朋友，不使一个朋友在慌乱中死掉。你总是能以合乎崇尚公正、不偏不倚的品德和行为来处理事情。

【解析】

1. 九二——【泰】格人的隐现要素，属性：安泰型自持。

2. 包荒——承担慌乱时局的责任。包：负责，担保。荒：灾荒。

3. 用冯河——用果断手段解除危难。“冯河”即“暴虎冯河”，遇到虎，徒手搏击；遇到河，泅水渡河的果断作风。

4. 不遐遗朋亡——不让与自己不认识的人在慌乱中丢失,也不让自己的朋友在慌乱中死掉。遐遗:不相识的人丢失。遐(xiá):远,引“不相识的人”。遗:丢失。朋亡:朋友死亡。

5. 得尚于中行——选择合乎崇尚公正的品德处理事情。得:适合的,妥当的,得当的。尚:崇尚,注重。于:介词。中:公正的,不偏不倚的。行:足以表明品质的举止行动。指品行,德行。中行:公正的不偏不倚的德行。

九三:无平不陂,无往不复,坚贞无咎。勿恤其孚,于食有福。

断:三阳爻,属性:安泰型理想。

你虽然安详自若,与世无争。但你聪明仁信,胸怀理想,目标远大。这种男子汉精神经常在你平静的心中起伏着。它像起伏的陂陀,从你平静的心灵中拔起;它像往返的人流,不时地从你心扉中进出。这种挥之不去,驱之不散的情结,始终在你的心灵中徘徊萦绕着。坚守贞德,不会有过错。完全不必担心你那令人信服的人格力量,这是你食禄的福源。

【解析】

1. 九三——《泰》格人的理念要素,属性:安泰型理想。

2. 无平不陂,无往不复——此起彼伏的大地,往返回复的人流。形容《泰》格人在平静安详的处世人格中,有一种人生抱负和价值目标,始终在他的心灵中荡漾。陂(pō):起伏不平坦,如:陂陀(tuó):起伏的山岗。

3. 勿恤其孚,于食有福——不要担心这种令人信服的人格力量,它是你食禄有福的象征。恤:忧虑,担心。孚:信用。食:食禄。

六四:翩翩不富,以其邻,不戒以孚。

断:四阴爻,属性:安泰型聪明。

你大智若愚,具有洞察秋毫的慧识能力。但你不表现自己。这种聪慧而又不去显现的属性与六五的“低欲”、上六的“仁信”结伴,好像鸟儿在蔚蓝的天空轻盈安详地飞翔。不用戒慎恐惧,也不用故作姿态,那宽容安详与世无争的气质,已经映射出了你那令人折服的人格精神。

【解析】

1. 六四——《泰》格人的智慧要素,属性:安泰型聪明。

2. 翩翩不富——轻盈地飞翔着,不显现它的睿智。翩翩(piān):结伴轻盈飞翔的样子。不富:不表现阳刚的属性,不显示有深度的睿智。意即不将第四爻的间断线填满,变成实线,表现智慧中的通达能力。

3. 以其邻——依顺它邻爻的属性。指上六、六五的仁信低欲属性。

以：依；顺；按照。

4. 不戒以孚——不用谨慎小心地表现就能使人信服。戒：警惕，小心谨慎。以：而，就。孚：信用，使人信服。例：深孚众望。

六五：帝乙归妹，以祉元吉。

断：五阴爻，属性：安泰型低欲。

欲望乃是主宰人格精神的“帝王”。你将此帝王的属性，返回到比你年纪还小的妹妹的属性上。她纯洁无邪，寡欲清廉。用这种属性支配你的全部人格，真是神明赐的福啊！你将一生吉祥。

【解析】

1. 六五——《泰》格人的欲望要素，属性：安泰型低欲。

2. 帝乙归妹——商王暴虐的禀性返回到比他年龄小的女性属性上。“帝乙”相传是商代的帝王，凶残暴虐。在易学中，第五爻是《易》卦结构中最重要爻位，称“君”位。当《易》卦用于人格时，第五爻是人格的欲望要素。欲望是人性中最复杂、最重要的要素。它综合了生理、心理、心灵中所有自性的和认知的属性，推动心理意识对人生价值进行追求。一切人世间的悲哀，均来自于贪得无厌的欲望。《易经》将此爻的属性比作暴虐的商王，称五爻为“帝乙”。“归妹”的意思是将欲望返回到妹妹的属性上。“妹妹”是人们普遍恭敬的纯洁无邪，寡欲清廉属性。这里用“帝乙归妹”来赞美《泰》格人的寡欲清廉属性，绝妙无比！归：返回。妹：比自己年龄小的女性称“妹子”。

3. 以祉元吉——因为有此“神赐”的福分，故一生吉祥。以：因，因为。祉：神明赐的福称祉。元吉：一生吉祥。元：构成整体的（一生）。

上六：城复于隍，勿用师。自邑告命，贞吝。

断：六阴爻，属性：安泰型仁信。

你那守静的仁信精神，乃至在城墙都要被倾覆的时候仍能按兵不动。你依然是那样的安详，那样的沉着，那样的临危不惧。你泰然自若地在自己管辖区内颁发政令，坚守你那种吝于表现的风格。

【解析】

1. 上六——六阴爻，《泰》格人的道德要素，属性：安泰型仁信。

2. 城复于隍——城墙倾倒在环城的沟中。复：倾倒，与“覆”同。隍：环城无水的沟。

3. 勿用师——按兵不动。

4. 自邑告命——在自己的职权内颁发政令。

5. 贞吝——执着地吝于去表现。贞：执着。吝：吝嗇，小气。指《泰》格人即使在城墙倾倒的时候，也不轻易去表现他的能力。

本爻辞全句意思是描述《泰》格人安详自若，临危不惧的人格特征。在兵临城下的情势下，仍能沉着冷静，按兵不动地吝于表现。（自邑告命，贞吝）。

因为在“九二”爻辞中已有“包荒，用冯河”一段描述。因此，对于他在“城复于隍”之后，更危急的形势下的表现，可很自然地推知，他将挺身而出，弹指一挥间扭转乾坤。体现这种人不戒以孚，小往大来解除危机的处世特征。显然，危机解除后他仍将会返回到安泰自若的人格形态处世。这是《泰》型人格与众不同的特殊气质。

§ 2.2 《地雷复》格

（一）结构与属性

上 R—坤·下 N—震代号： $P_{-IE} \cdot H_2$

上 R—坤属性：大智若愚，代号： P_{-IE}

下 N—震属性：现实控制，代号： H_2

《复》属性：刚柔反复·虎牛双格。

（二）卦辞与解析

卦辞

复：亨，出入无疾。朋来无咎，反复其道，七日来复，利有攸往。

总断：

《复》格：刚柔反复·虎牛双格之人。

《复》格人要想通达顺利，须交替使用两种人格，这不是毛病（出入无疾）。“震”为“坤”之友，不会有过错（朋来无咎）。按人格的变易规律进行反复（反复其道），七天复回来一次，有利于处世做事（七日来复，利有攸往）。

这是认知属性为“大智若愚”型（R—坤）；内禀属性为“现实控制”型（N—震）的人格结构。这种人在舒适的情绪区，通常以《坤》属性进行表现。由于他的内禀格是现实控制型，对物质欲和支配欲存在一种内禀性的追求动机。当他的现实目标受到妨碍时会潜意识地放弃 R—坤属性，返回到 N—震属性进行人格表现。故称这种人格为《复》型人格。

《复》格人在他感受到有压力时就会以《震》格取代《坤》格。这种人格

地雷复

（刚柔反复·虎牛双格）

道德——刚柔型仁信

欲望——刚柔型低欲

智慧——刚柔型聪明

理念——刚柔型现实

隐现——刚柔型表现

争合——刚柔型竞争

属性的反复通常只发生在“坤—震”两极之间，故也称《地雷复》。地即 R—坤，用这种属性体现《坤》属性。博大宽厚，大智若愚。雷即 N—震，用这种属性体现《震》属性。雷厉风行，刚毅独裁。《复》格人和《泰》格人都属于控制型人格。两者的区别只是理念属性不同。《复》格人的理念是现实，《泰》格人的理念是理想。《复》格人的反复在他的现实属性支配下进行。这种特征正好能克服《泰》格人过于与世无争的缺陷，从而能为一个团队塑造比较紧张的工作气氛。反之，《泰》格人在其理想理念支配下可以塑造出“包荒，不遐遗朋亡”的人格精神，从而诱导一个团队向崇尚公德的方向发展。

作为人格价值，对追求现实利益的属性与追求理想的公德精神相比较，只要以大家公认的原则处事，两者之间并不矛盾。故《易经》断，这两种属性交替应用没有毛病（出入无疾），它们都是《复》格人的朋友，不会给《复》格人带来凶险。

《复》格人的属性反复是按照一定规律进行的。所谓“反复其道”是指按固有的规律反复。道即规律。当《复》格人感觉到对其现实目标有威胁时，马上停用坤属性，改用震属性。这种反复对处世做事很有利。故说“反复其道”是合乎规律的行为。所谓“七日来复”是指人格要素一共有六个。把一个要素当作一日，一共有六日。坤格六要素的属性是德慧型，震格六要素的属性是震雷型。一个要素相当于一日，换格时前六个要素的属性已不用。就好像走完六日进入第七日，每“六日”换一个格。所以说“七日来复”。

【解析】

1. 复：亨——人格类型，属性：刚柔反复，虎牛双格。也称《地雷复》。其卦象是一个外表文静有睿智的女性（坤），内心藏有随时都可爆发的惊雷。《复》格人的自性格从内禀势很强的虎格 Z—兑蜕变而来，其内禀的竞争性在紧张情绪区会潜意识地爆发出来。《复》格人的认知格属于德慧型，具有温柔和中的属性。在人格表现时，《复》格人会根据情绪会潜意识地出现“动/静”两极化的表现形态。这是由《复》格的结构所决定的。

2. 出入无疾——进来或出去都没有毛病。指《复》格人交替使用坤/震两种属性不算是毛病。无疾：没有毛病。

3. 朋来无咎——朋友来了不会责怪。指坤/震两种属性都适合《复》格人。两极相通，互补互用，不会有过错。

4. 反复其道——按人格的变易规律进行反复。道：变易规律。

5. 七日来复,利有攸往——七日一次往返,有利于处世做事。指《复》格人根据情绪变化进行人格属性转换,有利于他处世和做事。综合人格的属性由构成人格诸要素交互作用而定,共有六个要素。在属性变换时,原六要素的属性将逐一被淘汰转换成新属性。这种转换需要一个过程。将一个要素比喻为一日,六个要素相当于六日。当六个要素全部演化为新属性时,新综合人格就开始表现。新人格相当于从第七个要素开始。因人格反复是在坤/震两格之间进行,故称“七日来复”。七日:走完六日到第七日。

(三)爻辞与解析

爻辞

初九:不远复,无祇悔。元吉。

断:初阳爻,属性:刚柔型竞争。

竞争是你的禀性。当你觉得以《坤》属性表现不能满足动机时,应当用竞争禀性来表现。只要不偏离在坤/震两种属性之间往返,就应当果断地进行反复。不要因为要恭敬那个《坤》的德行而不好意思回来,错失良机造成后悔。这样就能一生吉祥。

【解析】

1. 初九——《复》格人的争合要素,属性:刚柔型竞争。《复》格人的人格六要素都具有可刚可柔的两种属性。当以《坤》格进行表现时其要素表现为柔性;当以《震》格表现时其要素表现为刚性。故称初六为“刚柔型竞争”。

2. 不远复——不偏离“复”的轨道。远:离开,疏远,偏离,指反复的路线。复:往返,反复。

3. 无祇悔——不因恭敬而后悔。指《复》格人在人格属性反复时,从尚德的《坤》格返回到竞争的《震》格应当果断,不要因为恭敬《坤》的德行而不好意思返回,从而造成后悔。人性的心灵深处往往都恭敬前者的德行,讨厌后者的自私。都不忍或不好意思返回。故这里告诫《复》格人“无祇悔”。祇(zhī):恭敬,尊崇。悔:后悔。

4. 元吉——一生吉祥。元:构成整体的(一生)。

六二:休复。吉。

断:二阴爻,属性:刚柔型表现。

只要以善良美好的表现属性,返回自性的 N—震格,一定会吉祥

有利。

【解析】

1. 六二——《复》格人的隐现要素，属性：刚柔型表现。见对初六的解释。

2. 休复。吉——用善良美好的表现属性返回。休：善，美。吉：吉利。

六三：频复，厉，无咎。

断：三阴爻，属性：刚柔型现实。

你的理念属性是现实。你经常要为现实目标而频繁地复归到《震》格进行表现。在频繁的属性反复中，你应当格外严格地按照“休复”原则，以善良美好的行为返回。这样就不会受到别人责难。

【解析】

1. 六三——《复》格人的理念要素，属性：刚柔型现实。见对初六的解释。

2. 频复——频繁往复。

3. 厉，无咎——严格按“休复”的原则返回，就不会受责难。厉：严格，严肃。咎：责难，出错，过失。

六四：中行，独复。

断：四阴爻，属性：刚柔型聪明。

公正的德行是你在反复中唯一须要遵守的准则。应当用本爻的聪明属性加以鉴别。

【解析】

1. 六四——《复》格人的智慧要素，属性：刚柔型聪明。见对初六的解释。

2. 中行——公正的、不偏不倚的德行。

3. 独复——唯一的反复。独：唯一的，单独的。指在人格属性反复中须要遵循的唯一准则：中行。

六五：敦复，无悔。

断：五阴爻，属性：刚柔型低欲。

你的欲望不高。故在属性反复中，敦厚朴实，不会有痛悔的事发生。

【解析】

1. 六五——《复》格人的欲望要素，属性：刚柔型低欲。见对初六的解释。

2. 敦复，无悔——敦厚朴实的反复，不会有痛悔的事发生。

上六：迷复，凶。有灾眚，用行师，终有大败。以其国君，凶。至于十年不克征。

断：六阴爻，属性：刚柔型仁信。

仁信之德是你的优秀品质，在进行人格属性反复中一定要把握好这一点。如果你醉心(迷)于那个自性的《震》属性，复而不返就会有凶险。此时，你将像眼睛生“眚”一样看不清事理。一方面，你迷恋在自性的属性上以竞争/现实的形态表现。另一方面，你又用认知的仁信精神去教导别人，这样做的话，最终必遭彻底失败。倘若你的迷复不返影响到对欲望属性的抉择，则这种失败的凶险，也许会使你一蹶不振，以致在十年内不能顺利地做事。

(注：按易传义，此爻辞中的“以其国君，凶”应为“以其国，君凶”。笔者对此标符作了调整。)

【解析】

1. 上六——《复》格人的道德要素，属性：刚柔型仁信。见对初六的解释。

2. 迷复——醉心于复归的《震》格属性，不知返回《坤》格属性。迷：醉心于某件事。

3. 凶。有灾眚——有凶险的白斑长在眼睛上，即看不清事理。

4. 用行师，终有大败——用品行教导别人。行：足以表明品质的举止行动。如：言行；品行；德行；操行。师：老师，传授知识的人。意思是“以道德作榜样”教导别人。

5. 以其国君——以至把人格之“帝”的属性改变，很凶险。这里指《复》格人的“迷复”会导致失败。因失败还会影响到他对欲望属性的抉择。即将低欲蜕变成高欲，故很凶险。以：把；拿；将。国君：指五爻的欲望要素。

在人格结构中，欲望要素处于五爻。动机内驱力都集中在该要素的属性上，是人格的统帅，相当于人格王国中的“皇帝”。如果《复》格人在人格反复中停留在“震”格属性上，复而不返，则就成为“迷复”。迷复将使《复》格人改低欲为高欲。此时，那个“帝”的属性就会改变，故称“以其国君”。

6. 凶，至于十年不克征——这种凶险，以至在漫长的十年内不能顺利地做事。《复》格人从低欲蜕变为高欲后，将成为“水雷屯”人格。《屯》是人格中最“不克征”的人格。其表现的结局是：乘马班如，泣血涟如。故很凶险。读者可参阅《屯》卦。凶：与“吉”相反，表示不恰当，不吉利。至：到。于：介词。至于：表示可能达到某种程度。克：胜利，取下。征：出发，

远走。引“做事”。不克征：不能顺利出去做事。

§ 2.3 《地泽临》格

(一) 结构与属性

上 R—坤·下 N—兑：代号： $P_{-1E} \cdot H_3$

上 R—坤属性：大智若愚，代号： P_{-1E}

下 N—兑属性：理想理智，代号： H_3

《临》属性：居高督察·理智自持。

(二) 卦辞与解析

卦辞

临：元、亨、利、贞，至于八月有凶。

总断：

《临》格：居高督察·理智自持之人。

《临》格人具有元、亨、利、贞四种才德。但在应用这四种才德时，如若以自然格 Z—兑的强权独裁方式，则会出现凶险。

这是认知属性为“大智若愚”型，内禀属性为“理想理智”型的人格结构。理想理智型人格原本由“合作—自持—理想”三要素构成，属于 Z—巽格。经人格修饰以“竞争—自持—现实”的 N—兑形象出现。这是一种类“辛”属性的人格结构。在处世态度上给人一种现实、自持、凶狠的形象，居高临下，咄咄逼人。这种性格配以大智若愚的 R—坤认知格后，就塑造了一种既心态平和，又威严冷漠的“督察者”形象。故《易经》称此种结构的人格为《临》格。“临”有居高督察的意思。

卦辞“至于八月有凶”中的“八月”是指人格的属性而言。八月是酉月，酉即辛。辛是自然人格 Z—兑的属性。代表现实控制型人格的自然属性，具有类狮虎豹凶狠特征。现实控制型人格的自然结构是“竞争—自持—现实”。这个结构形态与《临》格的下卦完全一样。

然而，《临》格的“N—兑”是从自然格 Z—巽修饰而来(巽综兑)，其属性为“智”，五行为“癸”。虽然《临》卦的 N—兑与现实控制型自然格 Z—兑的属行不同，但在动机表达的形态上却十分雷同。因此《易》辞提醒《临》格人，他的元、亨、利、贞四种才德只能在 N—兑的“癸”属性下使用，如果在自然格 Z—兑的“辛”属性下应用，则会有凶险。这是卦辞“八月有

地泽临

(居高督察·理智自持)

道德——督察型仁信

欲望——督察型低欲

智慧——督察型聪明

理念——督察型现实

隐现——督察型自持

争合——督察型竞争

凶”的本义。

【解析】

1. 临：元，亨，利，贞——人格类型，属性：居高督察，理智自持。也称《地泽临》。其卦象是一个宽厚文静、充满睿智女性，性格中有沼泽之水一样威严冷静的气质。临：居高临下的察看。引“督察”。古代官员上班，称临朝，临政。

2. 至于八月有凶——在古中国的历法中，纪年、纪月、纪日用天干地支，八月就是酉月，酉的属性是天干辛金。由于自然格 Z—兑的属性是辛，而《临》格的 N—兑是从 Z—巽修饰而来，故卦辞提醒该类人，这种修饰而来的 N—兑很容易蜕变为 Z—兑的辛属性。如果《临》格人以“辛”属性应用元、亨、利、贞四种才能，就会蜕变成一个智商很高，但没有人性的凶残冷血人。最后，会因受到别人的反对而失败。故卦辞说：至于八月有凶。

(三) 爻辞与解析

爻辞

初九：咸临，贞吉。

断：初阳爻，属性：督察型竞争。

尽管你的“竞争”是修饰属性，但它能使你保持一种威严的督察形象。坚持用这种形象处世对你做事有利。

【解析】

1. 初九——《临》格人的争合要素，属性：督察型竞争。

2. 咸临——以居高临下，咄咄逼人的督察姿态处世。咸：像食盐的味道，与“淡”相反。这里指《临》格人做事时总是咄咄逼人，像盐的咸味，令人有被“螫”的恐惧感。

3. 贞吉——坚定不移(这种“咸临”属性)有利。

九二：咸临，吉无不利。

断：二阳爻，属性：督察型自持。

你的自持不爱表白属性也能使你保持一个威严的督察者的形象，这也是一种吉祥而没有任何不利的属性。

【解析】

1. 九二——《临》格人的隐现要素，属性：督察型自持。

2. 咸临，吉无不利——其寓意与初九爻辞中的“咸临”同。吉祥而无不利。

六三：甘临，无攸利。既忧之，无咎。

断：三阴爻，属性：督察型现实。

因为有了这个修饰的“现实”属性，你常以给人带来现实利益的承诺去做事，这种做法对你的督察形象很不利。你也担心这种承诺不能兑现而犹豫不决，既然意识到这一点，就不会有过失了。

【解析】

1. 六三——《临》格人的理念要素，属性：督察型现实。

2. 甘临，无攸利——以让人能立即感到有甜头的方式去做事。甘：甜，味道好。

3. 既忧之，无咎——既然忧虑地知道了，就不会犯错误了。既忧：《临》格人的现实只是处世时的一种修饰，在其禀性中对现实的事考虑很少。因此，他承诺给别人的甜头，往往不能兑现，时间一长，他也能忧虑地感觉到这一毛病。

六四：至临，无咎。

断：四阴爻，属性：督察型聪明。

这是你做事时最拿手的属性。充分地发挥出来吧，不会有过失的。

【解析】

1. 六四——《临》格人的智慧要素，属性：督察型聪明。

2. 至临，无咎——《临》格人最好，最拿手的属性。指本爻的聪明属性。至：最，极。

六五：知临，大君之宜，吉。

断：五阴爻，属性：督察型低欲。

你的欲望纯洁朴素，用这种属性去主持工作，这是最高领导人最需要的，故吉祥。

【解析】

1. 六五——《临》格人的欲望要素，属性：督察型低欲。

2. 知临——《临》人主持工作时的属性。指本爻的督察型低欲。知：主管；主政。古时称县长为“知县”，县政府为“知府”。

3. 大君之宜，吉——最高领导者最适合的。引“需要的”，“必备的”品德。大君：最高主政人。故吉祥。

上六：敦临，吉。无咎。

断：六阴爻，属性：督察型仁信。

你用敦厚善良的督察型仁信属性处世做事，一定会吉祥。不会有错。

【解析】

1. 上六——『临』格人的道德要素,属性:督察型仁信。
2. 敦临,吉——『临』格人以敦厚的仁信之德处世,故吉祥。
3. 无咎——不会有错。指『临』格人以敦厚的道德处世,一定会吉祥,不会有错。

§ 2.4 『地水师』格

(一)结构与属性

上 R—坤·下 N—坎;代号: $P_{-IE} \cdot H_4$

上 R—坤属性:大智若愚,代号: P_{-IE}

下 N—坎属性:现实理智,代号: H_4

『师』属性:自重自律·为人师表。

(二)卦辞与解析

卦辞

师:贞丈人,吉。无咎。

(注:按易传义,此卦辞应为“师贞,丈人吉。无咎。”笔者对此标符作了较大调整。)

总断:

『师』格:自重自律·为人师表之人。

『师』格人守师道,坚定作一个持重的人(贞丈人),定会吉利。不会有错(无咎)。

这是一个持重的师长型人格。上卦认知人格为 R—坤,下卦内禀人格为 N—坎,对于一个现实理智型(N—坎)脾气的人来说,这是认知属性十分理想的综合格。

【解析】

1. 师——人格类型,属性:持重自律,为人师表。亦称『地水师』。其卦象是一个文静有睿智的女性,内心荡漾着大川之水,只要自律自重,就能成为一个为人师表的人。

2. 贞丈人,吉——坚定地做一个持重的人,一定会吉利。贞:坚定,坚贞;引做事待人执着坚定。丈人:持重的人。吉:有利;吉利。

3. 无咎——不会有错;错不了。指『师』格人只要坚定自重自律,就会有好结果。

地水师

(自重自律·为人师表)

道德——师表型仁信

欲望——师表型低欲

智慧——师表型聪明

理念——师表型现实

隐现——师表型自持

争合——师表型合作

(三) 爻辞与解析

爻辞

初六：师出以律，否臧凶。

断：初阴爻，属性：师表型合作。

你有愿与别人合作的天性。作为一个为人师表之人，在与别人合作共事时，要严于律己。没有仁善之心，就会招来祸患。

【解析】

1. 初六——《师》格人的争合要素，属性：师表型合作。

2. 师出以律——为人师表的人出去与人合作做事，应当有自律自重精神。

3. 否臧凶——缺少仁善之心就会有凶险。臧否：善恶，将“臧否”变为“否臧”后，否为动词，意为缺少善心。

九二：在师中，吉。无咎，王三锡命。

断：二阳爻，属性：师表型自持。

“合作—自持”之人，往往孤高自持。只要你能保持为人师表的身份和行为，自律自重，即使有些自持的毛病也会吉祥。这样做不会有错，当政者将向你授职、授服、授位，给予重用。

【解析】

1. 九二——《师》格人的隐现要素，属性：师表型自持。

2. 在师中，吉——保持为人师表的身份和行为，吉祥有利。师：老师；师表。中：在一定的范围内；里面。师中：在老师身份的范围；指以老师的身份和行为做事。

3. 无咎，王三锡命——肯定不会有错，当政者将会给予授职、授服、授位，提拔重用。无咎：不会有错；肯定无害。王：帝王；统指当政者。三锡命：依周礼，帝王任用官吏时要下达三道命令：一命授职，再命授服，三命授位。故称“三锡命”。这里指能得到当政者的提携重用。

六三：师或舆尸，凶。

断：三阴爻，属性：师表型现实。

你是一个N—坎型的现实主义者。如果为追求现实利益，坐在老师的职位上而不作老师的事，就会招来祸患。

【解析】

1. 六三——《师》格人的理念要素，属性：师表型现实。

2. 师或舆尸，凶——坐在老师职位上去作老师以外的事，会有凶险。
师：老师，师长。或：或许。舆(yú)：车中装东西的部分。尸：不作事情，空占职位。舆尸：车中装一个不做正事的人。比喻空占老师的职位。当老师不作老师的事，去追求现实利益。

六四：师左次，无咎。

断：四阴爻，属性：师表型聪明。

你很聪明，有很高的慧识能力。只要作老师应当作的事，即使你超过别人，也没有关系，不会有过失。

【解析】

1. 六四——《师》格人的智慧要素，属性：师表型聪明。

2. 师左次，无咎——站在超前位子上，不会受到责难。左：面南东侧称左，太阳向上升起的方位，比喻积极向上。这里以“左次”告诫《师》格人，只要“在师中”充分发挥聪明属性，即使超过别人，也不会受到责难。

六五：田有禽，利执言，无咎。长子帅师，弟子舆尸，贞凶。

断：五阴爻，属性：师表型低欲。

你的欲望不高，不愿支配别人。但如果像狩猎看到有禽兽糟蹋庄稼，你管不管？作为师长，看到不利于公德的人与事，就应当仗义执言，这样作不会有过失。如果你一面以老师的身份告诫别人，而自己又去作与老师无关的事，坚持这样做下去可能会引来祸患。

【解析】

1. 六五——《师》格人的欲望要素，属性：师表型低欲。

2. 田有禽——狩猎见到禽兽。田：同“畋”，狩猎。这里比喻损害公德的人和事。

3. 利执言，无咎——使事情有益而坚持发表意见。利：使得到好处，使事情有益。执：掌握，拿着，引“固执，坚持”。言：发表意见，讲话。

4. 长子帅师，弟子舆尸——六阴爻的道德属性想当老师，三阴爻的现实利益又想去作老师不应该做的事。长子：年长之人；这里指六爻道德要素。弟子：年幼之人；这里指三爻理念要素。在周易复卦的结构中，上爻与三爻对应互动，五爻与二爻对应互动，四爻与初爻对应互动。故有长子与弟子之说。

5. 贞凶——执着地坚持下去就会有凶险。指执着于既“帅师”又“舆尸”会有凶险。

上六：大君有命，开国承家，小人勿用。

断：六阴爻，属性：师表型仁信。

你道德高尚，崇尚仁信。因此，上六的道德（大君）会告诉你，不要因为希望获取现实利益（小人）而去做与老师无关的事。这样，你就大可作国君的皇师，小可教化百姓，千万不要因你心中的现实理念而影响了你的“师格”。

【解析】

1. 上六——《师》格人的道德要素，属性：师表型仁信。

2. 大君有命——道德最高的人下命令。大君：道德最高尚的人。这里指六阴爻的仁信之德。有命：有命令。此命令就是卦辞所言：师：贞丈人。这是《师》格人的行为规范，不可违背。须像执行命令一样遵守。

3. 开国承家——去做拓展国家繁荣，承担百姓安居的事情。这里是教诲《师》格人，只要保持持重的《师》格，大可当国君的皇师，小可为教化百姓的贤哲。

4. 小人勿用——道德低下的人不可使用。这里指三阴爻追求现实利益的属性不可用。告诫《师》格人千万不可在人格中出现“长子帅师，弟子舆尸”的表现行为。

§ 2.5 《地山谦》格

（一）结构与属性

上 R—坤·下 N—艮；代号： $P_{-IE} \cdot H_5$

上 R—坤属性：大智若愚，代号： P_{-IE}

下 N—艮属性：理想支持，代号： H_5

《谦》属性：谦谦君子·利用行师。

（二）卦辞与解析

卦辞

谦：亨。君子有终。

总断：

《谦》格：谦谦君子·利用行师之人。

《谦》格人通达顺利（亨）。道德高尚者会有好的结局（君子有终）。

这是认知格为大智若愚型（R—坤），内禀格为理想支持型（N—艮）结构的人格。理想支持型的人有合作和表现愿望，但往往脱离现实，固执己

地山谦
(谦谦君子·利用行师)
道德——谦谦型仁信
欲望——谦谦型低欲
智慧——谦谦型聪明
理念——谦谦型理想
隐现——谦谦型表现
争合——谦谦型合作

见。虽然有宽厚随众之心,但梆硬不柔。N—艮自性格与 R—坤认知格在互补互动中,塑造一种虽然理想主义情结在内心此起彼伏,但与世无争、谦虚恭敬精神的人格,《易经》将这类人称为“地山谦”人格。

【谦】格人的谦虚精神虽然压抑了认知属性中许多才能,但一生通顺,有好的结局。

【解析】

1. 谦——人格类型,属性:谦谦君子,利用行师。也称【地山谦】。其卦象是一个文静有睿智的女性,内心有土山一样宽阔,但梆硬不柔的内心世界。

2. 亨,君子有终——通达顺利,道德高尚的人有好的结局。亨:通达顺利。君子:道德高尚的人。终:最终,最后。

(三)爻辞与解析

爻辞:

初六:谦谦,君子用,涉大川,吉。

断:初阴爻,属性:谦谦型合作。

你以谦恭的姿态与人合作。道德高尚的人拥有这种属性,即使去作艰难大事也会吉祥。

(注:按易传义,本爻辞应为“谦谦君子,用涉大川,吉。”笔者对此作了标符调整。)

【解析】

1. 初六——【谦】格人的争合要素,属性:谦谦型合作。【谦】人内禀格是 N—艮,其最大特点是幼稚固执。认知格是 R—坤,属于低欲德慧型。R—坤在与 N—艮互补互动中,对内禀格的幼稚固执属性予以改造。使【谦】格人在处世做事时,常以一种谦恭退让的形态表达动机。在【谦】格六要素中都有这种谦让属性,故称初六为“谦谦型合作”。

2. 谦谦——形容一种处世做事态度。谦:虚心;不自高自大。“谦谦”的意思是回避性谦让态度。

3. 君子用——道德高尚的人拥有这种属性。君子:道德素养高的人。用:拥有,使用。

4. 涉大川,吉——即使冒险去过大河也有利。“涉大川”是指做艰难的大事。

六二:鸣谦,贞吉。

断:二阴爻,属性:谦谦型表白。

你是一个善于表白内心感受又很谦和的人。只要恪守这种谦谦型表白属性就会吉祥。

【解析】

1. 六二——《谦》格人的隐现要素，属性：谦谦型表白。尽管《谦》格人爱表白，但也能以回避型谦让姿态表现。故称“谦谦型表白”。见“初六”解释。

2. 鸣谦——虽爱表白，但能适时谦让。鸣：表白。

3. 贞吉——坚守六二的“鸣谦”属性吉祥。

九三：劳谦，君子有终，吉。

断：三阳爻，属性：谦谦型理想。

你常常为心中的理想目标操劳。这种属性对于道德高尚的人只要自始至终坚持，就一定会有好结果。

【解析】

1. 九三——《谦》格人的理念要素，属性：谦谦型理想。见“初六”解释。

2. 劳谦——为理想而操劳，不与人相争的谦虚属性。

3. 君子有终，吉——道德高尚的人自始至终坚持这种属性；指九三的理想理念。终：从开始到末了。

六四：无不利，撝谦。

断：四阴爻，属性：谦谦型聪明。

你有生万物、举善行的认知能力，这种聪明属性对你非常有利，它是《谦》格人进行人格表现的指挥中枢。

【解析】

1. 六四——《谦》格人的智慧要素，属性：谦谦型聪明。见对初六的解释。

2. 无不利——没有任何坏处；非常有利。指六四的“谦谦型聪明”属性很有利。

3. 撝谦——指挥《谦》格人处世的属性。撝(huī)：指挥，发挥，支配。指六四的聪明属性支配《谦》格人的行为。

六五：不富，以其邻，利用侵伐，无不利。

断：五阴爻，属性：谦谦型低欲。

你始终将欲望保持在虚怀若谷的状态。和六四、上六一起，构成了一个德合无疆、智慧深睿的“R—坤”格。以此，你会逐渐赢得人心，无往而不胜。

【解析】

1. 六五——『谦』格人的欲望要素,属性:谦谦型低欲。见对初六的解释。

2. 不富——不要充实(欲望),指六五的欲望属性要虚怀若谷。富:丰盛,富裕,指“爻”的属性变得充实。《易经》中的爻,富者为实线,为阳刚;不富者为虚线,为阴柔。

3. 以其邻——和它的邻爻一起,指六四的智慧属性,上六的道德属性。

4. 利用侵伐,无不利——有利于渐进地夺得人心。侵:渐近,逐渐逼近。伐:攻打,征讨。这里指用人格力量夺得人心。

上六:鸣谦,利用行师,征邑国。

断:六阴爻,属性:谦谦型仁信。

“仁信”之德是你人格表现中最响亮、最有影响力的特色。非常有利于你用公正的德行作为榜样,征服你所在系统内意见不统一的各个派别。

【解析】

1. 上六——『谦』格人的道德要素,属性:谦谦型仁信。见对初六的解释。

2. 鸣谦——『谦』格人在人格表现中最响亮,最有影响力的属性。鸣:表达,发表(意见、主张、观点等)。引:“响亮的”,“有影响力的”属性。

3. 利用行师——用品行作为榜样。行:品行。师:师表,榜样。

4. 征邑国——征服本系统内部的各个派别。邑:原指城市。这里指『谦』格人所在的系统。国:原指国家。这里指派别,宗派组织,诸侯。邑国:城中之国。指一个系统内的“诸侯”,“宗派组织”,“独立王国”。

§ 2.6 『坤为地』格

(一)结构与属性

上 R—坤·下 N—坤:代号: $P_{-1E} \cdot H_6$

上 R—坤属性:大智若愚,代号: P_{-1E}

下 N—坤属性:现实支持,代号: H_6

『坤』属性:睿智若愚·厚德载物。

(二)卦辞与解析

卦辞

坤:元,亨,利,牝马之贞。君子有攸往,先迷后得主。利西南得朋,东北丧朋。安贞,吉。

坤为地

(睿智若愚·厚德载物)

道德——厚德型仁信

欲望——厚德型低欲

智慧——厚德型聪明

理念——厚德型现实

隐现——厚德型表现

争合——厚德型合作

总断：

《坤》格：睿智若愚·厚德载物之人。

《坤》格人睿智若愚，厚德载物。具有“元、亨、利、贞”四德。其“贞”德有母马般的宽容、和善与现实精神。这种人干事业抢先易迷失方向。持重缓决则易得成功。以热情包容的火土属性处世，会有许多有识之士追随；以冷漠挺直的水木属性处世，则会丧失许多朋友。只要保持母马般纯洁、清正、执着的美德，将一生吉祥平安。

此类人内禀人格属于现实支持型，认知人格属于大智若愚型。人格六个要素属性全部为阴性，堪为一个彻底的“母性”格，故称其为《坤为地》型人格。

“地势坤，君子以厚德载物”。《坤》格人纯洁、清正、执着，包容简略，德合无疆。有很高深的智慧和道德境界。

【解析】

1. 坤——人格类型，属性：德合无疆，大智若愚。习称女性的属性为坤，本格全部为阴爻，属于彻底的女性格，故亦称《坤为地》。其卦象是一个文静睿智的女性，有宽阔柔顺的内心世界。

2. 元，亨，利，牝马之贞——解释同《乾》卦。不同之处是，《坤》格之“贞”强调牝马般的“仁”德。贞德分仁和信两个方面，仁德为母性，信德为父性。《坤》属于母性格，应侧重于仁德，故称牝马之贞。牝马：母马。牝(pìn)：雌性的鸟兽，寓意仁德。

3. 君子有攸往，先迷后得主——道德高尚的人向前做事时，抢先容易迷失方向，持重缓决容易达成目标，取得领导决策地位。往：去(做事)。先：抢前。后：持重、稳重。得主：达到目的、目标，取得决策领导地位。

4. 利西南得朋，东北丧朋——以火土属性处世会交许多朋友；以水木属性处世则会丧失朋友。西南属性为火土，代表热情包容。东北属性为水木，代表冷漠挺直。《坤》格的属性为土，土与土是相助关系，火与土是相生关系；而水木与土则是相克关系。这里指《坤》格人只要发挥自己火土属性的人格特长，会有许多朋友会追随他。如不善用自己的人格特长，以冷漠挺直的水木属性处世，则会失去追随者。

5. 安贞，吉——平静地守贞德，吉祥。安：平静；稳定。贞：执着的仁信精神。

(三)爻辞与解析

爻辞

初六：履霜，坚冰至。

断：初阴爻，属性：厚德型合作。

你诚信宽容，真诚与人合作，即使踏霜而进，也在所不辞。但当你真诚地为了一件事情付出代价的时候，应当以不陷入极端困境为止。

【解析】

1. 初六——《坤》格人的争合要素，属性：厚德型合作。在《坤》格人的人格六要素中，都具有“厚德”的仁信属性，故称初六为“厚德型合作”。

2. 履霜——在寒冷的霜地上行走。比喻《坤》格人在合作做事时，不怕艰苦，即使踏霜而进，也在所不辞。履：践；走过；踩在上面。霜：接近地面的水蒸气在零摄氏度以下结成的细冰粒。

3. 坚冰——极低温度下水凝固成坚硬的固体冰。形容寒冬腊月，万物处于死寂状态。这里指事情已困难到极点。

4. 至——极限度，到此为止。

六二：直、方、大，不习无不利。

断：二阴爻，属性：厚德型表现。

你是一个外向爱表现的人，心里有事想要说，也想去做。只要保持纯正的仁信之德，按照通常合情的原则处世，以宽容的心态待人，不用学习世俗的那一套也不会不利。

【解析】

1. 六二——《坤》格人的隐现要素，属性：厚德型表现。见对初六的解释。

2. 直——纯正的仁信。

3. 方——处世的原则。

4. 大——宽阔包容的心。

5. 不习无不利——不用学习世俗的那一套也不会不利。习：学过后再温故，反复地使熟练。

六三：含章可贞。或从王事，无成有终。

断：三阴爻，属性：厚德型现实。

你是一个非常现实的人，但只要以含蓄的语言和行为待人处事，就可保持你的仁信美德。如果去从政，无功也会有好的结果。

【解析】

1. 六三——《坤》格人的理念要素，属性：厚德型现实。见对初六的解释。

2. 含章可贞——含蓄的语言和行为可坚定保持美德。含章：有文采；指《坤》人的行为非常含蓄得体的意思。可贞：可保持美德。贞：仁信之德。

3. 或从王事——或许去从政。或：或许。王事：侍候帝王的事，引“政治事务”。

4. 无成有终——没有大的成就也会有好的结局。成：成功，成就。终：结局，结果。

六四：括囊，无咎，无誉。

断：四阴爻，属性：厚德型聪明。

你聪慧又很仁信。不该说的话不说，不该作的事不作，能将自己的言行把握得像扎紧的口袋一样谨慎严密。因此，虽然没有荣誉，但也不会有过失。

【解析】

1. 六四——《坤》格人的智慧要素，属性：厚德型聪明。见对初六的解释。

2. 括囊——扎紧口袋。括：扎，束。囊：口袋，布袋。有的古籍将“囊”（náng）写成“囊”（gāo），其词义解释相同。

3. 无咎，无誉——没有什么过失，也不会有什么大的荣誉。

六五：黄裳，元吉。

断：五阴爻，属性：厚德型低欲。

你没有私欲，总是那样的中庸谦和。因此一生吉祥。

【解析】

1. 六五——《坤》格人的欲望要素，属性：厚德型低欲。见对初六的解释。

2. 黄裳——黄色的下服。引喻中庸谦和。黄：五行之土的颜色；土居中方，引喻中庸。裳：古人将上服为衣，下服称裳。“裳”引喻谦和。

3. 元吉——一生平安。元：构成整体的（一生）。

上六：龙战于野，其血玄黄。

断：六阴爻，属性：厚德型仁信。

你认知了道德的重要，在你的人格中，对于那些野蛮失礼之人，那些有悖于公德之事，你能以“龙”一样的性格和威力与之搏斗。但搏斗时，在你那看上去是黑色的血液里，依然有黄色的仁善之细胞。你能以德用刑兵，因此，将无往而不胜。

【解析】

1. 上六——《坤》格人的道德要素，属性：厚德型仁信。见对初六的解释。

2. 龙战于野——以“龙”一样的威力与不道德的野蛮势力作斗争。在拙著《H 管理理论》中，笔者总结了情绪人格的演化规律，认为任何一种属性的人格在超压力情绪区，都将发生人格属性的错变演化。《坤》格人在超压力情绪区将错变成《乾》，具有“龙”一样的战斗力。《坤》格人在野蛮恶势力面前挺身而出，像乾“龙”一样敢于斗争。故称“龙战于野”。野：野蛮。引喻不道德、不公正之人和事。

3. 其血玄黄——在黑色的血液里，依然夹有黄色的仁善之细胞。这里指《坤》格人秉性慈善，即使像龙一样与恶势力搏斗，仍能以德用刑兵，不失“牝马之贞”的品德。黑：引喻野蛮，凶狠。黄：引喻宽厚，善良。

用六：利永贞。

断：拥有全阴爻的人格：R—坤·N—坤，属性：德合无疆，包容简约。

你只要持之以恒地保持“牝马之贞”德，就非常有利于人格发展。

【解析】

1. 用六——拥有全阴爻属性的人格。即认知格为 R—坤，内禀格也为 N—坤。用：拥有，使用。六：阴爻，代表阴性属性。

2. 利永贞——宜持之以恒保持“牝马之贞”德。利：宜；适合；有利。永：永远；恒久，持之以恒。贞：坚定守贞德。指《坤》人属性中的“牝马之贞”品德。

§ 2.7 【地火明夷】格

(一) 结构与属性

上 R—坤·下 N—离；代号： $P_{-IE} \cdot H_7$

上 R—坤属性：大智若愚，代号： P_{-IE}

下 N—离属性：理想包容，代号： H_7

【明夷】属性：垂翼而飞·焦虑压抑。

(二) 卦辞与解析

卦辞

明夷：利，艰贞。

地火明夷

(垂翼而飞·焦虑压抑)

道德——压抑型仁信

欲望——压抑型低欲

智慧——压抑型聪明

理念——压抑型理想

隐现——压抑型表现

争合——压抑型竞争

(注:按易传义,本卦辞应为“明夷:利艰贞。”笔者对此作了调整。)

总断:

【明夷】格:垂翼而飞·焦虑压抑之人。

【明夷】格人礼义得体合宜,有很高的道德情操(利)。但他的这种情操表现得十分艰辛,给人一种在难熬的压抑中,仍坚持不懈发挥其礼义的人格形象。(艰贞)。

这是一个内禀格与认知格在属性上非常矛盾的结构。上卦认知格 R—坤的属性安详宁静,下卦内禀格 N—离的属性狂热表白。他心灵中光明热烈的 N—离属性被安详宁静的 R—坤属性压抑着,仿佛已被夷灭了一样。他那充满理想的道德之心常以“初登于天,后入于地”告终。此类结构的人格称【明夷】格。“明夷”是光明被夷灭的意思。

【解析】

1. 明夷——人格类型,属性:内热外冷,焦虑压抑。表现为心灵受到创伤的人格特点。也称【地火明夷】。其卦象是一个文静有睿智的女性,胸怀热烈的激情之火不能释放。明:光明。夷:夷灭。

2. 利,艰贞——有很好的礼义道德,但显得既艰辛压抑,又坚持不懈的形象。这里指【明夷】人的人格特征。描述其礼义才德发挥得很艰辛,即使如此,仍能坚持不懈。利:礼义。道德的显在属性,代表一个人的组织协调能力和行为举止。艰:艰辛,艰难。贞:坚定,坚持不懈。艰贞:在艰难中坚持不懈。指【明夷】人礼义行为的一种特征。

(三)爻辞与解析

爻辞

初九:明夷于飞,垂其翼。君子于行,三日不食。有攸往,主人有言。

断:初阳爻,属性:压抑型竞争。

你是一个天生光明热烈性格已被后天认知格夷灭的人。当你以竞争姿态进行表现时,总是像一只受了伤的飞鸟,垂着翅膀飞翔。道德高尚的人做起事来废寝忘食,可以三天不吃。之所以能如此,是因为你的自性格属性 N—离是你的人格之主。在这一属性支配下,你踏上了人生之路。

【解析】

1. 初九——【明夷】格人的争合要素,属性:压抑型竞争。在【明夷】人格的六要素中,都具有被压抑的属性,故称初九为“压抑型竞争”。

2. 明夷于飞,垂其翼——光明热烈精神已夷灭,以压抑的情态表达初

九的竞争,总是像受伤的飞鸟,垂着翅膀艰难地飞翔。明夷:光明夷灭。初九原本的属性是 N—离的热情包容型竞争,但在上卦 R—坤压抑下其热情已被夷灭。垂其翼:像受伤的鸟,垂翼而飞。

3. 君子于行,三日不食——道德高尚的人行动时,可以三天不吃饭。

【明夷】格人往往以废寝忘食的方式,表达他内心被压抑的热情。

4. 有攸往,主人有言——这样去做事,是听从了主宰他的人格,但已被夷灭了的 N—离的狂热属性。主人:主导一个组织的人;这里指【明夷】的内禀人格。

六二:明夷,夷于左股,用拯马壮,吉。

断:二阴爻,属性:压抑型表现。

啊!【明夷】格人,六二是你心灵中最积极光明的表现属性,但它像你的左大腿一样被夷灭了,令你不能表现。尽情地发挥你的表现(六二)属性吧,它是拯救你心灵创伤的一匹健壮的母马,对你非常有利。

【解析】

1. 六二——【明夷】格人的隐现要素,属性:压抑型表现。见对初九的解释。

2. 明夷,夷于左股——啊!【明夷】格人,那被夷灭了的光明属性正是你的左大腿。六二与六五是互动爻,六五的低欲压抑着六二的表现属性。“夷于左股”是指【明夷】格人满腔热情的表现属性受到压抑。左:面南左手方位为东方,代表积极向上的光明方位。股:大腿。左股:左大腿;代表六二是人格中积极行动的一个要素。

3. 用拯马壮,吉——用健壮的母马来拯救,有利。拯:援救,救助。马壮:健壮的母马。在易学五行理论中,马为乾,牛为坤。因六二是女性的表现属性,这里解释为“母马”是教导【明夷】格人,应当用男子汉精神发挥女性的“表现”属性,顽强地表现才有利。

九三:明夷于南狩,得其大首,不可疾贞。

断:三阳爻,属性:压抑型理想。

九三的理想理念使你成为“离火”型内禀格,它是主导你全部人格的首领。理想理念的实现应待时而举,不可操之过急。急于执着地想实现它,则会适得其反。

【解析】

1. 九三——【明夷】格人的理念要素,属性:压抑型理想。见“初九”的解释。

2. 明夷于南狩——【明夷】格人在南方打猎。意指【明夷】格人用 N—离属性处世做事。于：介词，在。南：南方，指“离”格。在易学的五行理论中，离为火，方位在南方，故称“南狩”。狩：打猎，引“处世做事”。于南狩：用离火属性处世做事。

3. 得其大首——【明夷】格人获得了主导他人格的首领。得：获得。九三代表理念要素的属性“理想”，这样，初九、六二、九三就构成了 N—离格。N—离格中的三要素朋比互助，使这种人格具有为理想而热情饱满奋斗的人格精神，是很好的内禀格。故称“大首”。大首：大头目；这里指主导人生处世态度的“N—离”属性。

4. 不可疾贞——不可太急切太执着。指【明夷】格人内心像火一样的饱满热情，急切执着地要为实现理想而奋斗。这对于【明夷】格人而言万不可取。故说“不可疾贞”。疾：急切；急于求成的意思。贞：执着，固执，坚定。“疾贞”是指心理活动。描述【明夷】格人为心中的“理想”理念，表现一种坚毅固执，急于求成的心理情结。

六四：入于左腹，获明夷之心，于出门庭。

断：四阴爻，属性：压抑型聪明。

你有鉴别复杂事物是非真伪的聪明属性。当这种能力进入到你那火热的心腹时，它将捕获你那充满理想的心。于是，那个被压抑的理想主义情结就会从你的心扉走出来。

【解析】

1. 六四——【明夷】格人的智慧要素，属性：压抑型聪明。见“初九”的解释。

2. 入于左腹，获明夷之心——六四的聪明属性进入到九三的理念要素中，正中【明夷】格人理想理念的下怀。六四与九三是平衡爻，九三的理想理念得到六四聪明属性互补，更坚定了他追求理想的决心。九三属于心灵层面要素，代表有思想的理念。故称六四与九三互补如获明夷之心。左腹：追求光明，追求向上的心称左腹。左腹与六二的左股寓意相同。左股代表六二的表现属性；左腹则代表九三的理想属性。从行为到思想，都是描述【明夷】格人的内心世界有着强烈追求真理，爱好表现的“左”倾属性。

3. 于出门庭——于是从心扉中走出来。门庭：心扉，心灵之门。这里指原先被夷灭的九三理想理念从心扉走了出来。历史上有许多【明夷】格的仁人志士，充满理想，在聪明属性诱导下，敞开心扉，指点江山，评判是

非。如箕子，屈原等。

六五：箕子之明夷，利贞。

断：五阴爻，属性：压抑型低欲。

你没有私欲，也不想支配别人。但你有像箕子以正道规谏商纣王的那种心思。你要知道，想做箕子式的【明夷】格人，宜恬静守贞，不宜热情表白。

【解析】

1. 六五——【明夷】格人的欲望要素，属性：压抑型低欲。见对初九的解释。

2. 箕子之明夷，利贞——像箕子那样的【明夷】格人，静守贞德有利。六五与六二是互动爻，尽管六五是低欲属性，但在六二表现属性支配下，每当聪明属性俘获理想理念时，总是会以“明夷于飞，垂其翼”的姿态表达欲望。这是告诫【明夷】格人不要聪明反被聪明误，以“明夷”属性去指点当政者不会有好结果。宜以恬静守贞为本。箕(jī)子：相传是商纣王时代的知识分子，与商王有同姓之亲。箕子以【明夷】格的聪明和理想主义精神向商王规谏，结果被贬为奴。

上六：不明晦，初登于天，后入于地。

断：六阴爻，属性：压抑型仁信。

你的仁信之德建立在已被夷灭的 N—离格基础上。这是一种不会见到光明，最后也一定会遭倒霉的德性。如果不调整，尽管你的动机如登天堂那样高贵，而其结局却总是会像被打入地狱那样的悲惨！

【解析】

1. 上六——【明夷】格人的道要素，属性：压抑型仁信。见对初九的解释。

2. 不明晦——见不到光明，会有倒霉下场的属性。指上六的压抑型仁信属性。这种仁信属性不仅不会被人接纳，反而会有麻烦。不明：不见光明。晦：不顺利，倒霉。

3. 初登于天，后入于地——动机如登天那样高贵，结局却会如入地狱那样悲惨。初：初衷。指行为的动机。后：最后。指行为的结局。

§ 2.8 《地风升》格

(一) 结构与属性

上 R—坤·下 N—巽;代号: $P_{-IE} \cdot H_8$

上 R—坤属性:大智若愚,代号: P_{-IE}

下 N—巽属性:现实包容,代号: H_8

《升》属性:沉稳老练·理智厚道。

(二) 卦辞与解析

卦辞

升:元、亨,用见大人。勿恤。南征吉。

总断:

《升》格:沉稳老练·理智厚道之人。

《升》格人有很高的智慧,其聪明(元)、通达(亨)能力常用追随有地位人的方法得到发挥,不用担心不会成功(用见大人,勿恤)。选择离火型当政者最好,去他那里马上会吉祥如意(南征吉)。

这是认知人格为 R—坤,内禀人格为 N—巽结构的人物。他那大智若愚型认知格给人一种憨厚宽容的形象。他的内禀格 N—巽从 Z—震错变而来,故其所有要素都有修饰的属性。N—巽代表风,具有飘忽无定的特征。但对于《升》格人而言,在 R—坤属性指导下的 N—巽已不再像《姤》格人那样飘忽无定。相反,这种人格能给人一种沉稳老练、理智厚道的印象。由于内禀格是从“震”错变而来,该类人具有一种先天的与人交往能力。这是《升》格人追随当权者能够得到升迁的结构性优势。故《易经》称这种人格为《升》格,也称《地风升》。

【解析】

1. 升——人格类型,属性:允善追随,守贞冥升。由于此类人有依附他人获得晋升的特点,故称《升》。其卦象是一个文静睿智的女性,内心有依附他人而实现动机的属性。升:向上移动,提高(等级);有依靠台阶上升之意。

2. 元、亨,用见大人——既聪明又通达的智慧,用依靠有地位的人提携的方法来施展才能。元:智慧要素中的聪明属性。亨:智慧要素中的通达属性。用见大人:用依靠有地位的人提携的方法。用:使用;施展。见:

地风升

(沉稳老练·理智厚道)

道德——追随型仁信

欲望——追随型低欲

智慧——追随型聪明

理念——追随型理想

隐现——追随型自持

争合——追随型合作

遇到;碰见;引“依靠……提携”。大人:有地位的人;当政者。

3. 勿恤——不要忧虑;不必担心,指[升]格人用依靠当权者提携的方法来施展才华肯定会成功。恤:忧虑;担心。

4. 南征吉——向南方寻求发展有利。这是告诫[升]格人应选择[离]格人作为提携自己的“大人”有利。南:离火的方位;这里指人格的类型。南征:到“离火”属性的人那里去。吉:有利。

(三)爻辞与解析

爻辞

初六:允升,大吉。

断:初阴爻,属性:追随型合作。

你以公允得当的合作姿态与人合作,越发扬光大这种属性,对你越有利。

【解析】

1. 初六——[升]格人的争合要素,属性:追随型合作。[升]格人的内禀格是“震错巽”而来,初六、九二、九三都有修饰的伪装特征。在坤格指导下,外表已很守静,但内心依然有现实/竞争的秉性。它的动机不以自强的方式,而以追随别人的方式来表达。其六个人格要素,都烙有追随的秉性,故称初六为“追随型合作”。

2. 允升——[升]格人公允的合作属性。允:公平的,得当的,初六与六四是互动爻,六四的聪明属性能推动初六进行聪明的合作动机表达。故能做到“允升”。

3. 大吉——发扬光大(公允)有利。大:广度、深度和数量多的。引“发扬光大”。吉:有利。

九二:孚乃利。用禴,无咎。

断:二阳爻,属性:追随型自持。

你那理智型人格形象,创造了一种给人有信用感的属性,这是你顺利升迁的好属性。你以这种“格”去会见有地位的人,即使只准备很微薄的礼品,也不会失败。

【解析】

1. 九二——[升]格人的隐现要素,属性:追随型自持。见对初六的解释。

2. 孚乃利——有信用的人格形象乃是你顺利升迁的好属性。九二与

六五是互动爻，九二自持与六五低欲在互动中，使人格变得更安定守静，塑造出一种与世无争，很讲信用的人格形象。故爻辞对九二论注称“孚乃利”。孚：信用。乃：是。利：顺利。

3. 用禴——原意是用微薄的祭品祭祀，这里指《升》格人去见有地位的人时，只要准备一些薄礼就可以。禴(yuè)：祭祀时的微薄的祭品。

4. 无咎——没有凶险，引“不会失败”。

九三：升，虚邑。

断：三阳爻，属性：追随型理想。

表面上你是以理想理念去依附别人寻求升迁，而事实上，在你心府中真正的理念是现实(虚邑)。

【解析】

1. 九三——《升》格人的理念要素，属性：追随型理想。见对初六的解释。

2. 升——依附别人得到提升。升：提升，指攀附着提升。

3. 虚邑——空虚的城市。这里指心府中的“现实”属性。《升》的下卦是从自然格 Z—震错变而来，故九三的原有的自然属性是六三现实，而不是理想。故称九三为“虚邑”。虚：空虚；虚线。指九三阳实线中仍然有阴虚线的属性，即 Z—震六三现实属性。邑：心灵中的地盘，即“心府”。

六四：王用，亨于岐山，吉。无咎。

断：四阴爻，属性：追随型聪明。

你那聪明的智慧被你的欲望要素所用，奠定了你能够晋升的基础。就像周文王用智慧奠定了周朝的八百年王业根基一样。用这一属性去做事很吉祥。不会有错。

【解析】

1. 六四——《升》格人的智慧要素，属性：追随型聪明。见对初六的解释。

2. 王用——君王用六四的智慧去建立基业。王：统治者，主宰者。这里指五爻的欲望要素。欲望是主宰人格优劣的要素，是人格之“王”。在人格表现时，欲望需依靠智慧达到目的，故称“王用”。

3. 亨于岐山，吉——就像周文王用智慧创立周朝的根据那样，吉祥有利。亨：智慧要素中的通达属性，一种理解和处理事物的能力。于：介词，对，对于。岐山：周朝八百年基业的发源地。

4. 无咎——不会有错。咎：犯错。这是对《升》格人用追随型聪明属

性处世做事态度的一种肯定。

六五:贞吉。升阶。

断:六阴爻;属性:追随型低欲。

你应执着坚守六五的追随型寡欲属性,这样才有利。这是你一步一步高升的阶梯。

【解析】

1. 六五——【升】格人的欲望要素,属性:追随型低欲。见对初六的解释。

2. 贞吉——坚定寡欲不动摇有利。指六五的追随型低欲属性。

3. 升阶——一步一步高升的阶梯。指六五的低欲是【升】格人高升的阶梯。

上六:冥升,利于不息之贞。

断:六阴爻,属性:追随型仁信。

上六的仁信之德冥冥中一直帮助你不断地晋升。你应当永不停息,永不懈怠地坚持这个德行。

【解析】

1. 上六——【升】格人的道德要素,属性:追随型仁信。见对初六的解释。

2. 冥升——冥冥中的升迁。冥:迷信称人死后进入一个灰朦的境界,即“灵魂”所在地“冥”界。这里指上六的道德属性能召唤“灵魂”帮助,使有德行的人不断地高升。

3. 利于不息之贞——永不停息的坚定态度有利。这里指对待上六的追随型仁信属性,宜以不懈怠的态度坚持。利:有利,宜……。不息:不停息,引“不懈怠”。之:助词。贞:坚定,坚持。

第3章 八种 R—兑(兑类)人格解析

R—兑属于高欲技能型认知格。在易卦中用九四、九五、上六三爻表示,代表智慧、欲望、道德三要素的属性和结构。这种格的最大特点是,有勇敢的进取心,也有很高的通达能力;但缺少聪明和礼义属性。他们不善于在特定的场合以得体、合宜的行为创造一个和谐的气氛。虽然身怀一技之长,但在人际关系中很不善于把握“礼义”的节度。由于进取心强烈,缺少对事物本源的慧识能力,也缺少组织协调能力,故在处理人际关系时方法简单脾气暴躁,这种格的属性为“高欲技能”型。其三要素的属性如下:

智慧属性:通达——通晓规律、技术谙练

欲望属性:高欲——勇于进取、自强不息

道德属性:仁信——仁欠义节、信欠礼度

R—兑是一种典型的“工匠”型人格。智慧属性通达而不聪明,道德属性仁信而无礼义。其潜质仅适合于处理硬系统的技术性问题,不宜在复杂的人际场合进行组织领导工作。

R—兑的“天”才(道德格)由上六和九五组成,属于高欲仁信型。高欲和仁信属性在实际行为表现中会出现冲突,强烈的求成欲需要得到别人认同与接纳,但 R—兑格人缺少得体表达这种情感的能力。因此,以仁信求认同的表达方式就会在高欲属性支配下发生蜕变。好在这种人的通达能力很强,具有处理事物的实际行动能力。这种人的求成、求同欲一般都通过自己的能力去实现,故他的道德形态(情商)常常会表现出一种暴躁或压抑的心理情结。于是,他的仁信精神就会出现不易被人接纳的情况。

R—兑的通达能力和进取精神是否能发挥,须看他内禀格中的理念和地才(性格)的属性。现实生活中有许多人,特别在专业技术人员中,认知 R—兑属性的人较多,在人格表现上有的人将这种属性推向极端,表现出很糟糕的综合人格。有的人则能结合自己的性格加以调整,表现出非常优秀的综合人格。如果你是一个认知了 R—兑属性的人,学习本章内容,就可根据易辞的指引进行改善人格的训练。

8族内禀格配上 R—兑,可得 8 种综合人格。这 8 种综合人格是:

C-1.【泽天夬】格: 上 R—兑·下 N—乾,代号: $P_{+1} \cdot H_1$

C-2.【泽雷随】格: 上 R—兑·下 N—震,代号: $P_{+1} \cdot H_2$

C-3.【兑为泽】格: 上 R—兑·下 N—兑,代号: $P_{+1} \cdot H_3$

C-4.【泽水困】格: 上 R—兑·下 N—坎,代号: $P_{+1} \cdot H_4$

C-5.【泽山咸】格: 上 R—兑·下 N—艮,代号: $P_{+1} \cdot H_5$

C-6.【泽地萃】格: 上 R—兑·下 N—坤,代号: $P_{+1} \cdot H_6$

C-7.【泽火革】格: 上 R—兑·下 N—离,代号: $P_{+1} \cdot H_7$

C-8.【泽风大过】格: 上 R—兑·下 N—巽,代号: $P_{+1} \cdot H_8$

§ 3.1 【泽天夬】格

(一)结构与属性

上 R—兑·下 N—乾,代号: $P_{+1} \cdot H_1$

上 R—兑属性:高欲技能,代号: P_{+1}

下 N—乾属性:理想控制,代号: H_1

【夬】属性:孚号有厉·刚愎自用。

(二)卦辞与解析

卦辞

夬:扬于王庭,孚号有厉。告自邑:不利即戎;利有攸往。

总断:

【夬】格:孚号有厉,刚愎自用之人。

【夬】格人经常在当政者的厅堂里趾高气扬(扬于王庭),以诚信自居,太过分地当面大声嚎叫(孚号有厉)。在他自己所管辖的领地内,又经常简单地向手下人表明(告自邑):对我们不利的就去揍他(不利即戎);有利的则有所交往(利有攸往)!

本卦的结构由认知格 R—兑和内禀格 N—乾综合而成。由于在上卦的 R—兑格中缺少聪明和礼义属性,而下卦的 N—乾又属于一种独断专行的理想控制型人格。这就很自然地塑造了一种自认为有理想、仁信、胆识,不怕任何人不惧任何场合的“硬汉子”。其显著特征是简单粗暴,刚愎自用。故《易经》将这类人格命名为【夬】格。“夬”是虎虎吵吵高声说话的一种神态,一般用于描述憨厚老实人不善表白,又急于做事时的一种暴躁情结。

泽天夬

(孚号有厉,刚愎自用)

道德——夬夬型仁信

欲望——夬夬型高欲

智慧——夬夬型通达

理念——夬夬型理想

隐现——夬夬型自持

争合——夬夬型竞争

【解析】

1. 夬——人格类型,属性:刚愎自用,简单粗暴。也称【泽天夬】。其卦象是一个有技能的智人,内心刚硬如金,自以为是,气势汹汹地做事。夬(guài):勃夬;形容说话高昂,但不懂得人际交往规则,缺少基本处世常识。

2. 扬于王庭——在当政者的厅堂里趾高气扬。扬:高举,向上。形容趾高气扬,傲慢不恭的神态。王庭:古代的朝廷。这里统指当政者的工作场所。

3. 孚号有厉——以有信用自居,太过分地大声嚎叫。孚号:抱着诚信之心大声喊叫。有厉:有些太过分。厉:过分,过甚。

4. 告自邑——向自己管辖的行政区域发布命令。邑:城镇,指行政区域。

5. 不利即戎——对自己不利时就用武力征服。戎:武器,武装。这里指用暴力对付不利形势。

6. 利有攸往——有利的就有所交往。攸:虚词,所。

(三)爻辞与解析

爻辞

初九:壮于前趾,往不利。为咎。

断:初阳爻,属性:夬夬型竞争。

你以健壮有力的脚步抢前与人竞争。用这样的姿态去做事,肯定不会成功。你应当自责这种行为的愚蠢性。

【解析】

1. 初九——【夬】格人的争合要素,属性:夬夬型竞争。内禀格“乾”在一种不太聪明、不太懂得礼义,但又有一技之长的认知格指导下,蜕变成一种粗暴骄横,刚愎自用的男子汉人格。此类人的所有人格要素,都烙有虎虎吵吵处世做事的特征。故初九的属性为“夬夬型竞争”。“夬夬”是极端虎虎吵吵,极端刚愎自用的意思。

2. 壮于前趾——以健壮有力的脚步向前。壮:健壮的,有力的。前趾:前进的脚步。趾:脚。

3. 往不利——前往不会有利,意即肯定不会成功。

4. 为咎——一种应当自责的错误。告诫【夬】格人应当自责那种粗暴的竞争方式。

九二：惕号。莫夜有戎，勿恤。

断：二阳爻，属性：夬夬型自持。

九二的“自持”属性能够控制你小心谨慎地去喊叫。有了这个昼夜都随在身上的武器保护，就不要有忧虑。

【解析】

1. 九二——【夬】格人的隐现要素，属性：夬夬型自持。见对初九的解释。

2. 惕号——谨慎地呼喊。这里指【夬】格人的九二属性，自持不善于表白，能迫使他小心谨慎地喊叫。惕(tì)：小心，警惕。号：呼喊，大声哭。

3. 莫夜有戎，勿恤——昼夜都可使用的武器在身上，故不要担心忧虑。莫：无，没有。夜：与白天对应的时间。莫夜：无夜间，始终是白天。这里指【夬】格人的自持属性始终随在身上。戎：武器；指自持属性像防身武器一样。

九三：壮于頄，有凶。君子夬夬独行，遇雨若濡，有愠无咎。

断：三阳爻，属性：夬夬型理想。

你的理念属性是“理想”，对于现实利益，你并不太在乎。但你把这种理想理念表现在你的脸上，使颧骨都突起来了。这种表现会有凶险。但对于道德高尚的人，虽然经常虎虎吵吵地为理想而独往独来，即使像遇到大雨被沾湿，发泄愤怒和怨恨也不会受到别人的责难。

【解析】

1. 九三——【夬】格人的理念要素，属性：夬夬型理想。见对初九的解释。

2. 壮于頄——表现在脸上，使颧骨突起。頄(kuí)：颧骨。

3. 君子夬夬独行——有道德的人虎虎吵吵独往独来。君子：道德高尚的人。这里指【夬】格人虽然虎虎吵吵，但没有卑鄙的不轨行为。夬夬：虎虎吵吵的神态。

4. 遇雨若濡，有愠无咎——遇雨因被雨沾湿，有些怨气也没有人会责难。。濡(rú)：沾湿，沾上。愠(yùn)：怒，怨恨。

九四：臀无肤，其行次且。牵羊悔亡，闻言不信。

断：四阳爻，属性：夬夬型通达。

在你的智慧中缺少聪明属性。故当你做事时，就会出现像屁股上没有皮肤，走路走得很慢一样。你那刚愎自用的性格，常常会出现类似你硬拉着羊向前跑，别人告诉你，羊被你拖死了，你还不信那样的后悔。

【解析】

1. 九四——【夬】格人的智慧要素，属性：夬夬型通达。见对初九的解释。

2. 臀无肤，其行次且——解释同【姤】卦。且(jù)：古汉语助词。相当于现代汉语的“啊”。

3. 牵羊悔亡，闻言不信——牵着羊往前跑，有人喊羊拖死了，不相信，结果羊果然死了，真后悔。牵羊的要诀，是跟在后面，让羊自由自在地走。如果硬在前面拖拉，就会被拖死。别人告诉他羊死了，他还不相信。本爻辞描述【夬】人智慧中缺少聪明属性，道德中缺少礼义属性，处世简单粗暴，做事刚愎自用。在高欲属性支配下，依仗自己一技之长进行人格表现。对其“臀无肤，其行次且”的人格形象，进行了入木三分的揭示。

九五：苋陆。夬夬中行，无咎。

断：五阳爻，属性：夬夬型高欲。

你的高欲属性好像是湿漉漉的苋陆草，不会枯竭。虽然做事的时候虎虎吵吵，但能保持公正的德行，故没有凶险。

【解析】

1. 九五——【夬】格人的欲望要素，属性：夬夬型高欲。见对初九的解释。

2. 苋陆——一种柔脆多汁不易干枯的草。这里用此比喻【夬】格人的高欲属性，像苋陆草一样不会枯竭。苋(xiàn)：苋菜，可食用。

3. 夬夬中行——虽然虎虎吵吵，但能保持公正的德行。

上六：无号。终有凶。

断：六阴爻，属性：夬夬型仁信。

你没有慧识事物本源的聪明属性，也没有能将事情各得其宜，彼此和谐的礼义能力，故当遇到复杂事物需要你处理时，你就呆若木鸡，不能再咋呼了。因此，你这种虎虎吵吵处世的【夬】型脾气，早晚免不了会落一个不幸的下场。

【解析】

1. 上六——【夬】格人的道德要素，属性：夬夬型仁信。见对初九的解释。

2. 无号——没有叫喊声。指【夬】格人在虎虎吵吵中碰到需要他用到的“礼义”处理问题时，一筹莫展，不再咋呼了。

3. 终有凶——早晚会有不幸的下场。终：最后，最终，早晚。

§ 3.2 《泽雷随》格

(一) 结构与属性

上 R—兑·下 N—震:代号: $P_{+1} \cdot H_2$

上 R—兑属性:高欲技能,代号: P_{+1}

下 N—震属性:现实控制,代号: H_2

《随》属性:元亨利贞·随众不妄。

(二) 卦辞与解析

卦辞

随:元,亨,利,贞,无咎。

总断:

《随》格:元亨利贞·随众不妄之人。

《随》格人充分发挥元、亨、利、贞四种才德,不会有凶险。

《随》格人与《夬》格人的唯一区别,是两者的理念要素属性不同。《随》格人的理念属性是现实;《夬》格人的理念属性是理想。由于理念属性不同,使他们在人格表现时出现了完全不同的特点。《随》格人的内禀人格 N—震是从自然格 Z—兑修饰而来(兑错变艮综覆震)。这种人注重现实,不会盲目去做荒诞不合理的事。也不会像《夬》格人那样刚愎自用。《随》格人通常采取随众而动的态度处世。这样就避开了欠缺礼义能力的缺点,使自己的潜能得到充分发挥。于是就会塑造出一种与《夬》格人虽然认知属性相同,但表现方式完全不同的综合人格,称《随》格。

《解析》

1. 随——人格类型,属性:现实不妄,随有求得。也称《泽雷随》。此类人虽然属于竞争性很强的高欲技能型人格,但在表白型现实理念支配下,务实不妄,随众而动。随众则不需要有很优秀的礼义,这就克服了《夬》格人因理想主义情结而造成的刚愎自用的处世态度。从而使自己的元亨利贞四种才德得到充分发挥。《易经》将此类人格称《随》格。

2. 元,亨,利,贞,无咎——充分发挥元、亨、利、贞四种才德,不会有凶险。元:聪明。亨:通达。利:礼义。贞:仁信。“元、亨”和“利、贞”分别是智慧与道德的属性。

泽雷随

(元亨利贞·随众不妄)

道德——随众型仁信

欲望——随众型高欲

智慧——随众型通达

理念——随众型现实

隐现——随众型表现

争合——随众型竞争

(三)爻辞与解析

爻辞

初九：官有渝，贞吉。出门有交功。

断：初阳爻，属性：随众型竞争。

你的竞争心理虽然很强，但你有随大众意愿而行动的品德。当你的官职有变动时能随众而动，恪守此种属性吉祥。你走出去的时候功劳也就会一同来到。

【解析】

1. 初九——《随》格人的争合要素，属性：随众型竞争。见卦辞解析。

2. 官有渝——官职有变动。渝：变动，改变。

3. 贞吉——坚定初九的随众型竞争属性就会吉祥。贞：鉴定，恪守。指官职有变动时坚定选择随众而动的态度，不固执己见。

4. 出门有交功——走出去就有功劳一齐到来。交：一齐，同时。功：成就，功劳。

六二：系小子，失丈夫。

断：二阴爻，属性：随众型表现。

你的自然格“兑”修饰成“震”格后，失去了原本大丈夫那种自持稳重属性，换来了幼稚年轻人的随众型爱表现属性。

【解析】

1. 六二——《随》格人的隐现要素，属性：随众型表现。见卦辞解析。

2. 系小子，失丈夫——维系在年轻人爱“表现”的属性上，放弃了大丈夫持重的“自持”属性。《随》格人的自然格是“兑”，二爻属性原本是自持，具有大丈夫的稳重气质。但在人性化演化中错综为“震”，自持属性蜕变成年轻人的爱表现属性。故称“系小子，失丈夫”。

六三：系丈夫，失小子。随有求得，利居贞。

断：三阴爻，属性：随众型现实。

你通过兑错综震的属性蜕变，在对待现实利益方面已有比较成熟的大丈夫气概。你能合情得体地加以处理，摆脱了原本年轻人那种只考虑自己的幼稚属性，以大丈夫精神，随大众利益为依归，故随有所得。宜坚守这一好属性，不要动摇。

【解析】

1. 六三——《随》格人的理念要素，属性：随众型现实。见卦辞解析。

2. 系丈夫,失小子——维系在持重大丈夫的现实属性上,放弃幼稚年轻人的现实属性。《随》格的 N—震由 Z—兑错综而来,在其将自持属性错变为表现属性的同时,也将利己的现实主义属性,演化成以大众利益为依归的大丈夫的现实属性,故称“系丈夫,失小人”。自然格“兑”在向“震”错变过程中很重要的一点,就是由原先不善表白的“自持现实”蜕变为“表现现实”。就是说,这种竞争力很强的人经过这种错变,取得了能向同类说清楚为现实而竞争的人性原则。这样就把原先为个人利益而竞争的属性,转化为以大众利益为依归的竞争属性。这里的“系丈夫,失小子”就是指 N—震在错综属性时的人性化演化规律。详见第 0 章:关于 N—震族的说明。

3. 随有求得——随从大众的利益为依归,就求有所得。

4. 利居贞——坚定处于随众型现实理念上处世做事有利。居:站在,处于。

九四:随有获,贞凶。有孚,在道以明,何咎?!

断:四阳爻,属性:随众型通达。

你有很优秀的高智商,那你就依随大家的意愿将此能力充分地发挥出来吧!随众愿而发挥就会有所收获。如果执着地守静不发挥你的才能则很不利。一个人的诚信,全在于按客观规律光明正大地做事,那有什么不好呢?!

【解析】

1. 九四——《随》格人的智慧要素,属性:随众型通达。见卦辞解析。

2. 随有获——追随就有收获。随:依附大家的意愿做事。

3. 贞凶——执着地不随众人意愿做事不利。贞:这里以“守静不行动”解释。

4. 有孚,在道以明,何咎?——有诚信,全在于按客观规律光明正大地做事,这有什么不好呢?道:规律。以:在于。明:光明,透亮,光明正大。何咎:有什么过错呢?有什么不好呢?

九五:孚于嘉,吉。

断:五阳爻,属性:随众型高欲。

你将高欲进取心忠诚地建立在美好的随众愿而动的基础上,故一定会吉祥。

【解析】

1. 九五——《随》格人的欲望要素,属性:随众型高欲。见卦辞解析。

2. 孚于嘉，吉——忠诚地建立在美好的（依附大众的）基础之上，故吉祥。嘉：美好。

上六：拘系之，乃从维之。王用，亨于西山。

断：六阴爻，属性：随众型仁信。

你将自己的仁信之德建立在为大众利益服务的基础上，这就等于将你的全部人格都维系在上面了。你用这种属性处世，好像文王在西山建立周朝的发源地一样，会万事通顺。

【解析】

1. 上六——『随』格人的道德要素，属性：随众型仁信。见卦辞解析。

2. 拘系之——限制性地拴结它。指上六随众型道德属性。拘：限制。系：连接。

3. 乃从维之——那就顺从地维系着它。乃：就。从：顺从，跟随着。维：连接，维系。

4. 王用，亨于西山——通顺地建立了周朝的西山发源地。亨于：通顺地在……。西山：即岐山。

§ 3.3 『兑为泽』格

（一）结构与属性

上 R—兑·下 N—兑：代号： $P_{+1} \cdot H_3$

上 R—兑属性：高欲技能，代号： P_{+1}

下 N—兑属性：理想理智，代号： H_3

『兑』属性：理想理智·诚和愉悦。

（二）卦辞与解析

卦辞

兑：亨，利，贞。

总断：

『兑』格：理想理智·诚和愉悦之人。

『兑』格人通达（亨）、礼义（利）、仁信（贞）三种才德都能发挥得很好。但对事物本源的理解（元：聪明）方面略逊。

复卦『兑』的上下两个八卦都为“兑”。上卦“R—兑”代表认知人格，属性：高欲技能型。下卦“N—兑”代表内禀人格，属性：理想理智型。综

兑为泽

（理想理智·诚和愉悦）

道德——和悦型仁信

欲望——和悦型高欲

智慧——和悦型通达

理念——和悦型现实

隐现——和悦型自持

争合——和悦型竞争

合后成为一种“理想理智、诚和愉悦”型综合人格。

我们可以将它与【夬】卦作比较分析。同样一个属于高欲技能型的 R—兑格，为什么配上 N—乾后就会塑造出刚愎自用、脾气粗暴的【夬】格人，而配上 N—兑后则塑造出一个理想理智、诚和愉悦的【兑】格人呢？

N—兑的内禀属性属于理想理智型，在他的骨子里就存在着既有理想，又有愿意与人合作的秉性。经人格修饰，在动机的表达形态上虽有“竞争”和“现实”属性，但都是以非常理性的姿态出现的。这就克服了认知格中缺少礼义能力的缺陷。这种人尽管自己身怀一技之长，但他不会刚愎自用地去胡乱发挥。相反，他会慎密周全地考虑如何将他的一技之长发挥好。这是 N—兑格在处世中最显著的特点。理智不爱表白，做事慎密周全，又有一技之长，显然，这种人格会得到别人的接纳和尊敬。因此，【兑】格人的亨、利、贞三种才德都能得到充分发挥。

从【兑】、【夬】两格比较证明，一个人的内禀属性对于综合人格的影响非同小可。在相同文化背景、相同家庭、相同学历的两个人当中，由于内禀格不同就会有完全不同的处世态度和做事方式，人生的命运也完全不同。【兑】格人虽然欲望很高，但他固有的合作精神和修饰的现实理念，能给人一种“现实—理智”的形象。在处世态度和做事方式方面，表现了一种“诚和愉悦、滋润万物”的人格特征，故《易经》称其为【兑为泽】格。

【解析】

1. 兑——人格类型，属性：理想理智，诚和愉悦。也称【兑为泽】。其卦象是“智”人乘“智慧”之舟。具有将亨、利、贞三种才德很好发挥的潜质。

2. 亨，利，贞——指通达、礼义、仁信三种才德。

(三) 爻辞与解析

爻辞

初九：和兑，吉。

断：初阳爻，属性：和悦型竞争。

初九的竞争是从“巽”格的合作禀性修饰而来。在这一禀性支配下，你能以诚和愉悦的态度处世做事，这对你的人格发展很有利。

【解析】

1. 初九——【兑】格人的争合要素，属性：和悦型竞争。解释见卦辞。
2. 和兑，吉——【兑】格人诚和愉悦型竞争属性，对他很有利。和：依

照别人的意愿相配合,如“和谐”、“和诗”。兑:指初九。即《兑》格人的和悦型竞争属性。由于《兑》格人的内禀格 $N-兑$ 是从自然格 $Z-巽$ 修饰而来(巽综兑),内禀存在着和谐的合作秉性。故称初九为“和兑”。吉:有利。

九二:孚兑,吉,悔亡。

断:二阳爻,属性:和悦型自持。

九二的属性给人一种憨厚、诚实,可信赖的形象,故吉祥。所有后悔的事,都将会在这一属性下消失。

【解析】

1. 九二——《兑》格人的隐现要素,属性:和悦型自持。解释见卦辞。

2. 孚兑,吉——《兑》格人有信用的自持,很有利。《兑》格的自持态度很理性温和,给人有可信赖的感觉。故称孚兑。兑:指《兑》格九二的和悦型自持属性很讲究信用。孚:有信用;可信赖。

3. 悔亡——后悔(的事)全部消失。悔:后悔。亡:消亡,消失,无影无踪。

六三:来兑,凶。

断:三阴爻,属性:和悦型现实。

六三现实属性是从“巽”格的理想理念修饰而来,如果你真实地用这个现实理念处世,则对你的人格发展会非常不利。

【解析】

1. 六三——《兑》格人理念要素,属性:和悦型现实。解释见卦辞。

2. 来兑,凶——《兑》格修饰而来的六三“现实”属性,此属性对人格不利。来:有彼至此称“来”,与“去”相对。这里指六三的“现实”属性是修饰而来,故称“来兑”。兑:指《兑》格六三的现实属性。凶:不幸,非常不利。

九四:商兑未宁,介疾有喜。

断:四阳爻,属性:和悦型通达。

你知识渊博、通晓古今。但由于在你内禀格中存在理想与现实、竞争与合作的内禀性矛盾;在你的认知格中又存在着高欲与仁信在动机表达方面的矛盾。这些矛盾会使你以一种不安的心情,权衡利弊,谨慎小心地发挥你的通达能力(商兑未宁)。应当用你的和悦型智慧来摒除这些毛病,这样定会有成功的喜庆(介疾有喜)。

【解析】

1. 九四——《兑》格人的智慧要素,属性:和悦型通达。解释见卦辞。

2. 商兑未宁——权衡利弊方可应用的“通达”使他没有安宁。指在【兑】格人的人格中,存在着理想与现实、竞争与合作、高欲与仁信之间的属性矛盾。在发挥“通达”能力时,常常要权衡利弊,小心翼翼地发挥他的高智商。故称九四为“商兑”。“商兑”使【兑】格人常常心情不安(未宁)。商:商量,权衡。兑:【兑】格人的“通达”属性。

3. 介疾有喜——摒除毛病,定有喜庆。指以九四的和悦型通达作为“介质”,来摒除人格中动机表达矛盾的毛病。介:在两者中间隔开称“介”,如电介质。疾:毛病。有喜:有喜庆。“有”表示存在。

九五:孚于剥,有厉。

断:五阳爻,属性:和悦型高欲。

你是一个成功欲很高的人。要使别人信服,全在于你削减自己的“欲望”,削减得越低越好!

【解析】

1. 九五——【兑】格人的欲望要素,属性:和悦型高欲。解释见卦辞。

2. 孚于剥——要使人信服,在于剥落九五的属性。指降低欲望。孚:使人信服。于:介词。在,在于。剥:剥落,剥削,引“降低”。指降低(剥落)九五的高欲望。

3. 有厉——要加大力度,多一点剥落欲望。意思是将欲望降得越低越好。有:表示发生或出现,引“要”。厉:过,过甚。

上六:引兑。

断:六阴爻,属性:和悦型仁信。

和悦型仁信,这是你人格中隐而不显的德行。

【解析】

1. 上六——【兑】格人的道德要素,属性:和悦型仁信。解释见卦辞。

2. 引兑——【兑】格人隐而不显的道德属性。指六爻的仁信属性。本书在绪论中已作交待,上六代表道德要素,相当于现代心理学中深度化的“情商”。道为显情商;德为潜情商。【兑】格人的道德属性属于“潜情商”。潜而不显,故称“引兑”。引:退却,退避,隐蔽。兑:【兑】格人上六的“仁信”属性。

§ 3.4 【泽水困】格

(一) 结构与属性

上 R—兑·下 N—坎;代号: $P_{+1} \cdot H_1$

上 R—兑属性:高欲技能,代号: P_{+1}

下 N—坎属性:现实理智,代号: H_1

【困】属性:现实高欲·困顿疲劳。

(二) 卦辞与解析

卦辞

困:亨。贞大人,吉。无咎,有言不信。

总断:

【困】格:现实高欲·困顿疲劳之人。

【困】格人有通达能力(亨)。坚定做一个有身份的开明人会吉祥(贞大人,吉)。如果对自己人格中的缺陷不反省自责,则他所说的话不会有人相信(无咎,有言不信)。

这是由“R—兑”和“N—坎”构成的综合人格。此类人既想获得现实利益,却又以仁信形态出现;既高欲进取,又自持不善表白。故内禀存在着“现实与仁信”、“自持与高欲”两对在动机表达方式上的不协调属性。于是就会出现由于动机表达属性不协调,而使他的言行不能令人信服。这种人做事的显著特点是,有利即趋,事事躬亲。极不善于与人合作共处,其智慧已蜕变成一种不聪明的通达,其道德也已蜕变成仁而不义,信而无诚的不良属性。故在处世中显得特别的困顿疲乏。《易经》将此类人断为【困】格,也称【泽水困】。其卦象是一个智人(癸)在寒涛(壬)中溺水,困顿挣扎。

【解析】

1. 困——人格类型;属性:现实高欲、困顿疲劳;也称【泽水困】。其卦象是智人在寒涛(壬)中挣扎,一身困顿疲劳。困:陷在艰难痛苦里面;疲乏,困倦。

2. 亨——通达。指【困】格人有一技之长。

3. 贞大人,吉——坚定做一个有身份的人,吉祥。贞:坚定,坚决。大人:有身份,有地位的人。

泽水困

(现实高欲·困顿疲劳)

道德——困顿型仁信

欲望——困顿型高欲

智慧——困顿型通达

理念——困顿型现实

隐现——困顿型自持

争合——困顿型合作

4. 无咎,有言无信——不自责反省,所说的话就无人相信。

(三)爻辞与解析

爻辞

初六:臀困于株木,入于幽谷,三岁不覿。

断:初阴爻,属性:困顿型合作。

你在与人合作做事时,犹如屁股坐在树桩上,令你困顿不安。这种属性使你进入到昏暗的深谷,三年不能见到光明。

【解析】

1. 初六——【困】格人的争合要素,属性:困顿型合作。由于【困】格人的要素中存在“自持—现实—高欲”属性,而在道德要素中又缺少礼仪能力,在与人合作时常常表现出一种困顿不安的情结,故称初六为“困顿型合作”。

2. 臀困于株木——屁股坐在树桩上,困顿不安。臀:屁股。株木:树砍掉后留下的树桩。

3. 入于幽谷,三岁不覿——进入昏暗的深谷,三年不见光明。幽:昏暗,不明亮。覿(dí):见,见面。

九二:困于酒食。朱紱方来,利用亨祀,征凶。无咎。

断:二阳爻,属性:困顿型自持。

你经常为自己的食禄而困顿不安。升迁的官印刚到,你就准备操办丰盛的祭祀,祈求神灵保佑。这样大操大办,张扬出去会有凶险。但你不懂得自责这种行为的愚蠢性。

【解析】

1. 九二——【困】格人的隐现要素,属性:困顿型自持。九二的“自持”不善表现,在九五高欲,六三现实属性支配下,有一种困顿不安的情结,故称九二为“困顿型自持”。

2. 困于酒食——为食禄而困顿不安。

3. 朱紱方来,利用亨祀,征凶——官印刚到,就大操大办丰盛的祭祀,祷求神灵保佑,张扬出去会有凶险。朱紱(fú):古代系印章的红色丝绳;意即任命状。亨祀:丰盛的祭祀。亨:大的,丰盛的。祀:祭祀。征:向前。这里指“亨祀”张扬出去。

4. 无咎——不责怪;无错怪。这里指【困】格人对自己的毛病不能自我反省。

· 本爻与五爻互动对应,描述【困】格人在“高欲”属性支配下,在其“自持”不善表白的性格中,表现出一种为食禄而不知如何是好的心理情结。

六三：困于石，据于蒺藜。入于其宫，不见其妻。凶。

断：三阴爻，属性：困顿型现实。

困顿型现实属性就像一块山石阻挡着你的人生道路，令你不知进退，困顿不安；也像多刺的蒺藜树盘绕在你身上，令你的人生之路满布障碍。追求现实利益必须与道德相接合，如果在你的心灵中见不到指导你人生的仁信之德，那就会陷入极端的凶险之中。

【解析】

1. 六三——【困】格人的理念要素，属性：困顿型现实。六三的理念属性是“现实”，但【困】格人既高欲内向，又缺少礼义能力，对实现他的现实主义理念非常不利，故六三的属性为“困顿型现实”。

2. 困于石，据于蒺藜——困顿在巨石的阻挡之中，盘踞在多刺的蒺藜树丛中。这里指现实属性像巨石和蒺藜树一样，困扰着【困】格人的人生。困：困顿。据：占，盘踞。蒺(jí)藜(lí)：一种多刺的树丛。

3. 入于宫，不见其妻，凶——六三的“现实”属性，进入到与其互动的上六道德要素中，见不到与其相伴的“仁信”属性，故凶险。在易学对事物的属性分析中，有平衡爻、互动爻、互助爻等对应法则。复卦中的初爻、二爻、三爻分别与四爻、五爻、上爻对应互动。这里是分析六三的现实理念不会得到上六的仁信属性支持，故在互动中会出现困顿不安的心理情结。复卦的奇数爻位为阳，偶数爻位为阴。上爻处于阴位，三爻处于阳位，故称上爻是三爻之“妻”。一个人要实现一种理念，必须有道德与之互动。现实理念与仁信道德是矛盾的，故说“不见其妻”。本爻辞的意思是，追求现实利益的人一定要讲仁信之德。见不到仁信之德，就像失去了妻子一样凶险。宫：古代专指帝王的住所。这里是指由上六/九五构成的天“才”，即道德格。九五是人格之帝所在地，故称“入于宫”。此类人的道德格为高欲/仁信型，这是动机表达不能协调的格。对于内禀格是“N—坎”的人，如其天“才”是高欲/仁信结构，则其道德将会蜕变为仁而不义，信而无诚的不良属性。故爻辞说“入于宫，不见其妻”。

九四：来徐徐，困于金车，吝有终。

断：四阳爻，属性：困顿型通达。

你的智商较高，但它蹒跚而来。你把它困守在现实利益的金车上，终生吝啬地不让它痛快地发挥出来。

【解析】

1. 九四——【困】格人的智慧要素，属性：困顿型通达。在高欲利己心态支配下，【困】格人的通达能力不能很好发挥出来，故称“困顿型通达”。

2. 来徐徐——慢慢而来;蹒跚而来。指【困】格人虽然有通达型智慧,但他见不到现实利益,就不愿意痛快地发挥出来。徐徐:慢慢地。

3. 困于金车——困守在金车上。比喻【困】格人像守财奴一样,把自己的智慧捆绑在现实利益上。金车:金钱之车,指现实利益。

4. 吝有终——终身吝啬(自己的才能)。指【困】格人没有看得见的利益,就不愿意贡献他的通达能力。吝:吝啬;小气。有终:终身如此。

九五:剿刖,困于赤绂,乃徐有说。利用祭祀。

断:五阳爻,属性:困顿型高欲。

你有很强的支配欲,迷恋于当官。为了得到那个官印,你摒弃了不讲仁信的毛病,放弃了现实利益,削鼻砍脚,终于慢慢得到了令你高兴的结果。你应当用祭品向神明和祖宗致祭,以诚心的善行求得它们的保佑。

【解析】

1. 九五——【困】格人的欲望要素,属性:困顿型高欲。解释见前几爻。

2. 剿刖——削鼻砍脚。剿(yì):削鼻的意思,指【困】格人摒弃六爻道德属性中的不良毛病。刖(yuè):一种砍脚的刑罚,指【困】格人放弃三爻理念属性中对现实利益的追求属性。

3. 困于赤绂——在艰难痛苦中迷恋着获得官印。困:陷于艰难痛苦之中。于:在,在于。朱绂:系官印的红色丝绳。绂(fú):丝绳。

4. 乃徐有说——才慢慢得到喜悦的结果。乃:才。徐:慢慢。说:同“悦”,喜悦,高兴。

5. 利用祭祀——应当用祭祀乞求神明保佑。祭祀:古时迷信。用适时的祭品向神明和祖先致祭,表示以诚心的善行得到保佑。

上六:困于葛藟,于臲卼,曰动悔。有悔,征吉。

断:六阴爻,属性:困顿型仁信。

困顿型仁信属性像葛蔓一样,使你纯洁的仁信(上六)之德陷于无限困顿迷茫之中。你在如此困顿迷茫、心神动荡的时候,如果继续冒险行动,就会有后悔。如果能悔悟到这一点,再前往做事就会吉祥。

【解析】

1. 上六——【困】格人的道德要素,属性:困顿型仁信。解释见前几爻。

2. 困于葛藟——像葛蔓一样缠绕着【困】格人的心灵。葛藟(lěi):葛与蔓,一种攀附缠绕的蔓生植物。这里指“现实—高欲”属性像葛蔓一样困顿着【困】格人的心。

3. 于臲卼,曰动悔——在晃动的危险场所做事,叫做行动就要后悔的

地方。这里是描述【困】格人动荡不定的心理情结。告诫他不要在心情动荡不定的时候去做事。赜兀(niè wù):危险中行动的不安态。曰:叫做;被称为。动悔:行动就要后悔。

4. 有悔,征吉——能悔悟,前往做事就吉祥。

§ 3.5 【泽山咸】格

(一) 结构与属性

上 R—兑·下 N—艮;代号: $P_{+1} \cdot H_5$

上 R—兑属性:高欲技能,代号: P_{+1}

下 N—艮属性:理想支持,代号: H_5

【咸】属性:憧憧往来·幼稚自傲。

(二) 卦辞与解析

卦辞

咸:亨,利,贞,取女吉。

总断:

【咸】格:憧憧往来·幼稚自傲之人。

【咸】格人在发挥通达、礼义、仁信(利、亨、贞)才德时,用柔顺的属性会吉祥(取女吉)。

本格由认知人格为 R—兑,内禀人格为 N—艮组合而成。这种人尽管其认知格 R—兑中有通达能力,但毕竟因缺少聪明属性而使其道德礼义存在缺失。由于欲望很高,而内禀格又属于理想支持型,这就很自然地塑造了一种虽然志在随众,但不顾现实,不善礼义,做事摇曳不定的人格特点。这种人常常以理想主义眼光看待一切事物,思考问题时固执不善变通,决策做事时又摇曳不定。常常唠叨不绝,给人一种幼稚不谦恭的人格形象,人际交往中让别人有一种苦涩咸味的不舒服感,故称此类人为【咸】格。

德从智思,——这类人的人格优劣,完全取决于他的通达能力是否能实心实意发挥出来。通达能力发挥得好,其德行就高尚。发挥得不好,其德行就低劣。【咸】格人的属性可归纳为“憧憧往来,幼稚自傲”。

【解析】

1. 咸——人格类型,属性:憧憧往来,幼稚自傲。也称【泽山咸】。其卦象是智人在山上憧憧而行。智从德思,志在随众。但成效不多。咸:与甜相反。食之有像盐的味道。这里是用来描述“N—艮·R—兑”人处世

泽山咸

(憧憧往来·幼稚自傲)

道德——稚傲型仁信

欲望——稚傲型高欲

智慧——稚傲型通达

理念——稚傲型理想

隐现——稚傲型表现

争合——稚傲型合作

做事给人一种咸而不甘的讨厌味道。

2. 亨,利,贞,取女吉——在发挥亨、利、贞三种才德时,用柔顺的属性吉祥。意思是克服咸味,取甜味。女:柔顺属性。

(三)爻辞与解析

爻辞

初六:咸其拇。

断:初阴爻,属性:稚嫩型合作。

你有稚嫩型合作秉性,它唆使你的脚指头无处不到,任何场合都少不了你的参与。

【解析】

1. 初六——『咸』格人的争合要素,属性:稚嫩型合作。综合人格结构是“N—艮·R—兑”的人,其初六的合作属性在九四通达型智慧互动、九三理想型理念互助下,原本就具有喜好表现“合作”动机的基础。但由于与此互补平衡的道德要素(上六)属于高欲仁信型,既高欲又不善于与人沟通。于是,在人格表现中就会出现幼稚孤傲的人格形态。这是此类人之所以成为『咸』格人的结构性原因。故称初六的属性为“稚嫩型合作”。在『咸』格的所有要素中,都有这种幼稚孤傲属性。

2. 咸其拇——稚嫩型合作秉性像是令人讨厌咸味的脚指头。指『咸』格人非常乐意以幼稚不谦恭的姿态与人合作,既勤快得像是他的脚指头,又充满讨厌的咸味。拇:脚指头。

六二:咸其腓,凶。居吉。

断:二阴爻,属性:稚嫩型表现。

你有稚嫩型爱表现秉性,常常手舞足蹈,使腿肚子上的腓肠肌也颤动了,这种属性对你非常不利。停止这种表现会吉祥。

【解析】

1. 六二——『咸』格人的隐现要素,属性:稚嫩型表现。见对初六的解释。

2. 咸其腓,凶——稚嫩型表现属性像是腿肚子上的腓肠肌,给人一种倒胃口的咸味。指『咸』格人非常乐意表现,其幼稚不谦恭的表现,能使人看到他的腓肠肌都在颤动,故称“咸其腓”。人在手舞足蹈表现时,腿肚子上的腓肠肌表情最突出,腓:俗称腿肚子。

3. 居吉——停留吉祥。居:停留,停止,不行动。这是告诫『咸』格人应当停止使用令人讨厌的稚嫩型表现属性处世。

九三：咸其股，执其随。往吝。

断：三阳爻，属性：稚傲型理想。

在你的人格中存有稚傲型理想，它像是你的大腿，跟随着初六合作属性和六二表现属性，一起进行对于你理想理念的表达。这种稚傲型理想的表达充满咸味，令人倒胃口。还是少一些幼稚不谦恭吧，当你为一种理念前进的时候，应当吝用这种稚傲属性。

【解析】

1. 九三——『咸』格人的理念要素，属性：稚傲型理想。见对初六的解释。

2. 咸其股——稚傲型理想像是『咸』格人的大腿，也给人一种讨厌的咸味。股：大腿。

3. 执其随——固执地追随初六的合作和六二的表现属性，一起进行幼稚不谦恭表现。

4. 往吝——前往做事要吝用此种属性。往：向前；指追求理念。吝：吝啬，小气。指对于幼稚不谦恭的理想属性要少应用。

九四：贞吉，悔亡。憧憧而来，朋从尔思。

断：四阳爻，属性：稚傲型通达。

你的智商很高，充分发挥这种能力有利，一切后悔都将会消失。但如果在发挥通达能力时摇曳不定，守贞不恒，则你的德性将随你的智慧而思行。

【解析】

1. 九四——『咸』格人的智慧要素，属性：稚傲型通达。见对初六的解释。

2. 贞吉，悔亡——坚守仁信之德，充分发挥通达能力会吉祥，一切后悔都会消失。

3. 憧憧而来——心意不定而来。指守贞不恒。

4. 朋从尔思——智慧要素的朋友是道德，道德听从智慧而思行。在《易经》的人格理论中，智慧和道德是一对结伴而行的朋友。即上爻与四爻是一对“朋比爻”。在通常情况下，智慧受道德支配。但对于『咸』格人，其德行好坏，就看他的通达能力能否实心实意发挥出来。“朋从尔思”的意思是『咸』格人的德行受其通达能力发挥好坏支配。如果智慧憧憧而来，则会表现出不好的德性。朋：六爻的道德。尔：你，即本爻的智慧。

九五：咸其脢。无悔。

断：五阳爻，属性：稚傲型高欲。

你虽有稚傲型高欲，给人一种讨厌的咸味，但在理想支持型内禀格支

配下,你没有私心杂念。它像你后背的肌肉,浑厚憨实。因此,不会有令你后悔的事。

【解析】

1. 九五——『咸』格人的欲望要素,属性:稚傲型高欲。见对初六的解释。

2. 咸其脢——像『咸』格人后背的肌肉。指九五在九三理想理念支配下,志在随众,无私心杂念;欲望虽高,但如背肉那样浑厚憨实。故称“咸其脢”。脢(mèi):后背肌肉。

3. 无悔——没有后悔的事。

上六:咸其辅、颊、舌。

断:六阴爻,属性:稚傲型仁信。

你的稚傲型仁信行为幼稚又不谦恭,总是用辅、颊、舌滔滔不绝地进行自我表白。这是你之所以成为『咸』型人格的原因。

【解析】

1. 上六——『咸』格人的道德要素,属性:稚傲型仁信。见对初六的解释。

2. 咸其辅、颊、舌——稚傲型仁信唆使辅、颊、舌,滔滔不绝地自我表白,给人一种讨厌的咸味。指『咸』格人爱表白的人际交往形态。九五高欲和上六仁信两爻组合成“天才”,代表道德格。『咸』格人在爱表现的内禀格支配下,口无遮拦地进行自我表白。仁信之德本是一种潜情商,其全部属性均在不语中。自我标榜,自我表白,往往适得其反。『咸』格人之所以有咸味,就在于他的“辅、颊、舌”滔滔不绝地自我表白,表现一种幼稚孤傲的仁信精神。辅:唇齿相依处称辅,即“颞”。颊:嘴外围的皮肉,即“嘴唇”。人在说话时,舌头动,辅与颊也动。形容说话滔滔不绝的样子。

§ 3.6 『泽地萃』格

(一)结构与属性

上 R—兑·下 N—坤;代号: $P_{+1} \cdot H_6$

上 R—兑属性:高欲技能,代号: P_{+1}

下 N—坤属性:现实支持,代号: H_6

『萃』属性:丛生之草·王假有庙。

(二)卦辞与解析

卦辞

泽地萃

(丛生之草·王假有庙)

道德——萃草型仁信

欲望——萃草型高欲

智慧——萃草型通达

理念——萃草型现实

隐现——萃草型表现

争合——萃草型合作

萃：亨，王假有庙，利见大人。亨，利，贞，用大牲吉，利有攸往。

总断：

【萃】格：丛生之草·王假有庙之人。

【萃】格人一心想有所作为(亨)，十分希望有一个像帝王至于宗庙祭祀的天帝作精神依托(王假有庙)，故宜有一个权威人士指导他的人生(利见大人)。发挥通达(亨)、礼义(利)、仁信(贞)才德时，用憨厚诚实的老黄牛精神吉祥(用大牲吉)，有利于向前做事(利有攸往)。

本格由上“R—兑”·下“N—坤”构成。这类人格的结构是以柔顺的现实支持型内禀气质，支撑着一个高欲技能型认知格。其行为表现的特点是，处世现实，喜好表白，并愿意与人合作。但因欲望很高，又身怀一技之长且不善礼义，故心理充满矛盾，行为纷沓不定。这种矛盾往往都注重在一些主观愿望很好的日常小事上，如果没有一个有权威的精神领袖存在于心目中，他一直会有如草丛生，乃乱乃萃的心理情结。《易经》以丛生之草形容这种人格的特点，授予【萃】格。

【解析】

1. 萃——人格类型，属性：丛生之草，王假有庙。也称【泽地萃】。萃：草丛生称“萃”。

2. 王假有庙——帝王至于神庙祭祀的天帝。由于【萃】格人心理充满矛盾，行为纷沓不定，十分需要有一个像天帝那样的人作为实现其欲望的精神依托，故用“王假有庙”比喻【萃】格人需要精神依托。王：帝王。这里隐喻人格之“帝”欲望要素。假：高亨《周易古经今注》云：“假实借为假，同声系，古通用。《说文》：‘假，至也。’有，犹于也”。庙：供神佛的地方；天帝神灵所在地。

3. 利见大人——适合碰遇一个有地位的人(指导他的人生)。见：碰到。大人：有地位的人。

4. 亨、利、贞，用大牲吉——发挥通达、礼义、仁信等人格能力时，用老黄牛精神吉祥。大牲：老黄牛。

5. 利有攸往——有利去积极进取。

(三) 爻辞与解析

爻辞

初六：有孚不终，乃乱乃萃，若号。一握为笑，勿恤。往无咎。

断：初阴爻，属性：萃草型合作。

你是一个萃草型合作者。倘若你的信誉不能至终被人接纳,你马上会表现出一种萃草般烦乱纷杂的心理情结,令你着急得像要嚎叫那样。你有九四的通达能力,只要你的合作精神与九四的通达能力结合起来,就不必忧虑,前往做事不会不利。

【解析】

1. 初六——『萃』格人的争合要素,属性:萃草型合作。『萃』格人心理充满矛盾,行为纷沓不定,处世表现乃乱乃萃。这些特征在他的所有人格要素中都存在。故称初六的属性为萃草型合作。

2. 有孚不终——信誉不能至终被接纳。终:到底;到末了;最后。

3. 乃乱乃萃,若号——(内心)竟如此烦乱,如此像萃草丛生,如若要嚎叫。乃:竟;如此。若:好像;如是。号:叫喊;呼嚎;乞吟。

4. 一握为笑,勿恤——一见如故地微笑,不必忧虑。这是描述『萃』格人的心理变化。虽然他在自己的信誉未被别人接纳时显得心烦意乱,但一想到自己有一技之长,就马上破泪为笑,不再有忧虑了。初六的合作与九四的通达相结合,属于一种有通达能力的合作,在处世中易被别人接受,故不用忧虑。

5. 往无咎——前往不会有凶险不利。

六二:引吉,无咎。孚乃利用禴。

断:二阴爻,属性:萃草型表现。

你十分爱好表现,但你的表现却像萃草一样纷沓不定。还是退避一点,少出些风头为吉祥,这样处世不会有错。一个人要让别人信服,不在于如何去表白,全在于他的表现有无诚实的仁信之德。就像祭祀一样,不在于祭品厚薄,而在于祭祀者的心是否虔诚。

【解析】

1. 六二——『萃』格人的隐现要素,属性:萃草型表现。见对初六的解释。

2. 引吉,无咎——退避吉祥,不会有过错。引:退避,隐秘。意即少表白自己。

3. 孚乃利用禴——使人信服在于心诚,不在于祭品多少。禴(yuè):微薄的祭品。

六三:萃如嗟如,无攸利。往无咎,小吝。

断:三阴爻,属性:萃草型现实。

啊!眼前利益在你心里如丛生之草纷沓而至,这种萃草般现实理念

对你没有任何好处。为生存而追求眼前利益，本没有什么过错，但你必须小心谨慎地吝用这个属性，胃口不要太大。

【解析】

1. 六三——『萃』格人的理念要素，属性：萃草型现实。见对初六的解释。

2. 萃如嗟如——啊！现实欲求（六三）像丛生之草一样纷沓而至。这里指『萃』格人对眼前利益过分追求的属性，其心理有纷沓不定的情结。萃如：像丛生的草一样。如：在词末表示状态。嗟：叹词；相当于“啊”。

3. 无攸利——无所利；没有任何好处。攸：所。

4. 往无咎，小吝——前往没有过错，但要小心地吝用。这里指追求现实欲求本是人之常情，无过错；但如像丛生的草，纷沓而至，那就有些太过分，违背了常理。故告诫『萃』人要谨慎小心，吝啬地应用六三的“萃草型现实”属性，不要胃口太大。小：小心，谨慎。吝：小气，吝啬。

九四：大吉，无咎。

断：四阳爻，属性：萃草型通达。

你身怀一技之长，这是你人格中最吉利的属性。充分发扬光大它，非常有利，保证不会有错。

【解析】

1. 九四——『萃』格人的智慧要素，属性：萃草型通达。见对初六的解释。

2. 大吉——发扬光大（这种属性）有利。大：跟“小”相反。占空间广、数量多、程度深。意即发扬光大。

3. 无咎——不会有错，肯定是对的。这里指『萃』格人发扬光大通达能力有利。

九五：萃有位，无咎。匪孚。元永贞，悔亡。

断：五阳爻，属性：萃草型高欲。

你那像萃草一样多的欲望，应当分轻重缓急，排个顺序，这样就不会有过错。但要记住，欲望就像是盗贼，往往贪得无厌。你那萃草型高欲常常不讲信用（匪孚）。一个人要获得成功，首要的是永远坚守贞德（元永贞），只有这样才能消除令你后悔的事。

【解析】

1. 九五——『萃』格人的欲望要素，属性：萃草型高欲。见对初六的解释。

2. 萃有位,无咎——像萃草一样多的欲望(九五属性)应当分轻重缓急,排个顺序,让它们各得其位,这样做事就不会有过错。萃:像丛生之草一样多的欲望;指九五的高欲属性。有位:分轻重缓急,按顺序排列。“位”是位置;所在地。即排个次序。

3. 匪孚——没有信用。指追求欲望时不讲信用。匪:同“非”;无;没有。孚:信用,使人信服。

4. 元永贞——首要的是永远保持贞德。元:第一,根本,首要的。永贞:永远守贞德。

5. 悔亡——后悔的事消失。悔:后悔。亡:消灭,消失。

上六:赍咨涕洟,无咎。

断:六阴爻,属性:萃草型仁信。

啊!你以现实支持型内禀气质,支撑那高欲如萃草般的仁信之德。这种道德心,往往在纷沓不定的现实欲求面前令你悲伤万分,经常为此而涕洟满目。但没有关系,“萃草”精神是不会受到人们责难的。

【解析】

1. 上六——《萃》格人的道德要素,属性:萃草型仁信。见对初六的解释。

2. 赍咨涕洟,无咎——经常流着眼泪鼻涕,但不会有凶险。由于《萃》格人的行为纷沓不定,不能被别人接纳,而自己又认为有很仁信的道德心,故经常为此而伤心得流泪淌鼻涕。赍(jī)咨:嗟叹之辞,相当于“啊”。涕洟(tì):眼泪鼻涕。

§ 3.7 《泽火革》格

(一)结构与属性

上 R—兑·下 N—离;代号: $P_{+1} \cdot H_7$

上 R—兑属性:高欲技能,代号: P_{+1}

下 N—离属性:理想包容,代号: H_7

《革》属性:永不满足·勇于革新。

(二)卦辞与解析

卦辞

革:己日乃孚,元,亨,利,贞,悔亡。

总断:

泽火革

(永不满足·勇于革新)

道德——革新型仁信

欲望——革新型高欲

智慧——革新型通达

理念——革新型理想

隐现——革新型表现

争合——革新型竞争

【革】格：永不满足·勇于革新之人。

【革】格人改革图新愿望能否成功，主要决定于他的道德中有没有仁信之德。道德要素中的仁信属性是他信誉所在（己日乃孚）。如果能把握好这一点，就可将他在革新行动中因使用“元、亨、利、贞”四种才德而出现的后悔全部消除（元，亨，利，贞，悔亡）。

这是认知格为“R—兑”，内禀格为“N—离”的人格结构。R—兑的属性：高欲—通达—仁信；N—离的属性：竞争—表现—理想。两者结合后，构成了一个满怀激情，勇于为“理想”而奋斗的革新者人格。凭借他对客观事物的认识，这种人总是有一种永不满足，勇于革新的精神。热情奔放，锲而不舍，勇敢地为实现心中的“理想”而奋斗。故《易经》称这类人为【革】格人。“革”是革新、改革的意思。

【解析】

1. 革——人格类型，属性：永不满足，勇于革新。也称【泽火革】。其卦象是智人满怀热情，革新时弊。【革】卦的五行属性为癸水/丁火，代表智慧，勇气，热情和理想。但癸与丁阴属性相克，此格人的内心存有不安中求新求变的属性。故称【泽火革】格。

2. 己日乃孚——第六日是你的信誉日。这里指六爻的属性是【革】格人的信誉所在。己日：第六天。十天干：甲、乙、丙、丁、戊、己、庚、辛、壬、癸；“己”，十天干序号六为己。复卦的上爻为第六爻，故称第六爻为“己日”，代表人格中的道德要素。上六是阴爻，代表仁信之德。乃：你，你的。孚：信用。“己日乃孚”是告诫【革】格人的革新愿望应建立在仁信之德基础上。

3. 元，亨，利，贞，悔亡——（发挥）聪明、通达、礼义、仁信四种人格能力所出现的后悔全部消失。元亨利贞：代表人格的德才能力。元：聪明。亨：通达。利：礼义。贞：仁信。悔：后悔。亡：消灭，消失。

（三）爻辞与解析

爻辞

初九：巩用黄牛之革。

断：初阳爻，属性：革新型竞争。

你那高欲爱好表现的属性，像黄牛的皮革一样，将本爻的革新型竞争属性牢固地拴在你的心中。在你的禀性中，有一种喜好以热烈表白方式表达革新精神的心理特点。

【解析】

1. 初九——《革》格人的争合要素,属性:革新型竞争。解释见卦辞“革”。

2. 巩用黄牛之革——用黄牛的皮革使其牢固。这里指初九的竞争与六二、九三朋比互助,原本就是一种热情为理想而奋斗的竞争。而《革》的六二又受到九五高欲推动,初九本身与上六仁信互补平衡,与九四通达互动受损,故他这种竞争已演化成不计个人私利的革新型竞争。爻辞的意思是,初九的革新型竞争在九五/六二高欲表现属性支配下,像被黄牛的皮革牢固地捆绑着一样。巩:坚固,结实,使牢固。黄牛之革:原意是黄牛的皮革。这里的意思是被高欲爱表现属性控制着的革新型竞争。牛的五行行为坤,象征阴性;故这里的“黄牛”指六二属性,“革”指初九属性。

六二:己日乃革之,征吉。无咎。

断:二阴爻,属性:革新型表现。

在你进行革新表现之前,应当首先用道德属性(六爻:己日),将(本爻)你的表现属性进行道德革新(即先革新自我,后革新社会)。只有当你的革新表现符合道德准则后方可勇往直前,方能取得成功。这样做肯定不会有错。

【解析】

1. 六二——《革》格人的隐现要素,属性:革新型表现。解释见卦辞“革”。

2. 己日乃革之——用上六的仁信属性对六二的表现属性进行道德革新。意指六二的“表现”必须是符合道德方可进行革新行动。己日:第六日。人格要素从初爻到上爻共有六个,一爻为一日,“己”排行第六,故称上爻为“己日”,代表道德要素。乃:刚,才。意指“革新后再表现”。革:革新,改革,改造。之:指本爻的表现属性。

3. 征吉——前进有利。这里指经过道德革新后的“表现”就会吉祥有利。

4. 无咎——不会有错。指先革新自我,再参与改革,肯定不会有错。

九三:征凶,贞厉。革言三就,有孚。

断:三阳爻,属性:革新型理想。

你的理念属性是革新型理想。任何一个理想目标,一定要与现实情况相结合。脱离现实,盲目前进,就会有凶险,你应当格外地冷静守贞。一项改革宣言,必须经再三斟酌讨论,意见一致,认为可行方可行动。只有这样,才能赢得大家的信赖和支持,获得成功。

【解析】

1. 九三——《革》格人的理念要素，属性：革新型理想。解释见卦辞“革”。

2. 征凶——前进凶险。指理想超越了现实的允许条件，盲目前进，会有凶险。

3. 贞厉——格外地冷静守贞。贞：守贞，冷静。厉：格外，过，甚。

4. 革言三就——改革的宣言，须再三斟酌讨论。

5. 有孚——赢得信赖，使大家信服。

九四：悔亡。有孚改命，吉。

断：四阳爻，属性：革新型通达。

你有很强的通达能力。这一能力会使你在改革中可能出现的后悔都消失掉。但你的改革理想必须再三讨论，如果能赢得了大家的信赖和支持就可改变命运，改革就会吉顺。

【解析】

1. 九四——《革》格人的智慧要素，属性：革新型通达。解释见卦辞“革”。

2. 悔亡——后悔消失。指《革》格人的智慧要素中有通达能力，可以将革新行动中的一些不可避免的后悔消除。

3. 有孚改命，吉——有了信用就能改变命运，就会吉祥。

九五：大人虎变，未占有孚。

断：五阳爻，属性：革新型高欲。

你有强烈的革新型成功欲。如果你是一个握有权力的当政者，当你以猛虎下山之势推行改革时，一定要在还没有预测改革吉凶之前，首先赢得群众对改革的信赖和支持。

【解析】

1. 九五——《革》格人的欲望要素，属性：革新型高欲。解释见卦辞“革”。

2. 大人虎变——有地位的人以猛虎下山之势开始改革行动。大人：有地位的人；指握有权力的改革者。虎：老虎；指猛烈的，激烈的，雷厉风行的行动。变：改革，革新。虎变：猛烈的改革；雷厉风行的改革。

3. 未占有孚——在还没有预测改革吉凶之前，首先要赢得群众的信赖。占：卜测，预测。未占：没有预测。有孚：赢得信誉。

上六：君子豹变，小人革面。征凶，居贞吉。

断:六阴爻,属性:革新型仁信。

在上六的革新型仁信属性指导下,如果你是一个道德高尚的人,欲想参与改革,就应当学习斑豹精神,善跳跃,能上树,机灵勇敢,以一个智勇双全型猎物高手的姿态参与改革。如果你是一个道德低下的人,欲想参与改革,就应当首先对自己洗心革面,消除邪念恶习(先革自己的命,再革社会弊端的命)。没有这种准备,盲目地前去参与改革,将会有很大的凶险。如果是这样,莫如处于守贞不妄动更有利。

仁信,这是所有立志改革者们人格是否有信誉的核心要素。所谓“己日乃孚”,就是强调道德的重要性。故本爻辞特地告诫《革》格人在革新行动前应当具备的人格条件。

【解析】

1. 上六——《革》格人的道德要素,属性:革新型仁信。解释见卦辞“革”。

2. 君子豹变——道德高尚的人以斑豹精神参与改革。豹:像老虎而比老虎小的一种野兽,毛黄褐或赤褐色,多有黑斑,故亦称斑豹。善跳跃,能上树,捕食鹿、羊、猿猴等,其勇猛似虎,机灵似猫。比喻“智勇双全”。变:革新,改革。豹变:以斑豹精神改革。

3. 小人革面——道德低下的人,先清除自己身上的邪念恶习。意即“先革自己的命,再革社会弊端的命”。

4. 征凶,居贞吉——盲目前往凶险,处于守贞状态吉祥。居:处,位。

§ 3.8 【泽风大过】格

(一) 结构与属性

上 R—兑·下 N—巽:代号: $P_{+1} \cdot H_8$

上 R—兑属性:高欲技能,代号: P_{+1}

下 N—巽属性:现实包容,代号: H_8

【大过】属性:过分老成·似栋梁桡。

(二) 卦辞与解析

卦辞

大过:栋梁。利有攸往,亨。

总断:

【大过】格:过分老成·似栋梁桡之人。

【大过】格人貌似栋梁,实为桡才之木(栋梁)。以这种过分老成的“栋

泽风大过

(过分老成·似栋梁桡)

道德——老成型仁信

欲望——老成型高欲

智慧——老成型通达

理念——老成型理想

隐现——老成型自持

争合——老成型合作

桡”形态处世,有利于你前往做事(利有攸往),会通顺(亨)。

这是一个认知格为“R—兑”,内禀格为“N—巽”的结构。R—兑的属性为高欲技能型;N—巽则是从自然格Z—震错变而来的修饰格,其属性为飘忽无定。由于R—兑缺少礼义能力,因此在动机表达形态上与【姤】格的形态大不一样。两者的唯一区别是道德属性不同。【姤】格人有很强的组织协调能力,但在“飘忽无定”内禀格控制下,蜕变成无节度的礼义。而【大过】格人的道德中无此礼义能力。虽然欲望很高,但不善组织协调。故【大过】格人不以飘忽无定形态处世,而以过分老成的“栋桡”形态处世。

虽然【大过】格人和【姤】格人的表现形态不同,但他们自然的现实理念和急于求成的内心世界却是相通的。本卦的卦象是两端为阴柔,中间四爻全部为阳刚。属于外柔内刚型人物。其身体语言的特点是,外表看上去柔顺宽容,老成练达。但内心却深深埋藏着阳刚的动机,具有遁世无闷、独立不惧的老成性格。以这种外柔内刚的老成练达形态处世很有利。由于【大过】格人的情商表现能力欠缺,在高欲属性支配下,将扭曲的“桡木”修饰成貌似老成的“栋木”。这种扭曲不仅表现在心灵层面的理念属性上,在“生理—心理”层面的属性上也进行了充分的修饰。修饰后的形态给人一种过分老练成熟的形象。故称其为【大过】人格。“大过”是过分老成的意思。

【解析】

1. 大过——人格类型,属性:过分老成,似栋实桡。也称【泽风大过】。其卦象是“智”人驾风,过分老练成熟。大:年长,排行第一,引“老成的人”。过:过分,过头。“大过”就是“老成过头”的意思。

2. 栋桡——扭曲的栋梁木。桡(ráo):一头阔一头窄的扁型木料,像划船的木桨。

3. 利有攸往,亨——有利于前往做事,通达顺利。

(三)爻辞与解析

爻辞

初六:藉用白茅,无咎。

断:初阴爻,属性:老成型合作。

你在“老成型合作”表现中显得有些谨慎小心,就像用借来的白茅草做祭祀那样,戒慎恐惧,唯恐暴露出不虔诚的“竞争”禀型。这种情结对你没有不利的影响。

【解析】

1. 初六——【大过】格人的争合要素，属性：老成型合作。【大过】格人的“N—巽”格是从“Z—震”格蜕变而来(震错巽)，其初六要素的自然属性是竞争，这里的“合作”只是一种人格修饰，但他显得十分老练成熟，故称初六属性为“老成型合作”。

2. 藉用白茅，无咎——用藉来的白茅草做祭祀，没有不利。这里指借用修饰而来的“合作”属性处世。藉：古同借。白茅：白茅草，一种祭祀时铺在地上放置供品容器的茅草，清洁柔软。用“借用白茅”比喻【大过】格人的“合作”带有修饰的属性，形象地描述【大过】格人在合作表现中有一种谨慎的虔诚。

九二：枯杨生稊，老夫得其女妻。无不利。

断：二阳爻，属性：老成型自持。

你虽然有一种过分老成的自持形象，但“初六”与“九二”结合，塑造了一种“理智”的人格特点。它犹如枯杨老根上长出的新芽，犹如老夫子聚了一个文静的妻子，九二的老成型自持属性对你没有任何不利之处。

【解析】

1. 九二——【大过】格人的隐现要素，属性：老成型自持。见对初六的解释。

2. 枯杨生稊——枯杨树的老根上长出新芽。意思是在【大过】格人过分老成的人格中，还有理性形象，没有成为老糊涂。稊(tí)：同“蕢”，草木初生的叶芽。

3. 老夫得其女妻，无不利——老夫子得到了一个文静的女人作伴侣，没有任何坏处。指九二的“自持”与初六的“合作”结合，塑造了一种“理智”型人格形象，这种形象没有任何坏处。九二自持为阳，初六合作为阴，故称“老夫得其女妻”。

九三：栋桡，凶。

断：三阳爻，属性：老成型理想。

九三是修饰而来的老成型理想，在你的真实理念中，依然存在着对现实理念的眷恋。这是你人性深处的扭曲。它好像是一根弯曲的“桡木”，钩挂在你的心灵中，对你的人生是一种凶兆。

【解析】

1. 九三——【大过】格人的理念要素，属性：老成型理想。见对初六的解释。

2. 栋桡，凶——扭曲的桡木作栋梁，危险。栋梁木要刚直，修饰的桡木不行，【大过】格人尽管他将人格修饰为老成的栋梁，也摆脱不了他对现实利益的追求属性，故凶。

九四：栋隆，吉。有它吝。

断：四阳爻，属性：老成型通达。

你知识渊博、通晓古今，这是在你人格中最突出的优点，非常有利。有了这一优点，你也就吝于用精力去考虑现实利益了。

【解析】

1. 九四——【大过】格人的智慧要素，属性：老成型通达。见对初六的解释。

2. 栋隆，吉——栋木中最厚的好材料，有利于作栋梁。指九四智慧中的“通达”能力对【大过】格人有利。隆：盛大，厚，程度深。

3. 有它吝——有了这种“通达”能力，就可以吝用九三的栋桡属性处世。意思是【大过】格人很强的通达能力，能使它吝用栋桡属性处世。吝：吝啬，小气。

九五：枯杨生华，老妇得其士夫。无咎无誉。

断：五阳爻，属性：老成型高欲。

九五的“高欲”属性使你那过分老成的人格变得充满生命活力。犹如枯老的杨树重生昌枝茂叶，显得生气勃勃。犹如老太婆招得了一个壮男士，表现为精力充沛。这种属性没有不利的方面，但也无值得称赞的地方。

【解析】

1. 九五——【大过】格人的欲望要素，属性：老成型高欲。见对初六的解释。

2. 枯杨生华，老妇得其士夫——枯老的杨树重生昌枝茂叶，年老的妇人重嫁年轻的壮男。这两句爻辞都是描述在【大过】格人过分老成的人格中，依然存有朝气蓬勃的“高欲”属性。

3. 无咎，无誉——没有不利，也不值得称赞（高欲属性）。咎：不利的，后悔的。誉：称赞的，提倡的。

上六：过涉灭顶。凶，无咎！

断：六阴爻，属性：老成型仁信。

你经常会去做像过河那样的冒险事，常遭灭顶之灾。这种行为非常凶险，啊！大过格人，难道你不能对这种凶险行为进行自责反省吗？！

【大过】格人深层的内心是一个“竞争—表现—现实—高欲”型人格世界。尽管在人格演化中已修饰成一个老成的“栋梁”型人格，但他不会守静，只要一有机会，就会用他先天的自然属性进行表现。即使遭到“过涉灭顶”那样的灾难，他仍然不能自我反省！

【解析】

1. 上六——【大过】格人的道德要素，属性：老成型仁信。指【大过】格人的“仁信”之德，在修饰型内禀格和高欲属性支配下已经被扭曲，故称“桡栋型仁信”。

2. 过涉灭顶——过河不知深浅，河水淹没到头顶。【大过】格人尽管进行了人格修饰，但依然内禀存在着“竞争—表现—现实—高欲”属性，这些属性与守静的“仁信”之德在表达方式上是矛盾的。故【大过】格人修饰而来的“老成”人格不会安分守己，只要有机会，他将潜意识地去做“过涉灭顶”那种冒险的事。最后，因缺少“礼义”能力而失败。

3. 凶，无咎——凶险，但内心不自责，不怪罪自己这么作的后果。凶：凶险。咎：责怪，怪罪。

▲本爻辞生动地揭示了【大过】人格的本来面目。【大过】格与【姤】格都属于同一类高欲型“N—巽”格。其共同特点是，很容易恢复和暴露其人性中的自然属性。因此，这种人要格外注重道德修养。否则，结局一般都不好。【姤】格不注重道德修养，其结局是“含章，有陨自天。”《易经》告诫他“姤其角，吝，无咎。”由于【大过】格人缺少礼义能力，头上没有“角”，他以一种“似栋实桡”过分老成的人格进行表现。如不注重道德修养，其结局是“过涉灭顶。”《易经》告诫他：“凶，无咎！”意思是，难道你对“过涉灭顶”这样凶险的冒险行为，一点也不自责反省吗！

第4章 八种R—离(离类)人格解析

R—离格三要素的结构为通达—低欲—礼义。易卦中用九四、六五、上九三爻代表智慧、欲望、道德三要素的属性和结构。这种格的最大特点是,有很高的智商,也有很优秀的情商。但欲望低,属于低欲智情型一类人物。这种人有很优秀的潜能,通常会在环境场诱导下被激发出来。在合适的内禀格牵动下,也能释放其优秀的潜能。由于低欲型人格的潜能需要激励,所以,比较适合在有互动场诱导的环境下工作。我们将这种认知格称为“低欲智情”型,组成该格的三要素的属性如下:

智慧属性:通达——知识渊博,通晓古今

欲望属性:低欲——安定深沉,洁身自好

道德属性:礼义——知礼懂义,温文尔雅

R—离是一种典型的“博士”型人格,类似于一些温文尔雅、素质很高的文职人员。其潜质不仅在处理技术性问题上非常适合,即使在复杂的人际关系中,也有很好的应对能力。

R—离的天“才”(道德格)由上九和六五组成,属于低欲礼义型。低欲和礼义两属性结合,在行为表达中会给人一种谦和的人格形象。其求成和求同动机能比较好地得到别人的支持和认同。由于低欲型人格缺少原始推动力,故创新开拓精神远不如高欲型人格。但R—离格人具有处理事务的实际能力,其求成欲和求同欲在通达能力支持下,易被别人接纳和认同,故其道德形态常会表现出一种“博爱”的心理情结。

R—离的通达和礼义潜质能否发挥,须看他内禀格中的理念要素和地“才”(自性格)的属性。现实生活中许多素质很高的博士型人士,有的人事业有成,人生充满情趣,表现出非常优秀的综合人格。有的人则惆怅迷茫,一生潦倒,表现了非常糟糕的综合人格。如果你是一个认知了R—离格的人,通过学习本章内容,就能领悟到调整或改善人格某一要素属性的修炼方法。《易经》将指引你找到改善自己命运的途径。八族内禀格配上R—离,可得八种综合人格。这八种综合人格是:

D—1.《火天大有》格: 上R—离·下N—乾,代号: $P_{-1} \cdot H_1$

D—2.《火雷噬嗑》格: 上R—离·下N—震,代号: $P_{-1} \cdot H_2$

- D-3.【火泽睽】格： 上R-离·下N-兑,代号: $P_{-1} \cdot H_3$
 D-4.【水火未济】格： 上R-离·下N-坎,代号: $P_{-1} \cdot H_4$
 D-5.【火山旅】格： 上R-离·下N-艮,代号: $P_{-1} \cdot H_5$
 D-6.【火地晋】格： 上R-离·下N-坤,代号: $P_{-1} \cdot H_6$
 D-7.【离为火】格： 上R-离·下N-离,代号: $P_{-1} \cdot H_7$
 D-8.【火风鼎】格： 上R-离·下N-巽,代号: $P_{-1} \cdot H_8$

§ 4.1 【火天大有】格

(一)结构与属性

上R-离·下N-乾,代号: $P_{-1} \cdot H_1$
 上R-离属性:智情兼优,代号: P_{-1}
 下N-乾属性:理想控制,代号: H_1
 【大有】属性:聪明通达·孚威交如。

火天大有
 (聪明通达·孚威交如)

道德——孚威型礼义
 欲望——孚威型低欲
 智慧——孚威型通达
 理念——孚威型理想
 隐现——孚威型自持
 争合——孚威型竞争

(二)卦辞与解析

卦辞

大有:元、亨。

总断:

【大有】格:聪明通达·孚威交如之人。

【大有】格人孚威交如,聪明(元),通达(亨)。

本格的内禀属性为“理想控制”型,其性格特点是豁达大度,不计小节,做事雷厉风行,敢担风险。认知属性为“低欲智情”型,其表现特点是能虚心与人和同。其智慧之“通达”令人折服;道德之“礼义”易被人接纳。故在处世处事时能使万民信服,众人归顺。《易经》称此为【大有】格。所谓“大有”者,是大得人心,大有收获之意。

【大有】格的属性可归纳为“聪明通达·孚威交如”。“孚威”的意思是憨厚有信用的威严形象。

【解析】

1. 大有——人格类型,属性:聪明通达,孚威交如。也称【火天大有】。有丽日普照,可育万物萌生之象。其人格力量能使万民归顺,吉无不利;故称【大有】。

2. 元、亨——聪明,通达。元:聪明,智慧要素的潜在属性,即“慧”。

亨:通达,智慧要素的显在属性,即“智”,其概念与现代心理学中广义化的“智商”相通。

(三)爻辞与解析

爻辞

初九:无交害,匪咎。艰则无咎。

断:初阳爻;属性:孚威型竞争。

你既有本爻的竞争秉性,又有九四的通达能力。初九和九四是一对互动爻,虽然都是阳刚属性,但对你来说,不会有交联之害,你不必自我约束初九的属性表现。只要是一种通过自己艰苦奋斗而出现的孚威型竞争,那就不会对你的人格发展有妨碍。

【解析】

1. 初九——《大有》格人的争合要素,属性:孚威型竞争。《大有》格人的认知格属于“智情兼优”型,内禀格“乾”则是一种君子型男子汉人格。其行为和心态都表现得既威严又讲信用,故《大有》人格的各个要素,都有一种“孚威交如”的特色。所以称初九的属性为“孚威型竞争”。

2. 无交害——没有交联害处。指本爻与九四同时为“阳”属性时,互相之间没有交互牵制的不良影响。在易学的人格理论中,初爻的“争合”属性与四爻的“智慧”属性是互动对应爻。竞争总是需要聪明属性相伴,不聪明的竞争就要失败。合作总是需要有通达能力相伴,无通达能力的合作,就会变成无成效的合作。《大有》格中的争合属性是“竞争”,智慧属性是“通达”,两要素都是阳性,不仅不能互补,而且有交害的可能。但对于《大有》格人而言,则无此交害。因为《大有》格人的欲望要素是低欲,它能有效地控制其竞争属性,使初九演化成“孚威型竞争”。故说“无交害”。交:同时,一起,交联。

3. 匪咎——不会不利;不必约束。匪:同“非”;不会,不必的意思。咎:不利,怪罪,受责难。“匪咎”的意思是对无交害的初九,不必约束其属性表现。

4. 艰则无咎——艰苦奋斗则不会受到责难。艰:艰辛努力。意即只要是经艰辛努力的自我奋斗,即使表现一种竞争姿态,也不会受到责难。无咎:不会受责难,无过失。

九二:大车以载,有攸往,无咎。

断:二阳爻;属性:孚威型自持。

你那孚威型自持形象如同一辆稳重可靠的大车,你坐在上面,无论前往何处,都不会有灾祸。

【解析】

1. 九二——《大有》格人的隐现要素,属性:孚威型自持。见对初九的解释。

2. 大车以载——坐在一辆大车上。指《大有》格人“孚威型”竞争与“孚威型”自持属性相结合,形成了像大车一样稳重可靠、孚威交如的控制型人格。

3. 攸有往,无咎——向前做事,不会有灾祸。

九三:公用亨于天子,小人弗克。

断:三阳爻;属性:孚威型理想。

你用孚威型理想理念协助当政者,为国家(或一个组织系统)的繁荣强盛而奋斗,任何道德低下的人都不能见害于你。

【解析】

1. 九三——《大有》格人的理念要素,属性:孚威型理想。见对初九的解释。

2. 公用亨于天子——公侯用这个“孚威型理想”理念协助元首,使国家走向繁荣富强。公:古代的五等官爵(公、侯、伯、子、男)之首位称公爵。这里泛指在一个组织系统中,《大有》格人可成为首脑之下的第一人,协助首脑完成使命。亨于:协助……使通达顺利。亨:通达,顺利。引“使……繁荣富强”。天子:国家元首,象征一个组织系统的首脑。亨于天子:协助首脑使组织走向繁荣富强。

3. 小人弗克——道德低下的人不可能攻倒他。小人:道德低下的人。弗:不能,不可。克:攻下,取下,胜利。

九四:匪其彭,无咎。

断:四阳爻;属性:孚威型通达。

九四的属性是孚威型通达。此属性要保持“孚威”状态,不要让你的通达能力显得太盛大壮观(匪其彭),这样做无坏处(无咎)。

【解析】

1. 九四——《大有》格的智慧要素,属性:孚威型通达。见对初九的解释。

2. 匪其彭——不让它太壮观盛大。这里是指《大有》格人的“通达”能力要保持孚威状态,不要让这种能力显得太盛大壮观。匪:同“非”,不,不

是,不要。其:它,这个;指九四“孚威型”通达属性。彭:盛大,壮观;如《诗经·齐风·载驱》的“行人彭彭”。这里指《大有》格人的通达能力要保持孚威状态,不要显得气势彭彭。

3. 无咎——没有不利;无坏处。指对九四的智慧能力“匪其彭”无坏处。

六五:厥孚交如,威如,吉。

断:五阴爻;属性:孚威型低欲。

六五的属性是“孚威型”低欲,它使你的人格更有信用。这个有信用的孚威型低欲,与初九的孚威型竞争,九二的孚威型自持,九三的孚威型理想,九四的孚威型通达交联在一起,是多么的威壮啊,非常有利!

【解析】

1. 六五——《大有》格人的欲望要素,属性:孚威型低欲。见对初九的解释。

2. 厥孚交如——那个孚威型低欲所焕发的“信用”,与初九,九二,九三,九四的孚威属性交联在一起。厥:其,他的,那个。孚:信用。厥孚:那个信用。

3. 威如,吉——多么的威壮啊。意思是《大有》人格中的所有要素都有孚威属性,这些要素交联在一起,是多么威壮的人格啊!

上九:自天祐之,吉无不利。

断:六阳爻;属性:孚威型礼义。

你有优秀的孚威型礼义能力和德行。这是天神保佑赐予你的一种高尚道德,此属性吉祥而没有任何不利。

【解析】

1. 上九——《大有》格人的道德要素,属性:孚威型礼义。见对初九的解释。

2. 自天祐之——上天保佑赐予他的道德属性。祐:保佑,指在天神的帮助下获得幸福。

3. 吉无不利——吉祥,没有任何不利。

§ 4.2 【火雷噬嗑】格

(一) 结构与属性

上 R—离·下 N—震:代号: $P_{-1} \cdot H_2$

上 R—离属性:智情兼优,代号: P_{-1}

下 N—震属性:现实控制,代号: H_2

【噬嗑】属性:自我噬嗑·囚禁潜能。

(二) 卦辞与解析

卦辞

噬嗑:亨、利,用狱。

(注:按易传义,此卦辞应为“亨,利用狱。”笔者对此标符作了调整。)

总断:

【噬嗑】格:自我噬嗑·囚禁潜能之人。

【噬嗑】格人对人格中优秀的通达(亨)、礼义(利)能力自我囚禁(用狱),一生无所作为。

本综合人格由认知格“R—离”和内禀格“N—震”组合而成。【噬嗑】格的内禀属性受“竞争—表现—现实”三要素支配,他的“通达”和“礼义”能力,已蜕变成一种只为满足其现实欲求的一种工具。其优秀的“R—离”属性被他自我囚禁在人格的势阱中,犹如一个人咬紧上下颚,死死地咬着这些属性不放,使其潜能不能释放出来。《易经》称这种人格为【噬嗑】型人格。“噬嗑”的意思是紧紧咬住不放。

【噬嗑】格人“何校灭耳”,将智慧中的“通达”属性自我噬嗑成“不聪明的通达”,将道德中的“礼义”属性噬嗑成“无仁信的礼义”,其人格已蜕变成一个“通而不达,聪而不明”的自我囚禁潜能之人。

【噬嗑】格与【大有】格的唯一区别,是两者的“理念”属性不同。【大有】格的理念属性是“理想”,而【噬嗑】格的理念属性是“现实”。虽然这两类人的认知属性相同,都有很高质素的“R—离”属性;但在内禀格的理念属性支配下,出现了完全不同的两种处世方式和命运。

【解析】

1. 噬嗑——人格类型,属性:自我噬嗑,囚禁潜能。也称【火雷噬嗑】。噬:咬。嗑:上颚与下颚合拢的样子。“噬嗑”,是上下颚咬合将东西咬住

火雷噬嗑

(自我噬嗑·囚禁潜能)

道德——噬嗑型礼义

欲望——噬嗑型低欲

智慧——噬嗑型通达

理念——噬嗑型现实

隐现——噬嗑型表现

争合——噬嗑型竞争

不放的意思。

2. 亨、利，用狱——对通达、礼义属性用“囚禁”的方法去处世。亨：通达，智慧要素的一种属性。利：礼义，道德要素的一种属性，接近于现代心理学中的“情商”，但比情商的寓意要深刻得多。用：使用。狱：禁闭囚犯的地方，这里指【噬嗑】格人自我囚禁人格要素中优秀的“亨、利”属性。

（注：传统《易辞》写成“亨，利用狱。”将“利用狱”解释为利于讼狱，不妥。）

（三）爻辞与解析

爻辞

初九：履校灭趾。无咎。

断：初阳爻；属性：噬嗑型竞争。

这是一个被你自我囚禁的“噬嗑型竞争”属性，犹如足套刑具，双脚失去了走路的功能。但对“竞争”属性进行囚禁，没有什么坏处。

【解析】

1. 初九——【噬嗑】格人的争合要素，属性：噬嗑型竞争。【噬嗑】格人的内禀格从自然格“Z—兑”蜕变而来（兑错艮综震），在低欲的“R—离”格支配下，其竞争属性被自我噬嗑着，故称初九属性为“噬嗑型竞争”。

2. 履校灭趾——足套刑具，脚失去了走路的功能。这里用来描述初九在自我噬嗑下丧失了竞争性。履(jù)：古代的一种鞋，用麻、葛等制成。校：一种木制的刑具，也称“枷”。“履校”是套在脚上的刑具。灭：失去，淹没。趾：脚。“灭趾”指丧失了竞争的力量。

3. 无咎——没有坏处。指【噬嗑】格人自我囚禁竞争属性对其处世无坏处。

六二：噬肤灭鼻。无咎。

断：二阴爻；属性：噬嗑型表现。

这也是一个被你自我囚禁的“噬嗑型表现”属性，犹如皮肤被咬住，鼻子被浸没了一样。噬嗑自己爱表现的毛病也没有坏处。

【解析】

1. 六二——【噬嗑】格人的隐现要素，属性：噬嗑型表现。见对初九的解释。

2. 噬肤灭鼻——咬住皮肤，浸没鼻子。喻已经不能动、不能听、不能表现了。

3. 无咎——没有坏处。指【噬嗑】格人自我囚禁表现属性，对其处世也没有坏处。

六三：噬腊肉遇毒。小吝，无咎。

断：三阴爻；属性：噬嗑型现实。

你有噬嗑现实利益内禀特征。追求现实利益，犹如嗑咬有毒的腊肉，很危险。你要小心地吝用这个属性，这样作不会有错。

【解析】

1. 六三——【噬嗑】格人的理念要素，属性：噬嗑型现实。见对初九的解释。

2. 噬腊肉遇毒——嗑咬腊肉遇到毒。比喻追求现实利益的危险性。

3. 小吝——小心谨慎，吝嗇应用。指对六三的现实属性要慎用。小：小心谨慎。吝：吝嗇，小气。

4. 无咎——这样做没有错。

九四：噬干肺，得金矢。利艰贞，吉。

断：四阳爻；属性：噬嗑型通达。

这是一个被你自我囚禁的属性。你那“噬嗑型通达”能力已像一块干硬有骨头的肉，你噬嗑它，会感受到一种像嗑咬金属箭一样的刚硬和挺直感。智慧是硬邦邦的挺直的“金矢”，不可有半点虚假。应当以艰辛的努力守贞德，只有这样方为吉祥。

【解析】

1. 九四——【噬嗑】格人的智慧要素，属性：噬嗑型通达。见对初九的解释。

2. 噬干肺——嗑咬干硬有骨头的肉。肺(zǐ)：有骨头的肉。“干肺”是干硬有骨头的肉。比喻九四的“通达”能力长期被囚禁不用，已像一块干硬有骨头的肉。

3. 得金矢——得到一种像咬金属箭那样的感受。金矢：金属做的箭，其属性坚硬而挺直，比喻“智慧”是实实在在的硬家伙，来不得半点虚假。

4. 利艰贞，吉——宜以艰辛的努力守贞德，这样方能吉祥。利：宜，利于。艰贞：艰辛守贞德。这是告诫【噬嗑】格人应当克己为人，不要自我囚禁潜能。

六五：噬干肉，得黄金。贞厉，无咎。

断：五阴爻；属性：噬嗑型低欲。

这又是一个被你自我囚禁的属性。它虽是一块很好的肉，但已成干肉。你咬着它会得到一种像嗑咬黄金一样的感觉，它比金矢更加坚硬挺直。一个人的欲望不在于高低，而在于它所追求的目标是否纯真。这更是一个硬邦邦的挺直的属性，更不能有半点虚假。只有格外地坚守贞德，

方可无凶险。

【解析】

1. 六五——【噬嗑】格人的欲望要素，属性：噬嗑型低欲。见对初九的解释。

2. 噬干肉——噬咬干扁的肉。比喻被囚禁的“欲望”虽然干扁，但毕竟是一块肉。

3. 得黄金——得到像咬黄金那样硬邦邦的挺直感。这里用“黄金”比喻欲望中的道德属性，它像黄金一样坚硬挺直，比智慧（金矢）更重要。

4. 贞厉——格外地坚守贞德。

· 全句的意思是：一个人欲望属性优劣不在于高低，而在于欲望的价值取向是否符合道德。这是一个硬邦邦的挺直的属性，来不得半点虚假，只有格外地坚守仁信之德，才无凶险。

上九：何校灭耳，凶！

断：六阳爻；属性：噬嗑型礼义。

这更是一个被你自我囚禁的属性。你自荷刑具，自灭耳朵；将一个很好的“R—离”格，蜕变成一个通而不达，聪而不明，礼而不义，仁而无信的【噬嗑】格。对你的人生是多么的不利啊！

【解析】

1. 上九——【噬嗑】人的道德要素，属性：噬嗑型礼义。见对初九的解释。

2. 何校灭耳，凶——荷戴着刑具，浸没了耳朵，处境非常凶险。何：同“荷”：戴着；承受着。校：枷。灭：消灭，浸没。“何校灭耳”是自我囚禁，自我噬嗑的意思。比喻【噬嗑】格人将优秀的礼义能力自我囚禁，不能释放出来，故凶险。

§ 4.3 【火泽睽】格

（一）结构与属性

上 R—离·下 N—兑；代号： $P_{-1} \cdot H_3$

上 R—离属性：智情兼优，代号： P_{-1} 。

下 N—兑属性：理想理智，代号： H_3 。

【睽】属性：睽察犹疑·乖异孤僻。

（二）卦辞与解析

卦辞

睽：小事吉。

火泽睽

（睽察犹疑·乖异孤僻）

道德——睽乖型礼义

欲望——睽乖型低欲

智慧——睽乖型通达

理念——睽乖型现实

隐现——睽乖型自持

争合——睽乖型竞争

总断：

【睽】格：睽察犹疑·乖异孤僻之人。

【睽】格人做小事吉顺，但不可做大事(小事吉)。

由上“R—离”格与下“N—兑”格组合，构成了一种称作“睽”的综合人格。上“R—离”格虽有较高的智商和情商，但缺少进取的勇气。而下“N—兑”是“虎尾”格。貌似“理智”，实为小心谨慎，唯恐担责任。这种人处世给人一种乖异孤僻的印象。常常睽违独处，与人交往，也目不敢相视。善爱探听小道消息，在阴暗处窥察形势。不能光明正大地与人沟通交往，其处世形态十分乖僻孤独。故称这种人为【睽】型人格。

【解析】

1. 睽——人格类型，属性：睽察犹疑，乖异孤僻。也称【火泽睽】。

【睽】格的下卦“N—兑”从“N—巽”修饰而来(巽综兑)，其属性见 § 0.3 部分关于水宗人格的说明。

2. 小事吉——做一些无足轻重的事顺利，不可作重要的事。

(三) 爻辞与解析

爻辞

初九：悔亡。丧马，勿逐自复。见恶人，无咎。

断：初阳爻；属性：睽乖型竞争。

初九只是一个修饰而来的“竞争”，它不会给你制造麻烦(悔亡)。你原本的自然属性是“合作”，它会像丢失的马一样，不用你去追就会自动返回。虽然这里显示的属性是很凶的竞争(见恶人)，但那只是一种人格修饰，对你没有影响。

【解析】

1. 初九——【睽】格人的争合要素，属性：睽乖型竞争。

2. 悔亡——后悔的事全部消失，指修饰的“竞争”对其人格行为不构成麻烦。

3. 丧马——丢失的马。指【睽】格人修饰的“竞争”属性会潜意识地返回自然的“合作”形态处世。“马”具有进取的竞争精神，但这里是一种修饰属性。对于【睽】格人而言，经常会放弃竞争，回到他原有的合作形态上处世，故称“丧马”。

4. 勿逐自复——不用追赶就会自己返回来。指丧失的竞争属性又会自动地返回来。

5. 见恶人，无咎——看到凶恶的人，无不利。指修饰型竞争返回来，无不利方面。

九二：遇主于巷，无咎。

断：二阳爻；属性：睽乖型自持。

九二的自持与六五的低欲都属于内向属性。六五欲望是人格之主，九二与之互动。你那“睽乖型自持”就像是见不得人的幽灵，在深巷里会见那“睽乖型低欲”主人。这种睽乖型自持属性倒也对你没有什么坏处。

【解析】

1. 九二——【睽】格人的隐现要素，属性：睽乖型自持。

2. 遇主于巷——在幽静的巷中与主人相遇。指九二的“自持”与六五的“低欲”都有不爱表现的属性，而六五又属于“君”爻，故称“遇主于巷”。主：指“六五”欲望要素。在人格理论中，“欲望”和“隐现”是互动要素。欲望须通过隐现要素的表现才能体现出来，故将“六五”当作支配“九二”的主人。巷：大街背后的小道，幽静不吵闹。喻【睽】格人的“九二”与“六五”属性相似，都属于守静型，故称“巷”。

六三：见舆曳，其牛掣。其人天且劓，无初有终。

断：三阴爻；属性：睽乖型现实。

你的“睽乖型现实”只是一种人格修饰。在现实利益面前，你能像车被拉住，牛被掣住一样不抢前去追求。虽然修饰的现实属性像是一个被刺了额，劓了鼻的“囚犯”，开始时大家对你的印象不好，但时间一长，最终总会逐步被人理解，并会有好结果。

【解析】

1. 六三——【睽】格人的理念要素，属性：睽乖型现实。

2. 见舆曳，其牛掣——看到车被牵制着，牛被拽着不动。指【睽】格人修饰的“现实”属性被他原本的“理想”属性牵制着，他能不为现实利益所动心。曳(yè)：拉，牵引。掣(chè)：往后拉称掣。如：掣后腿。

3. 其人天且劓——这个人被刺了额割了鼻。指原先的理想属性是阳实线，修饰后变成间断的阴虚线，就像一个人被刺了额，割了鼻一样。天：人头部的额，俗称“天门”，意即“刺额”。且：连词，表示进一层。劓(yì)，割鼻。

4. 无初有终——开始对这种属性的印象不好，最终总是会被大家理解而有好结果。

九四：睽孤。遇元夫，交孚，厉无咎。

断：四阳爻；属性：睽乖型通达。

你知识渊博,智商很高。但你拿着它犹疑不定,迟迟不表现出来。你那睽乖型通达能力一直在孤独地审时度势,掂量着怎么发挥。不要再犹疑了,只要本爻与初九相会,它俩一齐以令人信服的诚信进行表现,越诚越好,这样做不会不利。

【解析】

1. 九四——【睽】格人的智慧要素,属性:睽乖型通达。
2. 睽孤——孤独地睽察。指【睽】格人睽乖型通达能力,犹豫不决,考虑是否表现出来。
3. 遇元夫——与初九的竞争属性相遇。元夫:指“初九”。
4. 交孚——一起用自己的“诚信”进行表现。交:一起,同时。孚:信用,诚信。
5. 厉无咎——过甚地,格外地(表达诚信)就不会有过失。

六五:悔亡,厥宗噬肤。往何咎?

断:五阴爻;属性:睽乖型低欲。

低欲将使你的一切后悔都消失,六五的同宗九二又能咬住自持内向属性不放。你以这种既自持又低欲的属性前往做事又有什么不好呢?

【解析】

1. 六五——【睽】格人的欲望要素,属性:睽乖型低欲。
2. 悔亡——后悔消失。指低欲属性使【睽】格人的后悔消失。
3. 厥宗噬肤——它的同族(指九二)咬着皮肤(自持)不愿表现。厥:其他的;指六五。宗:祖宗,家族的意思;相当于“宗族”概念。这里指“二爻”与“五爻”属于心理层面的互动爻,是同宗族要素。噬肤:咬住皮肤;指不表现。
4. 往何咎——前往做事有何不好呢?告诫【睽】格人尽管性情睽乖孤僻,但在低欲自持属性支配下,肯定不会妄为,应当大胆前进做事,不要再睽乖多疑了。

上九:睽孤。见豕负涂,载鬼一车。先张之弧,后说之弧。匪寇婚媾,往,遇雨则吉。

断:六阳爻;属性:睽乖型礼义。

你的道德表现是“睽乖型礼义”。常常孤独地窥察时局,以乖僻的心态看待世事,在你眼里,世事黑暗复杂,你所看到的就像一群陷在泥淖中的猪,浑身污泥;就像一车阴森可怕的鬼,群魔乱舞。对于要做的事,你常像一个睽乖的猎人,先是张弓要射,后来又迟疑,将弓放松。其实,你用不

着顾虑。你的真实理念是“理想”(指修饰的六三),你的真实稟性是“合作”(指修饰的初九),上九的“礼义”与这两个并不是“寇”的属性结合,完全可以勇往直前。如果能经过一场像在大雨中浴血奋斗的考验,把别人对你的偏见洗去,则马上就会吉祥。

【解析】

1. 上九——【睽】格人的道德要素,属性:睽乖型礼义。

2. 睽孤——孤独地窥察。指【睽】格人的礼义能力在睽乖性格指导下,犹疑不决,迟迟不能发挥出来。

3. 见豕负涂,载鬼一车——看到一群猪陷在泥淖里,浑身泥污;看到满车是鬼,漆黑一团。比喻【睽】格人用睽乖心态看世事,往往与常人的看法相背。

4. 先张之弧,后说之弧——开始拉弓想射箭,后来又把弓放松不射了。形容【睽】格人做事犹疑不定的特点。弧:弓。说:同脱。

5. 匪寇婚媾——与并非盗寇的人结合。匪:同非。寇:盗寇,坏人。这里指本爻优秀的“礼义”属性,应当与秉性并不坏的“初九、六三”结合。【睽】人的自然格是“巽”,其结构为“合作—自持—理想”。经人格修饰演化为“兑”,以“竞争—自持—现实”的面目表达动机。所以,初九“竞争”与六三“现实”都是修饰属性,并非真正的“寇”属性。

6. 往,遇雨则吉——前往做事,如果能经过一场大雨,洗刷污泥,证明你是一人格洁净的人,马上就会吉祥。遇雨:遇到雨。指【睽】格人经过一场像冒着大雨浴血奋斗的考验,就能洗去别人的偏见。

§ 4.4 【火水未济】格

(一) 结构与属性

上 R—离·下 N—坎;代号: $P_{-1} \cdot H_1$

上 R—离属性:智情兼优,代号: P_{-1}

下 N—坎属性:现实理智,代号: H_1

【未济】属性:自以为是·狡黠混世。

(二) 卦辞与解析

卦辞

未济:亨,小狐汔济。濡其尾,无攸利。

火水未济

(自以为是的·狡黠混世)

道德——狡黠型礼义

欲望——狡黠型低欲

智慧——狡黠型通达

理念——狡黠型现实

隐现——狡黠型自持

争合——狡黠型合作

总断：

【未济】格：自以为是·狡黠混世之人。

【未济】格人有通达知识(亨)，但处世做事犹如干渴的小狐狸，急于想得到水的接济(小狐汔济)。最后，只能是沾湿尾巴，既狼狈又得益不多(濡其尾)，没有任何好处(无攸利)。

这是一个认知属性为“R—离”，内禀属性为“N—坎”的综合格。“R—离”属于低欲智情人，具有较好的通达和礼义能力，但进取心不强。这一认知属性在内禀格“N—坎”影响下已蜕变为狡黠混世、现实固执的【未济】型综合格。其表现特点是，虽然有一技之长，但总是自以为是，患得患失，不舍得无保留地将技能贡献出来。做事拖泥带水，处世急功近利。像一只干渴的小狐，狡黠而没有气度。到头来狼狈难堪，无任何好处。

“济”是对处于困难条件下的人和事进行接济解困的意思。“未济”的意思是没有得到接济。这里是指该类人格的心理演化过程。本格的认知属性是离火，象征干涸。即虽有优秀的才学，但缺少进取精神，亟需得到接济。内禀格是坎水，象征冷漠。水在火下，内禀格不能接济认知格。“初六与九四”、“九二与六五”、“六三与上九”三对互动爻都不能对优秀的“离”属性发挥有助益，故称【未济】格。

通常情况下，后天学习比较优秀的人一般均以认知的意识支配其行为。但这种行为在表达时会受到内禀性格的控制。如果两者配合较好，则其才德可得到充分发挥；如果配合不好，则其才德就不能很好地发挥。【未济】就是属于才德发挥不好的格。原因是内禀格不能推动认知属性进行良好的表达。易辞曰：“亨，小狐汔济。濡其尾，无攸利。”刻画了此类人狡黠无气度的人格特征，既贴切又生动。

【解析】

1. 未济——人格类型，属性：狡黠混世，自以为是。也称【火水未济】。本格的认知格 R—离属于低欲智情型，缺少进取动力。内禀格 N—坎属于现实理智型，既自持固执，又很看重现实得失。所以内禀格 N—坎不可能给原本就缺少进取心的 R—离予以良好的推动。也就是说，坎水不能接济干渴的离火。这是为什么称本格为【未济】的原因。从本格的朋比爻互助关系看，初六与六三互助，得到一种为现实利益而合作的处世德性。九四与上九互助，虽然身心素质很好，但在六五低欲和九二自持属性支配下，已将这种优秀素质减损到最低点，不可能很痛快地发挥出来。因此这种人入世的显著特点是，自以为是，狡黠混世。卦辞“亨，小狐汔济。濡其

尾，无攸利。”就是说其优秀的通达能力像狡黠小狐一样，不会痛快发挥。做事爱占小便宜，没有任何好处。

2. 亨——通达。指【未济】格人的“通达”能力，意思是身怀一技之长。

3. 小狐汔济——像干渴的小狐，渴望得到水的接济。小狐：小狐狸。这里是描述【未济】格人的人格形象。意思是说它的通达能力既“狡”且“小”，像小狐一样狡黠无气度。汔(qì)：干涸。形容“离”火干涸无水，急需接济。R—离的中爻为低欲，缺少进取动力。故说“汔济”。汔济：因干涸，期望得到接济。指【未济】人格中亟需有一种动机内驱力推动。“济”是渡河的意思，这里引申为得到“接济、推动”。

4. 濡其尾——沾湿它的尾巴。这里指【未济】格人的现实属性使其变得斤斤计较，到头来只能很狼狈地得到一点好处。濡：沾湿；指内禀格“坎”水中的现实属性将其沾湿。尾：尾巴；形容很狼狈，且获益不多。

5. 无攸利——没有任何好处。指“小狐汔济”属性对人格潜能发挥不利。

(三) 爻辞与解析

爻辞

初六：濡其尾，吝。

断：初阴爻；属性：狡黠型合作。

你以狡黠型合作精神与人共事，患得患失，常为一些小利益支配你的行为，就像狡黠的小狐沾湿尾巴那样占小便宜，这种属性你还是吝啬一点应用吧。

【解析】

1. 初六——【未济】格人的争合要素，属性：狡黠型合作。【未济】格人总是以一种斤斤计较利益的狭隘气度与人合作，故称初六的属性为“狡黠型合作”。解释参见总断。

2. 濡其尾——沾湿它的尾巴。指【未济】格的人爱占小便宜。

3. 吝——吝啬；小气。告诫【未济】格人应当少用这种属性去与人合作。

九二：曳其轮，贞吉。

断：二阳爻；属性：狡黠型自持。

你的“自持”属性能够牵制你急功近利去与人合作的“轮子”，坚定这种属性有利。

【解析】

1. 九二——【未济】格人的隐现要素,属性:狡黠型自持。解释参见总断。

2. 曳其轮——拉它的轮子。指由于【未济】格人自持内向不善表白,这就牵制了“濡其尾”那种不好的合作属性。曳(yè):拉,牵引。轮:车轮,指“初六”急功近利去与人合作的“车轮子”。

3. 贞吉——坚定自持不表现属性吉祥。指九二的“自持”能抑制初六的狡黠型合作(曳其轮),只要坚定自持不表现就会吉祥。贞:坚定。

六三:未济,征凶。利,涉大川。

断:三阴爻;属性:狡黠型现实。

你对于现实得失考虑得过于强烈,此属性对上九的道德礼义没有任何帮助。如果为追求现实利益而表现你的礼义,则非常凶险。获取利益就像过大河,须付出辛苦,敢担风险。

【解析】

1. 六三——【未济】格人的理念要素,属性:狡黠型现实。解释参见总断。

2. 未济,征凶——未得到接济,前往做事不利。这里指六三的“现实”属性不能去接济上九的道德“礼义”。告诫他如果以现实利益为目的去表现礼义则凶。未济:尚未得到接济;指六三未能给其道德“礼义”有好的帮助。征:寻求,希望得到。凶:凶险;不利。

3. 利,涉大川——获取利益,就像过大河,须付出辛苦敢担风险。

· 本爻辞告诫【未济】格人克服急功近利,只顾眼前利益的狡黠心态。

九四:贞吉,悔亡。震用伐鬼方,三年有赏于大国。

断:四阳爻;属性:狡黠型通达。

你的智慧属性是狡黠型通达。一个人的智慧应当坚定地建立在道德基础上才会吉祥,才不会有后悔的事发生。用有道德的智慧去做事,就能像振奋起来以威武讨伐异族侵略那样,经过三年艰苦奋战,终于完成任务,得到国家的褒奖。

【解析】

1. 九四——【未济】格人的智慧要素,属性:狡黠型通达。解释参见总断。

2. 贞吉,悔亡——坚守道德吉祥,后悔就会消失。

3. 震用伐鬼方——振奋起来以威武讨伐异族侵略。震:动,行动。《诗经·时迈》中说:“薄言震之”,“震”是振奋起来以威武行动的意思。鬼方:远

离中国的异族。上古时代中国讨伐异族，耗时费力最多的莫过于鬼方。

4. 三年有赏于大国——经过三年艰苦作战，胜利后得到国家褒奖。

· 本爻辞告诫【未济】格人发挥智慧要讲道德，不可用狡黠的智慧，无功受禄，侥幸成功。

六五：贞吉，无悔。君子之光，有孚，吉。

断：五阴爻；属性：狡黠型低欲。

你的欲望是狡黠型低欲。只有用仁信之德把握好六五的狡黠型欲望方可吉祥，你就不会有后悔的事发生。一个道德高尚的人，最光彩夺目之处，莫过于讲信用，讲信用就吉祥。

【解析】

1. 六五——【未济】格人的欲望要素，属性：狡黠型低欲。【未济】格人的欲望属性虽然是“低欲”，但在下坎不能接济的情况下，已蜕变成狡黠型低欲。解释参见总断。

2. 贞吉，无悔——坚定用仁信之德守在低欲属性上就会吉祥，就会无后悔。

3. 君子之光，有孚，吉——道德高尚人的光辉，在于有信用；有信用就会吉祥。君子：道德高尚的人。光：光荣；荣誉；光辉。有孚：有信用。

上九：有孚，于饮酒无咎。濡其首，有孚失是。

断：六阳爻；属性：狡黠型礼义。

你的道德属性是狡黠型礼义。一个人只要有信用，哪怕你整天饮酒自乐也没有关系。但如果你将狡黠混世的毛病，也表现在饮酒自乐当中，醉醺醺地将自己的脑袋（意思是上九的道德）都被酒沾湿了，那你的信用也就失去了合理性。

【解析】

1. 上九——【未济】格人的道德要素，属性：狡黠型礼义。解释参见总断。

2. 有孚，于饮酒无咎——只要有信用，即使饮酒作乐也无害。

3. 濡其首——沾湿脑袋。比喻饮酒作乐到头脑不清的狡黠混世的地步。“濡其首”在这里是隐喻【未济】格人太过分自私，以至沾湿了他的“道德”。首：头脑；指上九的道德要素。第六爻在卦格的最上面，代表一个人的道德属性，是人格之首，如果将它沾湿，则将会“有孚失是”，对人生很不利。

4. 有孚失是——所有的信用失去了合理性。失：丧失。是：对的；合理的。失是：失去了合理性。

§ 4.5 《火山旅》格

(一) 结构与属性

上 R—离·下 N—艮:代号: $P_{-1} \cdot H_5$

上 R—离属性:智情兼优,代号: P_{-1}

下 N—艮属性:理想支持,代号: H_5

《旅》属性:持才小亨·云游四海。

(二) 卦辞与解析

卦辞

旅:小亨。旅,贞吉。

总断:

《旅》格:持才小亨·云游四海之人。

《旅》格人小有通达能力(小亨)。始终抱有怀才不遇,云游四海寻求“理想”的习性(旅)。守静安居吉祥(贞吉)。

这是一类没有野心的“博学”型人格。在其幼稚的理想支持型内禀格主导下,有一种怀才不遇,不能施展抱负的心态。“理想支持”型人格的基本特点是幼稚单纯,但好高骛远,往往不能面对现实,从实际情况出发去理解和处理问题。总是这山望着那山高,不断地变换环境,以寻求施展抱负之地。这是一个人生的旅行者,不能静心于某一个领域扎扎实实地生活和工作。这种人“丧牛于易”,云游四海,到处奔波,只能发挥小的通达能力。《易经》断其为《旅》型人格。

【解析】

1. 旅——人格类型,属性:持才小亨,云游四海。也称《火山旅》。对于为什么本格的属性属于“持才小亨·云游四海”;为什么它的人格表现是到处奔波,最后也不会有大的成就。读者可自行根据互补爻、互动爻、互助爻的平衡、损益和休咎来诊断。

2. 小亨——小的通达能力。这里指《旅》格人可发挥的智慧能力。

3. 旅——像一个人生的旅行者,云游四海,寻觅理想。指《旅》格人的处世特征。

4. 贞吉——像女人不改嫁那样守静安居就会吉祥。贞:古时束缚妇女的一种道德观。指安静,不浮躁,不改嫁等。这里针对《旅》格人的习

火山旅 (持才小亨·云游四海)

道德——云游型礼义

欲望——云游型低欲

智慧——云游型通达

理念——云游型理想

隐现——云游型表现

争合——云游型合作

性,告诫他不要总是云游不定。

(三)爻辞与解析

爻辞

初六:旅琐琐,斯其所取。灾!

断:初阴爻,属性:云游型合作。

每走到一个地方与人合作,你总是将一些不重要的琐碎小事带着。这是你个人命运的很大不幸!

【解析】

1. 初六——《旅》格人的争合要素,属性:云游型合作。

2. 旅琐琐,斯其所取——旅行时许多不重要的琐碎小器,他都将它们带着。意思是《旅》格人不断变动环境,寻求施展抱负的机会,但不得要领。琐琐:琐碎小器,指《旅》格人心中有许多不重要的打算。斯:这,这些。其:它,它们,即“琐琐”。所:助词,放在动词前。取:拿,拿着。

3. 灾——个人的不幸。这里指《旅》格人施展抱负时不得要领。这是他的很大不幸。《旅》的内禀格为“N—艮”,属于“理想—支持”型性格,这种人一般都比较幼稚单纯。“旅琐琐,斯其所取”,做事不得要领,就是此类性格的反应。“N—艮”的这种幼稚特点,将在《小过》格中看得更清楚。

六二:旅即次,怀其资,得童仆。贞。

断:二阴爻,属性:云游型表现。

你到达一个地方安定下来了,身怀通晓古今的知识,又有一个纯洁无邪,像童仆一样单纯的“寡欲”属性陪伴着,你坚定地表示,下决心要在这里施展才华。

【解析】

1. 六二——《旅》格人的隐现要素,属性:云游型表现。

2. 旅即次——旅行停下来,就要住宿了。指《旅》格人找到了一个可以施展才能的地方。即:就,住。次:外出远行所停留的处所。

3. 怀其资——身上带的旅费。这里指《旅》格人胸怀通晓古今的知识。“知识”就是《旅》格人身怀的资本。故称怀其“资”。资:金钱,资本。

4. 得童仆——得到一个可靠朴实的童仆相伴。童仆:纯洁无邪、天真寡欲的小孩。古时的知识分子常用“书僮”帮其处理一些琐事。这里指在《旅》格人的人格中有一个“低欲”属性陪伴着,它像孩童一样纯洁朴实。《易经》常把第五爻的“低欲”属性比作“孩童”或“妹子”。如“蒙童”,“归妹”。

5. 贞——纯洁、清正、执着的决心。这里指《旅》格人刚到达一个地方时,常常以表白的方式表示下决心在这里施展抱负。

九三:旅焚其次,丧其童仆。贞厉。

断:三阳爻,属性:云游型理想。

你是一个云游型理想主义者,往往脱离现实考虑你的抱负。在九三云游型理想理念唆使下,你开始对刚安定下来的环境感到不满足。你着急上火,犹如要将住宿之地焚烧掉一样。于是,你心灵中那个寡欲的童仆,也就从你的身上消失掉了。九三的理想属性使你的“云游”习性显得格外的执着。

【解析】

1. 九三——《旅》格人的理念要素,属性:云游型理想。

2. 旅焚其次——《旅》格人不现实的“理想”,对现实不满意。发火像要焚烧它的住处一样。焚:烧。指九三的理念属性使《旅》格人忧心如焚,像要烧掉他刚住下的地方。

3. 丧其童仆——童仆烧死了。指《旅》格人忧心如焚,它的“低欲”属性也就不存在了。

4. 贞厉——格外执着坚定。指在九三“理想”属性支配下,《旅》格人不安现状又要变换环境的决心。贞:坚决,执意。厉:格外,过甚,过分。

九四:旅于处,得其资斧,我心不快。

断:四阳爻,属性:云游型通达。

九四是你能够实现理想的智慧之地,在你的智慧中有着能够将知识和才能大刀阔斧发挥的能力,但你那云游型理想理念,常令你因见异思迁,你总是因惦念内心更完美的理想而郁郁不快。

【解析】

1. 九四——《旅》格人的智慧要素,属性:云游型通达。

2. 旅于处——来到一个地方。这里指《旅》格人智慧要素的属性。通过分析九四属性,描述《旅》格人喜好云游,不安于现状的处世特点。于:在。处:居住,置身某地。

3. 得其资斧——得到它的金钱和斧子。这里指九四的“通达”能力像斧子那样披荆斩棘,得到充分发挥。资:金钱,指知识。斧:砍柴的工具,指“通达”能力得到发挥。

4. 我心不快——《旅》格人的理想主义情结使他对现状有一种不满足感,为此,内心总是郁郁不快。指《旅》格人不顾及现实的理想主义心理

特点。

六五：射雉，一矢亡，终以誉命。

断：五阴爻，属性：云游型低欲。

你的六五属性是云游型低欲，总是好高骛远，喜欢变动。你应当像狩猎一样，选择羽毛光彩夺目的山鸡为对象，看准了，一箭即中，捕获最好的山鸡。这样，最终总会有成功给你带来荣誉和喜悦。

【解析】

1. 六五——《旅》格人的欲望要素，属性：云游型低欲。

2. 射雉——射击羽毛最光彩夺目的山鸡。指《旅》格人心中最好的“理想”目标。雉(zhì)：一种羽毛光彩鲜明的山鸡。古代官吏被任命时将山鸡当作礼物送给君王，以示自己忠于职守，为国家效力。

3. 一矢亡——一箭即中，山鸡死亡，捕获最好的山鸡。

4. 终以誉命——最终总是能以成功的荣誉告命。誉命：以成功的荣誉对自己生命一个交待。

· 本爻辞告诫《旅》格人以童仆之心处世，不要好高骛远，见异思迁。

上九：鸟焚其巢，旅人先笑，后号咷。丧牛于易，凶。

断：六阳爻，属性：云游型礼义。

你上九的属性是云游型礼义。在九三云游型理想支配下，你好高骛远，像一只不知归途的飞鸟，焚烧了自己的巢窝，不断地追求不切实际的理念。起初，你可能会为你构思的理想而洋洋得意。但最后，一定会因惨遭失败而号咷大哭。你的结局如此不好，完全在于你把本是老黄牛的耕耘精神，让它消失在你那不安定的变动之中，这是多么的不幸啊！

【解析】

1. 上九——《旅》格人的道德要素，属性：云游型礼义。

2. 鸟焚其巢——飞鸟烧毁了自己的巢窝。指《旅》格人好高骛远，见异思迁的不安定属性。

3. 旅人先笑，后号咷——《旅》格人一开始为自己构思的理想目标而洋洋得意，但最后注定会因失败而号咷大哭。

4. 丧牛于易，凶——牛死在不断变动的不安定之中，多么的不幸啊。指《旅》格人为“理想”奔波劳碌的黄牛精神，丧失在他的不安定变易之中。丧：死亡，消失，丧失。牛：比喻勤恳耕耘的一种精神。内禀格是“艮”的人，具有牛一样忠厚老实的人格特点，故用“丧牛”描述《旅》格人的不幸。易：起居无定的变易。指《旅》格人云游不定的习性。

§ 4.6 《火地晋》格

(一) 结构与属性

上 R—离·下 N—坤;代号: $P_{-1} \cdot H_6$

上 R—离属性: 智情兼优, 代号: P_{-1}

下 N—坤属性: 现实支持, 代号: H_6

《晋》属性: 智情兼优·现实不妄。

(二) 卦辞与解析

卦辞

晋: 康侯用, 锡马蕃庶, 昼日三接。

总断:

《晋》格: 智情兼优·现实不妄之人。

《晋》格人如果是一些有志于使国家或一个组织强盛安康的“侯爵”(康侯用), 则会得到众多的奖赏(锡马蕃庶), 能受到当政者一日三次接见那样的重视(昼日三接)。

这是“现实支持”型内禀格与“智情兼优”型认知格组合, 成为一种与《旅》格完全不同的综合人格。《晋》格与《旅》格的主要区别是理念属性不同, 《晋》格人一切从实际出发, 不好高骛远, 现实地考虑实际问题。因此, 就不会出现像《旅》格人那样的见异思迁和不安定表现。具体分析可用互补爻平衡、互动爻损益、朋比爻互助方法诊断。

《晋》格人能根据现实情况, 脚踏实地的一步一步前进。故称此类人格为《晋》型人格。晋, 即前进。与见异思迁无定态的《旅》格人有内禀性区别。《晋》格属性可归纳为: 智情兼优, 现实不妄。其结局和命运要比《旅》格人好得多。

《解析》

1. 晋——人格类型, 属性: 智情兼优, 现实不妄。也称《火地晋》。

2. 康侯用——为国家安康的侯爵拥有这种《晋》型格。这里统指那些为一个组织繁荣强盛而工作的《晋》格人。康侯: 为国家安康而工作的公侯。用: 拥有。

3. 锡马蕃庶, 昼日三接——赐得许多马, 一日之中三次受到接见。比喻得到当政者的许多褒奖, 当政者几乎离不开他, 一日之内三次接见, 与

火地晋

(智情兼优·现实不妄)

道德——慧允型礼义

欲望——慧允型低欲

智慧——慧允型通达

理念——慧允型现实

隐现——慧允型表现

争合——慧允型合作

他商讨大事。锡：同赐。蕃庶：繁多。三接：三次接见。

(三) 爻辞与解析

爻辞

初六：晋如摧如，贞吉。罔孚，裕无咎。

断：初阴爻，属性：慧允型合作。

你有慧允型合作属性。这种慧允型合作无论是成功或是挫败，只要坚定按慧允型合作精神处世就会吉祥。当你的信用还没有被人接纳时，你只要面对现实，以坦然心态对待就不会有差错。

【解析】

1. 初六——《晋》格人的争合要素，属性：慧允型合作。

2. 晋如摧如，贞吉——前进啊，或是挫败啊，只要坚定以慧允型合作精神处世就会吉祥。指《晋》格人只要坚定慧允型合作精神，无论是成功或是失败都没有关系。晋：前进；引“成功合作”。如：虚词，相当于“啊”。摧：挫败。

3. 罔孚，裕无咎——没有建立信用时，应以宽阔的胸襟对待。这样就不会有不利的后悔。罔：无，没有。孚：信用。“罔孚”的意思是还没有建立信用。裕：富裕，宽大。这里指胸襟宽厚、心态坦然。无咎：没有后悔。

六二：晋如愁如，贞吉。受兹介福，于其王母。

断：二阴爻，属性：慧允型表现。

你有慧允型表现属性。这种慧允型表现无论是成功或是忧愁，只要坚定按慧允属性进行表现就会吉祥。你有来自于六五“慧允型低欲”赐予你的洪福，她像是你的祖母一样养育着你的全部人格。

【解析】

1. 六二——《晋》格人的隐现要素，属性：慧允型表现。

2. 晋如愁如，贞吉——或是顺利前进，或是因受阻而发愁，只要坚定按慧允属性进行表现就会吉祥。

3. 受兹介福，于其王母——承受此洪福，来自于他的祖母。兹：此。介：大；洪大。王母：父亲的母亲为“王母”；即祖母。这里指六五的慧允型低欲属性。

六三：众允，悔亡。

断：三阴爻，属性：慧允型现实。

你的理念属性是慧允型现实。只要你将所有人格要素的属性都保持

在合情得当的慧允精神上,即使追求现实利益,也会一切后悔都消失得无影无踪。

【解析】

1. 六三——《晋》格人的理念要素,属性:慧允型现实。

2. 众允,悔亡——所有的要素都有合情得当的慧允属性,一切后悔都将消失。。众:大家,众人;这里指人格六个要素。《晋》格的六要素属性都是“慧允”型,故称“众允”。允:公平,合情合理,得当。悔亡:后悔消失。

九四:晋如鼫鼠,贞厉。

断:四阳爻,属性:慧允型通达。

你有慧允型通达能力,当政者会不断地褒奖晋升你。但要切记,一个人不断地得到褒奖和晋升,就会诱发他的欲望也不断地升高。欲望是一种像鼫鼠那样贪婪无节制的东西,故格外要注意坚守你那慧允型通达属性。

【解析】

1. 九四——《晋》格人的智慧要素,属性:慧允型通达。

2. 晋如鼫鼠——晋升就像鼫鼠,贪婪无节制。指一个人不断晋升会诱发欲望也上升。如果不注意节制,就会变得贪得无厌。鼫鼠:一种偷吃农作物的野鼠,秉性贪婪。比喻欲望也像鼫鼠一样贪婪。

3. 贞厉——格外坚决地守住慧允型通达属性。德。贞:坚定不移。厉:格外,过甚。

六五:悔亡。失得勿恤,往吉,无不利。

断:五阴爻,属性:慧允型低欲。

你有慧允型低欲。这将使你一切后悔都不会存在。只要做事不患得失,那你就大胆地往前吧,一定吉祥而无不利。

【解析】

1. 六五——《晋》格人的欲望要素,属性:慧允型低欲。

2. 悔亡。失得勿恤——后悔消失。得失不担忧。意即不患得失。失得:失去或得到。恤:担忧。

3. 往吉,无不利——前进吉祥,没有任何不利。

上九:晋其角,维用伐邑,厉吉。无咎,贞吝。

断:六阳爻,属性:慧允型礼义。

“慧允型礼义”是你公允得体的组织协调能力,但它是用来处理人际关系的,因此,它像是你头上的硬角。要保全它的纯洁性,必须严厉地向

自己的内心世界革命,铲除一切不道德的属性,越严厉越吉祥。不要后悔,对自己革命,少用贞德以自吝,从而使自己成为一个永远向前的〔晋〕格人!

【解析】

1. 上九——〔晋〕格人的道德要素,属性:慧允型礼义。

2. 晋其角——〔晋〕格人头上的硬角。角:见【姤】格,指〔晋〕格人道德要素的“礼义”属性。

3. 维用伐邑,厉吉——保全它的纯洁性,用自我革命的方法,越严厉越吉祥。维:保持,保全。指人格的纯洁性。伐邑:讨伐自己封地的叛逆者。指铲除内心世界中的不道德属性,即自我革命。邑:自己封地的城镇,这里指内心世界。厉吉:严厉些吉祥。

4. 无咎,贞吝——不要后悔自责,少用仁慈之心以自吝。咎:责怪,自责。贞:贞操,这里指仁慈,慈悲。吝:吝嗇,小气,这里指对自己革命,不要有仁慈心。

§ 4.7 〔离为火〕格

(一)结构 with 属性

上 R—离·下 N—离;代号: $P_{-1} \cdot H_7$

上 R—离属性:智情兼优,代号: P_{-1}

下 N—离属性:理想包容,代号: H_7

〔离〕属性:宽博仁信·慈悲包容。

(二)卦辞与解析

卦辞

离:利,贞,亨,畜牝牛,吉。

总断:

〔离〕格:宽博仁信·慈悲包容之人。

〔离〕格人具有礼义(利)、仁信(贞)、通达(亨)三种才德。在其心灵深处,储藏着母牛般包容、宽厚、克己为人的人格精神(蓄牝牛),故吉祥(吉)。

本格下卦的结构是 N—离,其朋比爻初九和九三塑造了为理想而进取的高尚德性。此种德性在六二表现属性互助下,进一步塑造出一种为

离为火

(宽博仁信·慈悲包容)

道德——博爱型礼义

欲望——博爱型低欲

智慧——博爱型通达

理念——博爱型理想

隐现——博爱型表现

争合——博爱型竞争

理想而热情洋溢的包容型内禀格。上卦的结构是 R—离,其朋比爻上九和九四塑造了很优秀的通达/礼义型身心素质。此种素质在六五寡欲属性互助下,向温、良、恭、俭、让方向发展,塑造出一种低欲智情型认知格。这两种格结合在一起,就会出现一种舍己为人有“博爱”精神的综合人格。其结构和属性用《离》卦模型表达。

《离》卦的名称叫“离为火”,其意思是说,《离》格人待人处世像冬天的火,热情包容,给人温暖。“离”的五行属丁火,在人格系统代表温热不暴,慈悲亲切属性。《离》格人有热情包容的天性和寡欲无私的认知属性,能将真、善、美之光普照众生,宽博仁信,慈悲包容。

从互动爻的损益看,九四在与初九互动中推动九四的通达能力发挥;九三在与上九互动中推动上九的礼义道德发挥。六二与六五互动中,又进一步增强《离》格的舍己为人博爱属性。从互补爻的平衡情况看,三组对应爻都是“阳/阳”或“阴/阴”互补。这是一种不甘安静的属性不平衡态。故九三爻辞说:“日昃之离,不鼓缶而歌,则大耋之嗟,凶”。意思是《离》格人一心博爱他人,对自己的享受基本不考虑。作为生命价值,到老年的时候会有一种枉为此一生的叹息,这是其个人的不幸。但卦辞仍然称赞这种人格是“利,贞,亨。蓄牝牛,吉”。

【解析】

1. 离——人格类型,属性:宽博仁信,慈悲包容。全称《离为火》。见总断解释。

2. 利,贞,亨——《离》格人具有礼义,仁信,通达三种才德。

3. 蓄牝牛,吉——《离》格人心中储藏着一一种像母牛一样的精神,故吉祥。蓄:储藏。牝:母牛。

(三)爻辞与解析

爻辞

初九:履错然,敬之无咎。

断:初阳爻,属性:博爱型竞争。

你那“博爱型竞争”使你的足迹变得纷杂交错。但只要尊重这种博爱属性的价值,就不会有过失。

【解析】

1. 初九——《离》格人的争合要素,属性:博爱型竞争。《离》人内涵着一种博爱精神。故称初九为“博爱型竞争”。见总断解释。

2. 履错然——前进的足迹纷杂交错。错然：足迹错杂样子。指《离》格人的禀性仁慈博爱。虽然以竞争的姿态向前走，但对各种观点的人都要同情包容，故足迹错杂。

3. 敬之无咎——珍惜敬重“博爱”属性的价值，就不会有过失。敬：尊重；珍惜。之：代词；指初九的博爱属性。咎：责难；过失。

六二：黄离，元吉。

断：二阴爻，属性：博爱型表现。

你待人处世像温柔的火，热情宽容。故一生吉祥。

【解析】

1. 六二——《离》格人的隐现要素，属性：博爱型表现。见总断解释。

2. 黄离——黄色的火焰。喻温情脉脉，富有人情味。黄：土之颜色。土在五行中央，代表中庸不偏不倚的德行。离：离为火。指性格温和暖人。

3. 元吉——一生吉祥。元：构成整体的一生。

九三：日昃之离，不鼓缶而歌，则大耋之嗟，凶。

断：三阳爻，属性：博爱型理想。

你以博爱型理想理念处世，对自己的人生却如西倾的太阳，眼看着时光流逝，你仍然不去敲酒坛高歌，寻求个人欢乐。也许待到晚年，你会为之而叹息，这是你个人的不幸。

【解析】

1. 九三——《离》格人的理念要素，属性：博爱型理想。见总断解释。

2. 日昃之离——西斜的太阳之光。这里用下午的太阳光来比喻《离》型人包容别人，而自己却已过壮年。昃(zè)：日西倾的景观。离：火，日光。

3. 不鼓缶而歌——不敲酒坛高歌，即不饮酒自乐。缶(fǒu)：瓦器，大肚子小口，用于装酒。

4. 则大耋之嗟，凶——就会晚年叹息，很是不幸。则：连词，表示因果关系。意为“就，便”。大耋(dié)：老到七八十岁的人。大：老。耋：七八十岁的老人。嗟(jiē)：叹息，感叹。凶：不幸。

九四：突如其来如，焚如，死如，弃如。

断：四阳爻，属性：博爱型通达。

你有博爱型通达能力，对于一些突发事情的来临，譬如火灾啦，死人啦，丢东西啦，……等等，你都能热情妥善地协调处理好。

【解析】

1. 九四——《离》格人的智慧要素，属性：博爱型通达。《离》格人能以

自己最大的热情,发挥他的组织协调能力,无论谁有事,他都会帮忙。故称博爱型通达。见总断解释。

2.突如其来如——突然发生的事情来到眼前。突如:突然地,“如”表示状态。来如:来到,来临。“如”是“到”的意思。

3.焚如,死如,弃如——火烧啦,死人啦,丢东西啦,等等。如:在词尾时表示状态。

六五:出涕沱若,戚嗟若,吉。

断:五阴爻,属性:博爱型低欲。

你的欲望属性是博爱型低欲。你自己寡欲节俭,但对别人的忧愁却常常像自己的忧愁那样,悲伤得流出滂沱涕泪的程度,此种博爱型低欲属性将会吉祥。

【解析】

1.六五——《离》格人的欲望要素,属性:博爱型低欲。见总断解释。

2.出涕沱若,戚嗟若,吉——流出滂沱涕泪,悲伤到如此程度。涕(tì):眼泪,鼻涕。沱(tuó):水势盛大的样子。戚:悲伤,忧愁。嗟:文言叹词,表示程度。若:如,像。

上九:王用,出征有嘉;折首获匪,其丑无咎。

断:六阳爻,属性:博爱型礼义。

你的道德属性是博爱型礼义。你将这种礼义完全建立在仁信的道德基础之上。如果帝王有这种属性,就是用它去讨伐叛匪也是会令人赞美的。你以德用刑兵,只杀罪大恶极的首领,只关押穷凶极恶的匪徒。其他胁从者,则一概不究。

(注:按易传义,本爻辞应为“上九:王用出征,有嘉折首,获匪其丑,无咎。”此结构亦能解析出离格上九的属性特点。笔者将标符调整是否合理,应进一步探索。本解析用调整标符的结构,供参考。)

【解析】

1.上九——《离》格人的道德要素,属性:博爱型礼义。见总断解释。

2.王用——帝王拥有这种属性。王:帝王。这里统指一些当政者,如果拥有《离》格的这种道德属性。

3.出征有嘉——出征讨伐叛匪也是可赞美的。有:跟“无”相反,表示存在。嘉:美好,可赞美的。指《离》格人那种可赞美的有“德”的礼义能力。

4.折首获(狱)匪,其丑无咎——杀首领,俘获(关押)匪徒。他们的同

党一概不予追究、处罚。折首：杀罪大恶极的首领；“折”同“杀”。获匪：俘获穷凶极恶的匪徒。获：俘获，捉住。匪：同“非”。这里指不正道的人，穷凶极恶的人。其丑：他的附从、同党。丑：类也，胁从、同党的意思。无咎：不追究，不责怪，不处罚。

§ 4.8 【火风鼎】格

(一) 结构与属性

上 R—离·下 N—巽；代号： $P_{-1} \cdot H_8$

上 R—离属性：智情兼优，代号： P_{-1}

下 N—巽属性：现实包容，代号： H_8

【鼎】属性：三德均衡·举止中庸。

(二) 卦辞与解析

卦辞

鼎：元吉，亨。

总断：

【鼎】格：三德均衡·举止中庸之人。

【鼎】格人中庸(鼎)处世，一生吉祥(元吉)，通达(亨)。

本格由低欲智情型“R—离”与现实包容型“N—巽”组合而成。低欲人配 N—巽格，一般都能将“N—巽”格中修饰的属性进行革新，从而可以得到一种较好的人格。尤其是低欲的“R—离”与“N—巽”配合，可以对“N—巽”格中的“竞争—现实”本性进行改造，使修饰(震错巽)的“合作—理想”属性变得更真实可靠。反之，“N—巽”的竞争禀性也能作用于离格的低欲属性，使“R—离”人更有进取心。这样相互影响、相互作用，就出现了一种智、情、欲三要素都很均衡的中庸人格。“智、情、欲”三要素犹如人格的三条腿，如果这三条腿比较均衡，则此人的处世风格就比较中庸。三要素均衡的人能得体地应付各种场合，在与各种人格的人沟通时亦易被接纳。本格的结构基本具备这种条件。

“三条腿”的东西是什么呢？古代有一种烹煮食物用的器具叫“鼎”，有三条均衡的“腿”，能十分稳定地盛装食物。三要素均衡的人很像这种三条腿的鼎，于是《易经》就用“鼎”来描述这种人格形象，称为【鼎】型人格。

火风鼎

(三德均衡·举止中庸)

道德——中庸型礼义

欲望——中庸型低欲

智慧——中庸型通达

理念——中庸型理想

隐现——中庸型自持

争合——中庸型合作

【解析】

1. 鼎——人格类型,属性:三德均衡,举止中庸。也称『火风鼎』。鼎:古代用于烹煮食物的一种器皿,有三条均衡的脚,能十分稳定地盛装食物。这里用来比喻“智、情、欲”三要素属性均衡的人格。

2. 元吉,亨——一生吉祥,通达。卦辞对『鼎』格人的命运进行了概括性占断。

(三)爻辞与解析

爻辞

初六:鼎颠趾,利出否。得妾以其子,无咎。

断:初阴爻,属性:中庸型合作。

你初六的属性是中庸型合作。你将原先的竞争属性颠倒过来,以“合作”的脚步去做事,这样非常有利于你去掉原人格中的不好属性。属性颠覆后,你以此像小媳妇般的属性与九四的“中庸型通达”相配合,无不利。

【解析】

1. 初六——『鼎』格人的争合要素,属性:中庸型合作。『鼎』格人三德均衡,举止中庸,其所有人格要素都具有中庸属性,故称初六为“中庸型合作”。

2. 鼎颠趾——『鼎』格人的脚被颠倒了。指竞争属性经人格修饰变成合作属性。

3. 利出否——有利于去掉凶恶性。出:摒弃,除去。否:凶恶,指原本的初爻是很恶的竞争。

4. 得妾以其子,无咎——得到的小媳妇属性依顺它儿子的属性,无不利。指初六的合作和九四的通达相结合。初六和九四是互动爻,初六变成合作属性后就会依顺九四的通达属性,以合作的态度发挥通达能力。由于初六是先天性要素,九四是后天认知性要素,故称九四是初六的儿子。妾:小媳妇,指初六修饰的合作属性。其子:它的儿子;指九四的通达属性。

九二:鼎有实,我仇有疾,不我能即。吉。

断:二阳爻,属性:中庸型自持。

你有中庸型自持性格。即使仇人因有怨恨而诽谤你,说你的坏话,你也只当没有听到,仍然能去接近他。这种属性很吉利。

【解析】

1. 九二——《鼎》格人的隐现要素，属性：中庸型自持。见对初六的解释。

2. 鼎有实——《鼎》格人有自持不爱表白的性格。实：实线，指九二的自持属性。

3. 我仇有疾——我的仇人对我有怨恨。我仇：《鼎》格人的仇人。我：《鼎》人自己。仇：怨恨很深，不能解开称“仇”。有疾：有怨恨，指《鼎》格人的仇人对他有怨恨。疾：恨，怨恨（疾恶如仇）。

4. 不我能即，吉——诽谤我，说我坏话，仍然能去接近他，这样作很有利。不我：说我的坏话，诽谤我。不：表示否定的意思。能即：能去接近他。即：靠近。

九三：鼎耳革，其行塞。雉膏不食，方雨亏悔。终吉。

断：三阳爻，属性：中庸型理想。

九三的属性是中庸型理想。这个理想是修饰属性。经六五低欲对它进行革新。使其变成比较稳定的“中庸型理想”，从而塑造了你的《鼎》型人格。

用这种革新后的属性处世，在你的行为中就出现了像革去鼎耳之“鼎”的属性，有一种不便移动的阻塞感。你常常表现一种即使那边有味道鲜美的山鸡肉，也有节制地不去吃的决心。但在你的内心深处，仍有“天在下雨，不能去吃雉膏了”，觉得个人利益受到亏缺的后悔感。这种自我节制现实欲的属性，最终会有好结果。

【解析】

1. 九三——《鼎》格人的理念要素，属性：中庸型理想。《鼎》格人的理念原本是“现实”，经人性修饰，变成了“理想”属性。见对初六的解释。

2. 鼎耳革——鼎的耳朵受到革新。这里指六五低欲属性将九三修饰的理念属性革新，变成了一种真正能自我节制现实欲的理想理念。鼎耳：鼎的耳朵。在鼎器上有两个形状像耳朵一样的东西。

3. 其行塞——他的行为阻塞。因为《鼎》格人自性的理念毕竟是“现实”，尽管得到革新，但仍然留恋自性中对现实利益的追求。所以，行为表现有进退两难的阻塞样。

4. 雉膏不食——即使是山鸡的肥肉也不去吃。雉(zhì)：一种味道鲜美的山鸡。膏：肥肉。“雉膏”即山鸡的肥肉。

5. 方雨亏悔——一种有感于天正在下雨，不能去赴宴，吃不到雉膏而亏缺的后悔情结。方雨：正在下雨；方：正。亏悔：因吃亏而后悔。

6. 终吉——最后有好结果。本爻辞对《鼎》格人理念属性革新后的心态进行详细描述,最后得出了“终吉”的结论。

九四:鼎折足,覆公餗,其形渥,凶。

断:四阳爻,属性:中庸型通达。

你的智慧属性是中庸型通达。虽然你有很强的通达能力,但初六的“鼎颠趾”属性使你不能放开手脚发挥这个优点。在你发挥通达能力时,往往像一个瘸腿的鼎器,站立不稳,将大家吃的美食打翻,弄得湿淋淋的十分狼狈。这种属性对你不利。

【解析】

1. 九四——《鼎》格人的智慧要素,属性:中庸型通达。见对初六的解释。

2. 鼎折足——鼎器的腿折断了。指《鼎》格人在革新理念要素的同时,也革新了争合要素的属性,使其在发挥九四能力时缺少竞争力。通达是一种需要竞争精神支持的属性,缺少竞争,通达能力就发挥不好,故称九四的属性是“折足型通达”。

3. 覆公餗——打翻了大家吃的美食。这里指因为“鼎折足”而将事业搞砸。覆:倾倒,打翻。公:大家的,共同的,指公事。餗(sù):用八珍煮成的米羹,即美食。

4. 其形渥,凶——他外表弄得湿淋淋的样子,对九四能力发挥很不利。比喻《鼎》格人的折足型通达,在表现时的一种狼狈相。形渥(wò):沾成湿淋淋的样子。形:样子,形态。渥:沾湿,淋湿。

六五:鼎,黄耳金铉,利贞。

断:五阴爻,属性:中庸型低欲。

你的欲望属性是中庸型低欲。《鼎》格人的这种中庸型低欲和九三中庸型理想合起来,犹如鼎器上的黄色耳朵和金色耳环,配备得十分和谐均衡。坚守这种属性有利。

【解析】

1. 六五——《鼎》格人的欲望要素,属性:中庸型低欲。见对初六的解释。

2. 鼎,黄耳金铉,利贞——《鼎》格人九三理念和六五低欲,犹如在鼎器黄色的耳朵上又配了金色的耳环,坚持这个属性有利。这里将九三比作《鼎》格人的耳朵,将六五比作耳环,形容“低欲”属性与“理念”属性配合十分和谐得当。黄:土之颜色。指中庸属性。金:坚硬的,结实的,“金”和

“黄”指中庸属性稳定牢固。铉：鼎器耳朵上的吊环。贞：坚决守在这个属性上不动摇。

上九：鼎玉铉，大吉，无不利。

断：六阳爻，属性：中庸型礼义。

你有中庸型礼义。它犹如是鼎器上的玉铉，纯洁美丽，发扬光大这个属性有利，没有任何不好之处。

【解析】

1. 上九——《鼎》格人的道德要素，属性：中庸型礼义。见对初六的解释。

2. 鼎玉铉——鼎器上的玉铉。玉：一种半透明的矿岩，可雕刻工艺品。用玉铉比喻《鼎》格人在六五低欲属性支配下，其人格中已有像玉一样洁白美丽的道德。铉(xuàn)：横贯鼎耳用以扛鼎的器具。

3. 大吉，无不利——发扬光大这种属性有利，没有不好之处。大：发扬光大。

第5章 八种 R-巽(巽类)人格解析

R-巽格的结构为聪明—高欲—礼义。在易卦中由六四、九五、上九三爻组成,代表智慧、欲望、道德三要素属性和结构。这种格的最大特点是:欲望特高,善用礼仪,具有很强的沟通交际能力。但由于智慧中缺少“通达”属性,在需要扎扎实实用智商的场合一窍不通,也不感兴趣。这种高欲但无“通达”能力的结构,对其综合人格所产生的直接后果是,一般都很难兼顾“仁信”之德。为了实现心中求成和求同动机,此类人会用“小聪明”或无信不仁之举,以搪塞其高欲行为。故“仁信”之德在巽格人身上是很难真正恒久保持。R-巽是一种典型的公关交际格。巽有“风”的属性,飘忽无定,礼而欠信。其智慧、欲望、道德三要素属性如下:

智慧属性:聪明——灵聪精明 不善通达

欲望属性:高欲——主动进取,不甘人后

道德属性:礼义——知礼懂义,唯欠仁信

R-巽的天“才”(道德格)由上九和九五组成。与R-乾一样,都属于高欲礼义型。但两者的区别在于,R-乾人的高欲礼义依托于通达型智慧,具有自强不息的人格精神。而R-巽人的高欲礼义无此通达能力,不具备自强的智慧条件。因此,两者的道德形态就会表达出完全不同的属性信息。R-乾人的道德形态中会有一种开拓创新、自强不息的属性;而R-巽人的道德形态只能给人一种公关交际的属性信息。在竞争激烈的现实生活中,有的学者提出了一个曾风靡世界的处世公式:

$$80\% \text{情商} + 20\% \text{智商} = 100\% \text{成功}$$

这一公式的真伪性,在博大渊深的《易经》面前,将不证自破。在近几年的“情商学”引导下,现代社会中认知“R-巽”属性的人不少,有的人取得了非常辉煌的成功;有的人则在短暂成功后跌入万丈深渊。还有的人却依然一生庸庸。这种认知属性相同,命运和结局不同的原因,《易经》有很精辟的解释。如果你是一个认知了R-巽属性的人,通过本章内容学习,也许能领悟到把握吉凶祸福的有效方法。八族内稟格配上R-巽,可得八种综合人格。这八种综合人格是:

E-1.《风天小畜》格: 上R-巽·下N-乾,代号: $P_{+E} \cdot H_1$



- E-2.《风雷益》格： 上 R—巽·下 N—震,代号: $P_{+E} \cdot H_2$
 E-3.《风泽中孚》格： 上 R—巽·下 N—兑,代号: $P_{+E} \cdot H_3$
 E-4.《风水涣》格： 上 R—巽·下 N—坎,代号: $P_{+E} \cdot H_4$
 E-5.《风山渐》格： 上 R—巽·下 N—艮,代号: $P_{+E} \cdot H_5$
 E-6.《风地观》格： 上 R—巽·下 N—坤,代号: $P_{+E} \cdot H_6$
 E-7.《风火家人》格： 上 R—巽·下 N—离,代号: $P_{+E} \cdot H_7$
 E-8.《巽为风》格： 上 R—巽·下 N—巽,代号: $P_{+E} \cdot H_8$

§ 5.1 《风天小畜》格

(一) 结构与属性

上 R—巽·下 N—乾,代号: $P_{+E} \cdot H_1$
 上 R—巽属性:公关交际,代号: P_{+E}
 下 N—乾属性:理想控制,代号: H_1
 《小畜》属性:密云不雨·畜养乾性。

(二) 卦辞与解析

卦辞

小畜:亨。密云不雨,自我西郊。

总断:

《小畜》格:密云不雨·畜养乾性之人。

《小畜》人处世通达顺利(亨)。其处世虽然用欠缺信义的交际型“巽”格(密云),但仍能固守在男子汉的“乾”属性上不动摇(自我西郊),不丧失仁信之德(不雨)。

这是一个认知格“R—巽”与内禀格“N—乾”相配合的综合人格。R—巽是一种典型的公关交际型人格。其特点是高欲又喜好交际,但往往不讲信义。内禀格 N—乾是一种理想控制型人格,其特点是自持内向,不计小节,有一种男子汉大丈夫的气质。“巽”和“乾”两种属性在表现形态上完全不同,两相结合之后,就塑造了一种称为“密云不雨,自我西郊”的《小畜》人格。

所谓“畜”是饲养动物的意思。动物是大自然的造化,我们人类的自性格也是大自然的造化。在人性定律支配下,人类都会潜意识地放弃非人性属性,追求好的人性属性。显然,N—乾属性要比 R—巽属性好得

风天小畜

(密云不雨·畜养乾性)

道德——畜乾型礼义

欲望——畜乾型高欲

智慧——畜乾型聪明

理念——畜乾型理想

隐现——畜乾型表现

争合——畜乾型竞争

多。于是就会出现畜“乾”的综合人格〔小畜〕。

卦辞“密云不雨”是指 R—巽格的表现属性。描述在交际中虽然飘忽不定,但在 N—乾属性支配下,还不至于发展到不讲信义的地步。故称“密云不雨”。卦辞“自我西郊”是指该类人虽然以交际格表现,但仍然能固守在“乾”属性上不动摇。西郊:乾的方位,代表内禀格。“乾”是男子汉属性,“自我西郊”是指〔小畜〕格人具有“畜”养先天男子汉秉性的处世特征。因为内禀格“乾”的结构与其自然格完全相同,故〔小畜〕格人畜养的是天然秉性。卦名用“畜”而不用“蓄”,就是指畜养的是天然造化的属性。

尽管此类人能以畜养男子汉秉性的态度处世,但〔小畜〕格人的飘忽不讲信义属性,在人格中仍然占有很重要位置。故上九爻辞告诫他“既雨既处,尚德载。妇贞厉,月几望,君子征凶。”这是提醒他要克服 R—巽属性的不利影响。可见,〔小畜〕格人畜养乾性的力度,比之〔大畜〕格要差许多。

【解析】

1. 小畜——人格类型,属性:密云不雨,畜养乾性。也称〔风天小畜〕。其卦象是一个飘忽的交际型人,受制于坚强沉稳的男子汉属性。“小畜”的意思是轻度放弃飘忽不讲信义的“巽”属性,畜养沉稳刚毅的男子汉“乾”属性。小:数量少的,轻度的。畜:饲养动物称畜。这里指牧畜〔小畜〕人格中自然生成的“乾”属性。

2. 亨——通达顺利。对〔小畜〕人格处世特点和命运的总断。

3. 密云不雨——乌云密布但不下雨。指〔小畜〕格人虽然用“巽”属性表现,但不会丢掉仁信之德。〔小畜〕的上卦属性是“巽”,代表飘忽无定的“风”。用于人格是“公关交际”的意思。此类人处世像天上的密云,飘忽无定,不讲信义。故这里用“雨”来比喻这种不良属性。意思是内禀格是乾的〔小畜〕格人,尽管也有交际特征,但处世做事还不至于不讲信誉。故称“密云不雨”。

4. 自我西郊——自觉地固守在“乾”属性地盘上,用“乾”属性指导人生。西郊:城镇西部的郊野。根据五行理论,西方位代表乾庚金。“自我西郊”就是指自我停留在“乾”的属性上不动摇。

(三)爻辞与解析

爻辞

初九:复自道,何其咎? 吉。

断:初阳爻,属性:畜乾型竞争。

你的竞争属性是畜乾型竞争。你回到这个真正是一个男子汉的属性上进行表现有什么过错呢？尽管复归本性表达吧，这对你是有利的。

【解析】

1. 初九——『小畜』格的争合要素，属性：畜乾型竞争。『小畜』格人有畜养乾性的人格特征。在所有人格要素中都有这种属性，故称初九为“畜乾型竞争”。见卦辞解释。

2. 复自道——回复到自己的本性上。复：回归。自道：自己天生的属性。道：创生万物的一种“时空”闭合的能量。这里指畜乾型竞争属性。

3. 何其咎？吉——有什么过错呢？完全有利。因为『小畜』格人的“竞争”具有男子汉讲信用的精神，用这种属性表达“竞争”不会受人责难，故吉祥。

九二：牵复，吉。

断：二阳爻，属性：畜乾型自持。

九二的属性是畜乾型自持。它能引领你回归到自持的“乾”格进行人格表现，此属性对你很有利。

【解析】

1. 九二——『小畜』格的隐现要素，属性：畜乾型自持。见对初九的解释。

2. 牵复，吉——引领『小畜』格人回归到“乾”格的属性处世。指九二的“自持”。牵：引领。复：回归。因为九二的“自持”能牵制“巽”格的交际属性，故称“牵复”。

九三：舆说辐，夫妻反目。

断：三阳爻，属性：畜乾型理想。

九三的理念属性是畜乾型理想，但你认知了一种爱好交际，欠缺信义的“R—巽”格。你的“理想”理念在缺少信义的情况下进行表现，这就像大车的轮子脱去车辐条一样，对你的理想理念会造成不良影响。你的理想与欠缺仁信的道德结合，就像夫妻吵架一样，行为表现将会很不协调。

【解析】

1. 九三——『小畜』格的理念要素，属性：畜乾型理想。见对初九的解释。

2. 舆说辐——车轮脱去辐条。舆：车。这里指『小畜』格人心灵中的“理想”之车。说：同脱。辐：连接车辆和车轴之间的直条。比喻『小畜』格人的理念之车，受到“巽”格交际型礼义要素的不良影响。

3. 夫妻反目——夫妻之间吵架。指九三的“理想”理念与上九缺少仁信的“礼义”之间不协调。在易卦中，三爻与上爻是互动爻，两者属性不可出现矛盾，如出现矛盾，就会像夫妻吵架那样影响综合人格的属性。

六四：有孚，血去惕出。无咎。

断：四阴爻，属性：畜乾型聪明。

你用六四的“畜乾型聪明”属性塑造了你的诚信心。有了诚信心，你的血性脾气就会离去，忧愁也将解除。这样就不会有过失。

【解析】

1. 六四——『小畜』格的智慧要素，属性：畜乾型聪明。见对初九的解释。

2. 有孚，血去惕出——有诚信心，血腥脾气就会离去，忧虑也将排除。血：血性；形容倔强刚烈的脾气。指下“乾”的阳刚脾气。惕(tì)：忧虑；忧愁。

3. 无咎——不会有过失。

九五：有孚挛如，富以其邻。

断：五阳爻，属性：畜乾型高欲。

你的欲望属性是畜乾型高欲。你只要在此属性中注入仁信之德，你就能咬咬牙，紧握双手(有孚挛如)下决心努力学习，充实六四智慧爻中无通达能力的缺陷(富以其邻)。

【解析】

1. 九五——『小畜』格的欲望要素，属性：畜乾型高欲。见对初九的解释。

2. 有孚挛如——有仁信之德，就会紧握双手，下决心努力学习。有孚：有信用。挛：手脚卷曲不能伸开，即痉挛。挛如：像“痉挛”那样，意思是咬咬牙，紧握双手，下决心努力学习。

3. 富以其邻——充实邻爻六四的智慧。使智慧要素中不仅有聪明属性，还具备通达能力。在中国文化中，智慧要素有“智”和“慧”两种属性。“智”代表通达，“慧”代表聪明。“巽”格的智慧要素中缺少通达属性，所以要充实它。富：使……充实。以：把，将。其邻：它的邻居，指九五的邻爻六四。

· 本爻辞的全部意思是，九五的高欲属性中如果有诚信之德，就会将精力放在提高自身素质上，增强自身的通达能力，把智慧变得更充实些。

上九：既雨既处，尚德载。妇贞厉，月几望，君子征凶。

断：六阳爻，属性：畜乾型礼义。

在你的礼义中缺少一种仁信之德。既然这种属性已经表现了，也确

实存在着,那你还可以将“仁信”之德充实到本爻,以克服这个缺陷。女人保持贞操需要决心,月亮明亮需要在十五满月后。即使是一个道德高尚的人,用“巽”属性做事,早晚会有凶险。

【解析】

1. 上九——《小畜》格的道德要素,属性:畜乾型礼义。见对初九的解释。

2. 既雨既处——既然已经表现了,也确实存在着。指《小畜》人格中缺少仁信属性。既雨:既然已经下过雨了。这里的“雨”是指将无仁信的道德属性表现出来。卦辞说“密云不雨”是指人格的总趋势,但《小畜》人格缺少仁信的毛病不可能一点也不暴露,故有“既雨”之说。既处:既然已经存在着。处:存在,置身。

3. 尚德载——还可以将仁信之德充实进来。尚:还。德:仁信。载:充满,充实。德载:仁信之德充实到本爻(上九)。

4. 妇贞厉,月几望——女人守贞操需要决心,月亮明亮需要满月。妇贞:女人的贞操。厉:严格,切实,下定决心的意思。几:农历十五日以后。望:满月,也叫望月。几望:指在农历十五满月后。

5. 君子征凶——即使是道德高尚的人,用“巽”格的礼义去做事,也很不利。君子:道德高尚的人。征:寻求,希望得到,意思是去做事。凶:与“吉”相反,凶险;不利。

§ 5.2 【风雷益】格

(一) 结构与属性

上 R—巽·下 N—震:代号: $P_{+E} \cdot H_2$

上 R—巽属性:公关交际,代号: P_{+E}

下 N—震属性:现实控制,代号: H_2

【益】属性:逐利高手·立心难恒。

(二) 卦辞与解析

卦辞

益:利有攸往,利涉大川。

总断:

【益】格:逐利高手·立心难恒之人。

风雷益

(逐利高手·立心难恒)

道德——逐利型礼义

欲望——逐利型高欲

智慧——逐利型聪明

理念——逐利型现实

隐现——逐利型表现

争合——逐利型竞争

【益】格人见有利可图就会前往去争取(利有攸往);见有大利可图,更冒着过大河那样的风险去努力追求(利涉大川)。

本格是由“R—巽”与“N—震”组合而成的一种综合人格。如果与【小畜】格相比较,这里N—震的属性是“现实控制”型,而【小畜】格的N—乾属性是“理想控制”型。两者的区别就在于“理念”属性不同,于是,就会塑造出一种与【小畜】格完全不同的综合人格。其处世特点是,见利就进,见大利就去冒险。这是一个逐利高手,《易经》断其为【风雷益】格。

在【益】格的结构中,内禀格与认知格三对“互动爻”搭配得恰到好处。初爻的“竞争”与四爻的“聪明”合拍;二爻的“表现”与五爻的“高欲”合拍;三爻的“现实”与六爻的“礼义”合拍。这种“合拍”能使内禀属性与认知属性在人格表现时互动互进。可以说,两者配合得天衣无缝,相得益彰。“聪明”使他的“竞争”更加有效;“高欲”使他的“表现”永不停息;“礼义”使他对“现实”利益的追求,更增加了成功的手段。“益”是“增益”的意思,即认知格三要素都能给内禀格增补力量。

【益】格人的内禀格属性是“现实控制”;认知格的属性是“公关交际”,这种结构决定了它具有为现实利益而积极行动的能力。因此,这是一个极为典型的“逐利高手”格。“风雷益”的意思是,像刮风打雷一样迅猛激烈,毫不含糊地去逐利。这种人一般都缺少仁信之德。最后,将因“立心难恒”而有不好下场。

【解析】

1. 益——人格类性;属性:逐利高手,立心难恒。也称【风雷益】。其卦象是一个交际人(巽)乘“雷”(震)而动。有雷厉风行,毫不含糊追逐利益之象。根据互动爻对应互动原理,【益】格人的生理层面竞争(初九)属性,得到聪明(六四)属性的互动增益;心理层面的表现(六二)属性,得到高欲(九五)属性的互动增益;心灵层面的现实(六三)属性,对礼义(上九)属性逆增益,使其“礼义”表现得更恰到好处。在这种增益下,其自性格的处世方式就能表现得非常得体有力。由于此类人的智慧属性中缺少“通达”能力,故一般都以公关交际方式来实现动机。《易经》称此类人为【益】格人,这里的“益”有两层意思,一是指内禀格与认知格诸要素在互动中属性得到增益。二是指这些得到增益的属性都有利于追逐现实利益。故【益】格的属性归纳为:逐利高手,立心难恒。

2. 利有攸往——见有利就前往。利:利益,好处。

3. 利涉大川——见有利能冒着危险去过大河。利:利益,好处。

(三) 爻辞与解析

爻辞

初九：利用为大作，元吉。无咎。

断：初阳爻，属性：逐利型竞争。

初九的属性是逐利型竞争。你的初九受到六四补益，因此，使你的竞争更加有力。但要切记，这种能力和由此而得到的利益，如用于对社会和大众有利的大事，就开始吉祥。这样处理，肯定不会错。

▲这是分析初九/六四“互动爻”互动损益的爻辞。本爻的竞争与六四的聪明属性互动，六四给初九予推动，使【益】格人的竞争变得更聪明。对动机潜能发挥非常有利，增强了【益】格人的逐利能力。故爻辞告诫他“利用为大作，元吉”。

【解析】

1. 初九——【益】格人的争合要素，属性：逐利型竞争。在【益】格人的六个人格要素中，都具有“逐利”的属性，故称初九的属性为“逐利型竞争”。见对卦辞“益”的解析。

2. 利用为大作，元吉——逐利和逐利的能力，用于对社会作有利的大事，就会开始吉祥。大作：大事。指对民众和社会有利的事。元吉：开始吉祥。元：最初，开始，起始。

3. 无咎——不要自责；不要后悔；保证不会有错。这里指【益】格人将逐得的利益“用为大作”不会有错。

六二：或益之，十朋之龟弗克违。永贞吉。王用亨于帝，吉。

断：二阴爻，属性：逐利型表现。

六二的属性是逐利型表现。你的“六二”受到“九五”补益，因此，使你的“表现”更为热情洋溢。这种补益促成了你的综合人格属性演化为贪得无厌的逐利格。就是用价值十朋的大龟来占卜，结果也会如此。因此，你必须永保贞操才会吉利。你的逐利能力和所逐得的利益，必须像帝王祭祀天帝那样，虔诚地造福社会，为人民办好事，这样就会吉祥。

▲这是分析六二/九五“互动爻”互动损益的爻辞。本爻的表现与九五高欲属性互动，九五推动六二尽情地表现，它使【益】格人有一种永不满足的情结，推动他贪得无厌地去逐利。故爻辞再次告诫他“永贞吉。王用亨于帝，吉”。

【解析】

1. 六二——【益】格人的隐现要素,属性:逐利型表现。见对卦辞“益”的解析。

2. 或益之——有人(九五)给补益。或:某人,有人;这里指九五的“高欲”给六二的“表现”属性增加了动力,使其“表现”更为热情洋溢。使他增强了逐利能力。益之:增加,得到,这里的“之”作代词用,虚指六二。

3. 十朋之龟弗克违——即使用价值十朋的大龟占卜,结果也是如此,这是不可违背的。这里用“占卜”来说明,【益】格人的逐利表现和能力,是由人格的结构所决定的。因此,他所出现的“风雷益”属性,是一种不可抗违的规律。十朋之龟:《汉书·食货志》中说:元龟,是长一尺二寸的大龟,价值十朋,古人常用灵龟占卜吉凶。这里的“之”用法相当于“的”。朋:古代将两枚贝币称一朋。克:能。违:背,反,不遵守。

4. 永贞,吉——恒守贞操,吉祥。

5. 王用享于帝,吉——帝王用它祭祀天帝,吉祥。告诫【益】格人逐利时,应当像帝王祭祀天帝那样虔诚地造福国家和人民。

六三:益之用凶事,无咎。有孚中行,告公用圭。

断:三阴爻,属性:逐利型现实。

六三的属性是逐利型现实。你的六三受到上九的推动,使你的逐利能力又得到增强。因此,你逐得的利益,如果是用于灾祸一类的事,则不会遭到人们非议。你在逐利时一定要讲信用,要用中肯合宜的行为,须有像士大夫向王公述职时手持“圭”那种诚信心。

▲这是分析六三/上九“互动爻”互动损益的爻辞。本爻的现实与上九的礼义属性互动,上九推动六三在实现“现实”理念方面的行为更加磨练,使【益】格人有一种非常优秀的逐利能力。故爻辞再一次告诫他“有孚中行,告公用圭”。

【解析】

1. 六三——【益】格人的理念要素,属性:逐利型现实。见对卦辞“益”的解析。“礼义”概念与西方心理学中“情商”概念接近。

2. 益之用凶事,无咎——追逐利益及其所得,用在灾祸等事情上面。凶事:灾祸一类的事。

3. 有孚中行——有信用和公正合宜的行为。有孚:有信用。中行:公正的,不偏不倚的行为。

4. 告公用圭——士大夫向王公述职时,手里拿着表示守信的圭。圭(guī):一种用玉制成的工艺礼品,方正有棱角,以象征诚信。

▲本爻告诫【益】格人在追逐现实利益时,要用六四的“聪明”属性好好考虑考虑。要三思而行,将“仁信”之德贯穿在逐利行为始终,这样才会吉祥无恙。

六四:中行,告公从。利,用为依迁国。

断:四阴爻,属性:逐利型聪明。

六四的属性是逐利型聪明。你应当用本爻的聪明属性把握好自己的逐利行为,只有在公正合宜的情况下才可批准去逐利。逐得的利益,必须用于像“为依迁国”那样的事,以增益人民的福祉。

▲这是分析六四/六三“平衡爻”互补平衡的爻辞。本爻的聪明属性与六三的现实属性互补,构成了一种为现实利益而用聪明智慧的结构。这是一种动机驱力的能量属性极不平衡的互补。六四不仅不能平衡六三的动机,反而增补这一属性。故告诫他要逐利时应当“中行,告公从”。

【解析】

1. 六四——【益】格人的智慧要素,属性:逐利型聪明。见对卦辞“益”的解析。

2. 中行,告公从——逐利行为公正合宜,则聪明的智慧就从之。中行:公正合宜的行为。中:公正的,不偏不倚的。告公:求告王公。指六三的“现实”属性向四爻的“聪明”属性告问可否逐利。

3. 利,用为依迁国——逐得的利益,用于“为依迁国”那样的事。为依迁国:替依靠当政者力量生存的百姓迁居到好环境居住。为:替,给。依:依靠。迁国:将“邑国”的居民集体移居到别处去居住。“邑国”是小的城镇诸侯。

九五:有孚惠心,勿问元吉。有孚,惠我德。

断:五阳爻,属性:逐利型高欲。

九五的属性是逐利型高欲。因此,你应当用信用来恩泽自心,不要先去问卜所作事情的利益有多少。有了信用,就能泽养你的自德。

▲这是分析九五/六二互补、互动情况的爻辞。九五高欲与六二的表现属性相结合,是属于顺增益互动和动平衡互补关系,其高欲和表现属性能充分调动内驱力进行动机表达。由于其理念属性是现实,且缺少诚信,故爻辞告诫他“有孚,惠我德”。

【解析】

1. 九五——【益】格人的欲望要素,属性:逐利型高欲。见对卦辞“益”的解析。

2. 有孚惠心——用信用恩泽自心。惠:给予,恩泽予。

3. 勿问元吉——不去问卜整个事情可得多少利益。元吉:整个事情的好处。

4. 有孚,惠我德——有了信用,就能泽养自己的道德。

上九:莫益之,或击之。立心勿恒,凶!

断:六阳爻,属性:逐利型礼义。

上九的属性是逐利型礼义。在你的道德要素中,存在着结构性不讲仁信的礼义属性,这种礼义属性将会引起公愤。没有谁再增益你,或许还会群起而攻击你。这是你不能持之以恒,树立纯正道德心所得到的下场。非常凶险啊!

▲这是分析上九/初九“平衡爻”互补平衡的爻辞。本爻的礼义与初九的竞争不能得到动机内驱力的属性平衡,使初九的属性蜕变为缺德型竞争。【益】格人即成为逐利之徒。故爻辞最后断他“立心难恒,凶!”

【解析】

1. 上九——【益】格人的道德要素,属性:逐利型礼义。见对卦辞“益”的解析。

2. 莫益之,或击之——没有谁再增益他,也许还会群起而攻击他。

3. 立心勿恒,凶——树立的道德心不能坚持到底,非常凶险。立:树立,建立。心:心灵;道德之心。这里所说的“立心”可作“树立道德之心”解。

▲【益】格的认知属性为 R—巽,属于言而无信的交际格。内禀格 N—震从自然格 Z—兑演化而来,有强烈追求现实利益的竞争意识。此格从互动损益、朋比休咎、互补平衡三个方面分析,可以得出这是一个逐利高手格。①三对互动爻都有增强其逐利属性的功能。②朋比爻所反映的德智理性较为不好。初九/六二/六三朋比为“现实—表现—竞争”德性;六四/九五/上九朋比为“礼欠信”交际格。③三对平衡爻在互补中属性不平衡。初九与上九不平衡,使竞争中缺少仁信道德;九五与六二动平衡,使表现更尽情;六四与六三不平衡,智慧中缺少为实现现实理念的通达能力。三对互补爻都不能有效平衡。因此,这是一个动机驱动力强,道德品质差,内禀能量属性不平衡的人格。故易辞断其“利有攸往,利涉大川。立心难恒,凶!”

作为易学分析法则的一个范例,笔者将本卦和《损》卦解析附在“附录二”,读者可以仔细体会易学分析中的逻辑思维法则。

§ 5.3 《风泽中孚》格

(一) 结构与属性

上 R—巽·下 N—兑;代号: $P_{+E} \cdot H_3$

上 R—巽属性:公关交际,代号: P_{+E} .

下 N—兑属性:理想理智,代号: H_3 .

《中孚》属性:豚鱼之孚·翰鸡自鸣。

(二) 卦辞与解析

卦辞

中孚:豚鱼,吉利。涉大川,利贞。

(注:按易传义,本卦辞应为“中孚:豚鱼吉。利涉大川,利贞。”)

总断:

《中孚》格:豚鱼之孚·翰鸡自鸣之人。

《中孚》格人有普通百姓用猪和鱼做祭祀那种简明朴实的心态(豚鱼),故吉祥顺利(吉利)。要做像过大河那种艰难冒险事(涉大川),宜坚守仁信之德(利贞)。

《中孚》人格由认知格“R—巽”与内禀格“N—兑”结合而成,具有适中的信用形象。故称《中孚》人格。中孚:适中的信用,卦辞以“豚鱼,吉利”概括之。意思是《中孚》格人有老百姓用猪和鱼作“祭祀”那种朴实的诚信,来表现他的处世人格。

【解析】

1. 中孚——人格类型,属性:豚鱼之孚,翰鸡自鸣。也称《风泽中孚》。其卦像是一个交际型人(巽)小心地在沼泽地(兑)上行走。此类人的认知格“R—巽”尽管属于“欠信”的交际格,但由于其内禀格“N—兑”是从自然格“Z—巽”修饰而来,具有“理想—合作”的秉性。故“R—巽”在与“N—兑”互动互补中,其“欠信”的道德属性已得到改善。这类人在处世做事时,能给人一种较为适宜得体的信用感。故称此类人格为《中孚》格。但由于这种信用是在“R—巽”支配下发生,常常在做了一点有信用之事后,就言过其实地大吹大擂,像“翰音登于天”那样高调低行。故笔者将此类综合人格的属性归纳为:豚鱼之孚,翰鸡自鸣。属于市井一类人格。中:适宜,合宜。孚:信用。中孚:得体适宜的信用。

风泽中孚

(豚鱼之孚·翰鸡自鸣)

道德——豚鱼型礼义

欲望——豚鱼型高欲

智慧——豚鱼型聪明

理念——豚鱼型现实

隐现——豚鱼型自持

争合——豚鱼型竞争

2. 豚鱼, 吉利——像平民百姓用豚和鱼作祭祀的那种心态处世, 吉祥有利。豚鱼:《礼记·王制》中说:平民于春秋两季, 用豚和鱼祭祀。身份低的平民, 虽然简单的用豚和鱼作祭祀, 但虔诚, 所以吉祥。用豚鱼比喻《中孚》格人以适中的诚信处世吉祥有利。豚:猪, 祭祀用的一种小乳猪。

3. 涉大川, 利贞——做过大河那样艰难冒险事, 宜坚守仁信之德。涉大川:过大河; 比喻做艰难的大事。利贞:宜坚守仁信之德。

(三) 爻辞与解析

爻辞

初九:虞吉。有它不燕。

断:初阳爻, 属性:中孚型竞争。

初九属性是中孚型竞争。你在表现竞争属性时, 总是反复思量揣度。这种三思而后行的中孚属性对你很有利。不过, 有了这种属性, 常常使你心神不安。

【解析】

1. 初九——《中孚》格人的争合要素, 属性:中孚型竞争。《中孚》格的下卦 N—兑从自然格 Z—巽蜕变而来, 在其“竞争”属性中内涵有很强的“合作”秉性。常常在争合之间犹豫不决, 表现出中庸厚道的一种竞争姿态。故称初九为“中孚型竞争”。

2. 虞吉——三思而行吉祥。虞:推测, 忖度, 思量, 揣度, 意即“三思而行”。

3. 有它不燕——有了这个属性(初九:修饰的竞争), 使《中孚》人心神不安。燕:安定的意思。古通“宴”, 如“燕居”。“不燕”是指《中孚》人在修饰的属性支配下, 内心存在一种竞争与合作的矛盾情结。

九二:鸣鹤在阴, 其子和之; 我有好爵, 吾与尔靡之。

断:二阳爻, 属性:中孚型自持。

九二的属性是中孚型自持。虽然你的隐现(鸣鹤)属性是自持(在阴), 但你的认知格 R—巽(其子)有非常爱好交际的属性, 只要“九二”有想法, “巽”格就会出面去交际(和之)。你虽然不善表白, 但能用自己的好酒去与朋友分享。

【解析】

1. 九二——《中孚》格人的隐现要素, 属性:中孚型自持。见对初九的解释。

2. 鸣鹤在阴——爱叫的鸟在暗处。因为二爻是人格的表现要素，其正位爻应当是六二。但本卦中的九二属于错位爻，具有自持不善表白的属性。应当表白的要素不能表白，故说九二为“鸣鹤在阴”。鸣鹤：爱叫的鹤鸟。这里指二爻表现要素的正常属性应当是六二“表白”。在阴：在暗处。这里指错位爻九二的自持不善表白属性。

3. 其子和之——他的儿子与他相合。因为九二是先天要素，九五后是要素，故称九五是九二之“子”。又因为九五与九二是互补互动对应爻，九五的高欲属性能弥补九二自持不善表白的缺陷，故说“其子和之”。其：指九二自持。子：指九五高欲。和：配合，合作，叠加；相当于数学中相加的意思。

4. 我有好爵——我有好酒。爵：酒杯。指九二在九五推动下，虽不善表白，但可以用喝酒代替说话的方式进行交际活动。

5. 吾与尔靡之——我和你同杯共享这好酒。靡：浪费，消耗。意即把这好酒喝了。指九二的“自持”属性与九五“高欲”交际型属性配合默契。隐喻《中孚》格人的交际方式，用饮酒等行为替代说话，克服他自持不善表白的交际缺陷。

六三：得敌，或鼓或罢，或泣或歌。

断：初阳爻，属性：中孚型现实。

六三的属性是中孚型现实。你的理念原本是理想，修饰后变成“现实”，得到了一个对立的属性。这个对立属性使你在处理实际问题时内心充满矛盾。你常常茫然不知所措，忽然想进取，忽然又想退却。忽然感到悲泣，忽然又欣喜若狂。

【解析】

1. 六三——《中孚》格人的理念要素，属性：中孚型现实。见对初九的解释。

2. 得敌——得到一个对立的属性。指理念属性从“理想”修饰成“现实”。

3. 或鼓或罢，或泣或歌——忽然要进攻，忽然又想退却；忽然悲泣，忽然又高歌。指《中孚》格人在两种矛盾属性支配下的复杂心情。

六四：月几望，马匹亡。无咎。

断：四阴爻，属性：中孚型聪明。

六四的属性是中孚型聪明。你那聪明的智慧就像一轮明朗的满月（月几望），在它照耀下，你那修饰的竞争（初九）属性（马）就会消失，此属

性无不利之处。

【解析】

1. 六四——『中孚』格人的智慧要素,属性:中孚型聪明。见对初九的解释。

2. 月几望——月亮在农历十五后满月。指聪明属性发挥得非常好,对一切都看得很明朗。几望:农历十五后的望月。月亮是阴性之物,用它代表智慧要素中的聪明属性。

3. 马匹亡,无咎——马匹消失了,无不利。马:阳性之物,用它代表争合要素中的“竞争”属性。亡:消失,不见了。咎:不利。

九五:有孚挛如。无咎。

断:五阳爻,属性:中孚型高欲。

九五的属性是中孚型高欲。你为了能使别人相信你有信用,你常常咬咬牙,握紧拳头,想克服自己缺少信用的毛病。这种属性也无不利之处。

【解析】

1. 初九——『中孚』格人的欲望要素,属性:中孚型高欲。见对初九的解释。

2. 有孚挛如——为获得信用,有一种像“痉挛”那样握紧拳头,下定决心的劲头。挛:痉挛。

3. 无咎——没有不利之处。指『中孚』格人在高欲属性支配下,痛下决心,克服人格中缺少信用的行为做得对,无不利之处。

上九:翰音登于天。贞凶。

断:六阳爻,属性:中孚型礼义。

你的道德属性是中孚型礼义,有时候,你把这种属性抬得过高,像鸡鸣那样,虽然声音高扬于天,而鸡却仍然站在地上。如果你坚持这种自吹自擂,高调低行,言不副实的礼义,则非常不利。

【解析】

1. 上九——『中孚』格人的道德要素,属性:中孚型礼义。见对初九的解释。

2. 翰音登于天,贞凶——鸡在地上,它的鸣声可以高达天上。喻唱高调,实际做不到,坚持这样做不利。翰音:鸡鸣声。翰鸡:一种羽毛长又强的鸡,又叫天鸡,锦鸡。翰:古代用来写字的羽毛,长而坚硬。告诫『中孚』格人保持以“中孚”形态处世,不要唱高调。

§ 5.4 《风水涣》格

(一) 结构与属性

上 R—巽·下 N—坎:代号: $P_{+E} \cdot H_4$

上 R—巽属性:公关交际,代号: P_{+E}

下 N—坎属性:现实理智,代号: H_4

《涣》属性:涣涣高欲·王假无庙。

(二) 卦辞与解析

卦辞

涣:亨,王假有庙,利涉大川。利贞。

总断:

《涣》格:涣涣高欲·王假无庙之人。

《涣》格人的通达(亨),须有一个像帝王至于神庙祭祀的天帝作为精神依托(王假有庙),以聚合心理上的涣散性,利于聚精会神做过大河那样的艰难大事(利涉大川)。这种人处世,守贞不涣散有利。

《涣》格由“R—巽·N—坎”组成。认知格“巽”属于公关交际型,内禀格“坎”属于现实理智型。“巽”的高欲礼义属性对“坎”的现实理念有推波助澜功能。但由于内禀格是“坎”的人自持内向,这就使他为现实理念而施展交际才能的行为大打折扣。因此在行为表现上,虽然对现实理念有强烈追求,但惘然不知所措。这种高欲而又茫然不知所措的心理情结,唆使他为众多现实目标奔波。故《易经》断其为《涣》格。

“涣”者涣散不聚之意。既有“涣汗”行动之势,又有离散不聚之象。卦辞“亨,王假有庙,利涉大川”的意思是,该类人要通达,须有一个精神寄托。有了精神寄托就可聚合他的涣散性,有利于去做艰难大事。由于“R—巽”人往往飘忽无定、礼而欠信,故卦辞告诫他“利贞”,意思是以守贞不涣散的方式处世有利。

如果将《涣》格与《中孚》格作比较,两类人格由于理念属性不同,在人格表现行为上有很大区别。《涣》格人的理念属性是“现实”,《中孚》格人的理念属性是“理想”。《中孚》格人的内禀格从自然格巽综兑后,以中孚态度处世,具有较好的属性。而《涣》格人的内禀格“坎”属于固执的现实主义者,在认知格“巽”支配下,出现了“涣涣高欲,王假无庙”的不良涣散

风水涣

(涣涣高欲·王假无庙)

道德——涣散型礼义

欲望——涣散型高欲

智慧——涣散型聪明

理念——涣散型现实

隐现——涣散型自持

争合——涣散型合作

属性。在下面爻辞解析中,将进一步领悟该类人格的表现特征。

【解析】

1. 涣——人格类型,属性:涣涣高欲,王假无庙。这是一个没有精神支柱,乱闯瞎奔型人格,称《涣》格,也称《风水涣》。

2. 亨,王假有庙,利涉大川——要通达,须有一个像帝王至于神庙祭祀的天帝作为精神依托,有了精神依托,就可聚合涣散性,有利于做过大河那样的艰难大事。亨:通达;以理性处理事情。王假有庙;帝王至于神庙祭祀的天帝。这里的“王”指五爻的高欲属性,复卦中的五爻是“欲望”要素,其位置称“君”位,欲望处在这个位置上,则欲望就是人格之“王”。假:假,至也。有:于,到达。庙:祭祀天帝的场所,是天帝神灵所在地。利涉大川:有利于做过大河那样的艰难冒险大事。

3. 利贞——守贞不涣散有利。贞:仁信。道德的潜性部分,相当于潜情商—EQ。

(三) 爻辞与解析

爻辞

初六:用拯马壮,吉。

断:初阴爻,属性:涣散型合作。

你的初六的合作属性是一种涣散型合作,宜用九二内向不爱表白的自持属性来救援这个涣散属性,这样就有利。

【解析】

1. 初六——《涣》格人的争合要素,属性:涣散型合作。《涣》人做事没有定势,故称涣散型合作。

2. 用拯马壮,吉——用九二的自持属性救助初六的涣散型合作属性,有利。拯:救援,救助。马壮:健壮的马。古人将“马”比喻为阳刚事物,“马壮”指九二的自持属性。

九二:涣奔其机,悔亡。

断:二阳爻,属性:涣散型自持。

你的九二属性是涣散型自持。自持是一种内向属性,它像安静的茶几。你应当改变你的涣散性,尽快奔到这茶几边,守静地饮茶自得,这样你的一切后悔之事都将会消失。

【解析】

1. 九二——《涣》格人的隐现要素,属性:涣散型自持。见对初九的

解释。

2. 涣奔其机——《涣》格人跑向安静的茶几旁边。指《涣》格人的涣散属性应尽快回到内禀的自持属性上来。涣：《涣》格人的涣散属性。奔：快步跑。其：他，他的。机：几，矮脚的桌子，相当于现代中国北方家庭放在暖炕上的茶几；人们可围着它席炕地而坐，饮茶、喝酒、聊天。指《涣》格人内禀的自持属性。

3. 悔亡——后悔消失。

六三：涣其躬，无悔。

断：三阴爻，属性：涣散型现实。

六三的属性是涣散型现实。追求现实利益是你的禀性，但你的现实欲求太多、太涣散。你应当将自身无定势的众多欲求涣散掉（涣其躬），不要后悔。

【解析】

1. 六三——《涣》格人的理念要素，属性：涣散型现实。见对初九的解释。

2. 涣其躬，无悔——将自身众多的欲求涣散掉，不要有后悔。涣：散去，除掉。躬：自身。指六三的涣散型现实属性。无悔：不要后悔。

六四：涣其群，元吉。涣有丘，匪夷所思。

断：四阴爻，属性：涣散型聪明。

六四的属性是涣散型聪明。你“聪明”的思维没有定势，尽快把你思考的纷杂事情统统都涣散掉，这样你就会变得吉祥。如果你能集中精力做一件有意义的事情，它像山丘一样突出，引人注目，这就有可能成为平常人所难以想象的壮举。

【解析】

1. 六四——《涣》格人的智慧要素，属性：涣散型聪明。见对初九的解释。

2. 涣其群，元吉——将思考的众多事情涣散掉，就开始变得吉祥。群：众多的生命体聚集在一起称为“群”；这里指思考着众多事情。《涣》格人的思维没有定势，思想中有一大堆事情在考虑。元吉：开始吉祥。元：起初，开始。

4. 涣有丘——《涣》格人心里如果有像山丘那样的一个目标，集中精力去追求。

5. 匪夷所思——不是常人所能想象的。指《涣》格人要做到“涣有

丘”。这一点非常困难。匪：通“非”，不是，并非。夷：平；平常人的意思。所思：所想象的。

九五：涣汗，其大号。涣王居，无咎。

断：五阳爻，属性：涣散型高欲。

你的涣散型高欲使你疲于奔波，它像君王下令一样把你累得浑身是汗。因此，你还是让这位“欲望之帝”安定些吧，不会有坏处。

【解析】

1. 九五——【涣】格人的欲望要素，属性：涣散型高欲。见对初九的解释。

2. 涣汗——为涣散纷杂的事情奔波，累得浑身出汗。以“涣汗”比喻涣散型高欲属性。

3. 其大号——九五(涣散型高欲)下达众多命令。其：九五涣散型高欲。大：数量多的，众多的。号：发号施令，上级向下级指令。这里指欲望之“帝”下命令。大号：众多的命令。传统释君王下令称“大号”。此释也可。但九五爻辞是描述【涣】格人欲望属性的，主要为说明【涣】人的涣散心理，将“大号”解释为“数量多的命令”似乎更贴切些。

4. 涣王居，无咎——【涣】格人的高欲之帝安定下来。这是告诫【涣】格人对自己涣散型高欲要收敛。涣：指九五涣散型高欲。王：帝王，指九五高欲属性。居：停留，居住。

上九：涣其血。去狄出，无咎。

断：六阳爻，属性：涣散型礼义。

上九的属性是涣散型礼义。你的涣散型礼义表现是那样的血性刚烈，尽快把这血性刚烈的礼义属性涣散掉吧，让它远远地离开你，不会有错。

【解析】

1. 上九——【涣】格人的道德要素，属性：涣散型礼义。见对初九的解释。

2. 涣其血——涣散它的血性刚烈属性。指把上九礼义表现中的刚烈血性属性涣散掉。涣：离散，漫散。其：它，它的。指上九的涣散型礼义。血：血性；一种刚烈脾气和行为。这里指【涣】格人的涣散型礼义表现。因【涣】格人属于涣散型高欲人，在进行礼义表现时显得非常刚烈血性。爻辞告诫他要将这种刚烈血性礼义表现涣散掉。

3. 去狄出，无咎——向遥远的地方出走，不会有错。指【涣】格人应将刚烈血性的涣散型礼义属性摒除掉，让它远远地离开自己。去：向，到。

狄：古代对北方少数民族的统称。出：走，出发。

§ 5.5 《风山渐》格

(一) 结构与属性

上 R—巽·下 N—艮；代号： $P_{+E} \cdot H_5$

上 R—巽属性：公关交际，代号： P_{+E}

下 N—艮属性：理想支持，代号： H_5

《渐》属性：智去慧归·谄练交际。

(二) 卦辞与解析

卦辞

渐：女归吉。利贞。

总断：

《渐》格：智去慧归·谄练交际之人。

《渐》格人用智慧中的‘聪明’属性(女归)，不用‘通达’属性处世就会吉祥。宜克服“巽”格的不守信毛病，提升仁信之德有利(利贞)。

《渐》格由“上巽·下艮”组合而成。如果将本格的结构与《旅》格的结构进行对照比较，两者的区别就在于内禀格与认知格力量的强弱配比不同。《渐》的上“巽”是高欲格，具有很强的行动力。内禀格“艮”能量较弱。《渐》格人在整个人性动机表达过程中，认知格占主导地位。在“巽”属性主导下，塑造了一种“鸿渐于逵，其羽可用为仪”的谄练型交际人格——《渐》格。

《旅》的认知格是上“离”，属于低欲格。进取心差，行动力弱。内禀格是一个理想主义的“艮”格，幼稚固执。故《旅》格人在整个人性的动机表达过程中，内禀格占主导地位。在九三理念要素支配下，塑造了一种“丧牛于易”的人生旅行者——《旅》格。

《渐》格人通过“于干，于盘，于陆，于木，于陵”一系列社会实践，逐渐懂得了自己的智慧要素中缺少“通达”能力。在“夫征不复，妇孕不育”和“渐于木，或得其桷”的教训中，逐渐意识到要实现“理想”，光有“聪明”不行，还须有“通达”能力。于是，他进行了人格抉择。干脆“三岁不孕”，不再为心灵中的理想鸿图操劳。他的聪明属性战胜了内禀格的理想属性。最后，扬长避短，以“鸿渐于逵，其羽可用为仪”的交际型人格形态处世，得

风山渐

(智去慧归·谄练交际)

道德——女归型礼义

欲望——女归型高欲

智慧——女归型聪明

理念——女归型理想

隐现——女归型表现

争合——女归型合作

到较好结局。故卦辞称“女归，吉”。显然，比之《旅》格“丧牛于易”，《渐》格人的命运要好得多。

“女归”的意思是指六四的聪明属性主导他的人格属性。卦名“渐”的意思是指该类人格的演化经过了一个“渐进”的成熟过程。《渐》的认知格为交际型人格，在“巽”的属性中缺少仁信之德。故卦辞告诫他“利贞”。

【解析】

1. 渐——人格类型，属性：智去慧归，谄练交际。也称《风山渐》。

2. 女归吉——聪明属性归回来有利。这是对《渐》型人格的总断。告诫《渐》格人处世，用智慧中的“聪明”属性有利。“聪明”属于阴性，故称“女归”。女：阴性，与男对立。这里指智慧要素中的“聪明”属性。归：回来，返回。因为《渐》格人的理念是理想，总是想有所作为。有所作为需要通达能力，但他缺少这一能力。社会实践中他逐渐认识到，自己的通达能力只是“或得其桷”，不会有多大作为。于是懂得，用聪明属性处世有利。故称“女归吉”。

3. 利贞——宜保持贞德。这里指上“巽”格的属性中有不守信的毛病，故告诫要守贞。

(三) 爻辞与解析

爻辞

初六：鸿渐于干，小子厉有言，无咎。

断：初阴爻，属性：女归型合作。

在交际型“巽”属性控制下，你像大雁那样飞落到水边，以你支持型合作禀性滞留在这里。虽然你那个九三理想属性(小子)格外有怨言，但不会有凶险。

《渐》格人带着理想鸿图，像大雁一样寻觅着与人合作的机会。但在交际型认知属性控制下，不由自主地到达了与其理念目标相悖的水边，使其内心的理想理念郁郁不快。

【解析】

1. 初六——《渐》格人的争合要素，属性：女归型合作。《渐》格人用聪明属性处世时所有人格要素都显示很好的属性。“聪明”是阴性属性，与女性同，故称初六为“女归型合作”。

2. 鸿渐于干——大雁飞落到水边。指在交际属性控制下，《渐》格人像大雁一样飞落到水边。鸿：大雁。“鸿”有大的意思，即鸿图。隐喻《渐》

格人内禀格中的“理想”理念。以下各爻辞在描述其他要素属性时，都以“鸿”为主体，都是意指《渐》格人心灵中的理想理念。干：水边。

3. 小子厉有言，无咎——年轻人格外有抱怨。这里指充满“理想”的九三认为不应该到水边这种地方来。但受交际型巽属性控制，还是来到了水边，九三就格外抱怨。小子：指九三，是内禀格“艮”的理念要素。“艮”有幼稚固执属性，且九三是阳爻，故称九三为“小子”。厉有言：格外有怨言。厉：格外，过甚。言：怨言，抱怨。无咎——没有凶险。

六二：鸿渐于磐，饮食衎衎，吉。

断：二阴爻，属性：女归型表现。

在交际型“巽”属性控制下，以你爱好表现的秉性，又像大雁一样停留在大石旁，和乐地吃东西，享受着人生的快乐。虽然这里的环境与你的理想鸿图不符，但对你的人生很有利。

【解析】

1. 六二——《渐》格人的隐现要素，属性：女归型表现。见对初六的解释。

2. 鸿渐于磐——大雁落在大石上。指《渐》格人在交际型巽属性控制下，来到了并不符合他理想，但很安逸和乐的生存之地。

3. 饮食衎衎，吉——和乐地吃着东西。指生活安逸。《渐》格人的交际能力可获得安逸和乐的生活环境，故说“吉”。衎衎(kàn)：和乐的样子。

九三：鸿渐于陆，夫征不复，妇孕不育，凶。利御寇。

断：三阳爻，属性：女归型理想。

九三是你的理念要素。你来到这宽阔无垠，大有作为的大地上，这里正是你大展鸿图的好地方。但在你智慧(六四)要素中没有通达能力。它像远征的丈夫，不能归来；你的聪明属性将宏图接了过去，它却像受孕不育的女人，出不了成果。这对实现你的理想十分不利。不过，理想属性在抵御现实属性侵袭方面却非常有利。

【解析】

1. 九三——《渐》格人的理念要素，属性：女归型理想。见对初六的解释。

2. 鸿渐于陆——大雁落在宽阔的大地上。指来到九三的理想理念所在地，这正是大展鸿图的地方。陆：陆地。因九三代表理想属性，大雁飞落到这里，应当有用武之地了。

3. 夫征不复，妇孕不育，凶——丈夫远征不回来，妻子受孕不生孩子，

非常不吉利。指《渐》格人虽然到了可以大展鸿图的地方,但六四智慧要素中缺少“通达”属性,就像远征的丈夫,不能返回来。智慧中的“聪明”属性虽然将“鸿图”接了过去,但像受孕的妇女不生孩子,出不了成果。

4. 利御寇——有利于抵御“现实”的自私属性侵袭。御:抵制,防御。寇:坏人,匪徒。指“现实”的利己属性。

六四:鸿渐于木,或得其桷,无咎。

断:四阴爻,属性:女归型聪明。

六四是你的智慧要素。现在你终于来到了一个能够发挥你才智,实现你理想的地方。在这里你获得了像做“桷木”功能的那种成果。成果不大,但也无过错。

【解析】

1. 六四——《渐》格人的智慧要素,属性:女归型聪明。见对初六的解释。

2. 鸿渐于木——大雁渐进地来到木材上。四爻是智慧爻,大雁停留在智慧之“材”上。木:木材;建筑材料。这里用来比喻六四的智慧属性,指智慧之“才”。

3. 或得其桷——你得到了作房屋桷木那样的成果。意思是虽有理想鸿图,但缺少理性处理事情的通达能力,因此,充其量也只是个桷木之才而已。或:有人,某人,指《渐》格人。桷(jué):房屋桷木。

4. 无咎——没有过错。

九五:鸿渐于陵,妇三岁不孕。终莫之胜,吉。

断:五阳爻,属性:女归型高欲。

你的交际型高欲属性把你带到一座高山上,在这里,你领略了人生交际与和乐的幸福。于是,你的六四(智慧)就三年不再去接受九三的理想鸿图了。九三直到最终也不能战胜六四。这种人格抉择,对你十分吉幸。

【解析】

1. 九五——《渐》格人的欲望要素,属性:女归型高欲。见对初六的解释。

2. 鸿渐于陵——大雁渐进地到达一座高山上。指交际型高欲属性使《渐》格人获得很高很好的生活环境。陵:小的山脉。

3. 妇三岁不孕——女人三年不受孕。指六四的聪明属性不再接受九三的理想鸿图。

4. 终莫之胜,吉——九三的理想属性最终也无法战胜六四的聪明属

性。本爻辞总结了《渐》格人最后的择业选择。

上九：鸿渐于逵，其羽可用为仪，吉。

断：六阳爻，属性：女归型礼义。

上九属性是女归型礼义。你以聪明属性支配着你的人格，从而使你的道德礼义显得非常成熟。你像一只稳健的大雁，飞落到四通八达的大道上，以女归型礼义与各方人士交往，过着广交朋友的繁忙生活。你谙练成熟，即使身上的羽毛，你也可以用来作为珍贵礼物交友，你的人生非常吉祥。

【解析】

1. 上九——《渐》格人的道德要素，属性：女归型礼仪。见对初六的解释。

2. 鸿渐于逵——大雁逐渐来到通向四方的大道上。指《渐》格人已渐进地来到通向四方的大道上，成为一个谙练的交际型人格。逵：四通八达的道路。

3. 其羽可用为仪，吉——它的羽毛也可以用来作礼物，吉利。指《渐》格人的交际人格已十分谙练成熟。仪：礼物。

§ 5.6 《风地观》格

(一) 结构与属性

上 R—巽·下 N—坤；代号： $P_{+E} \cdot H_6$

上 R—巽属性：公关交际，代号： P_{+E}

下 N—坤属性：现实支持，代号： H_6

《观》属性：观而不生·盥而不荐。

(二) 卦辞与解析

卦辞

观：盥而不荐，有孚颙若。

总断：

《观》格：观而不生·盥而不荐之人。

《观》格人即使对于像“祭祀”这种庄重严肃的事，仅以“只洗手不上贡”(盥而不荐)的方式来处理。对于明显有信用，也很可靠的人和事，也限于表示仰慕(有孚颙若)，这种人不会直接去参与实际行动。

《观》格由“上巽·下坤”组合而成。这是一个性格柔弱但又喜好交际

风地观

(观而不生·盥而不荐)

道德——观潮型礼义

欲望——观潮型高欲

智慧——观潮型聪明

理念——观潮型现实

隐现——观潮型表现

争合——观潮型合作

的人格。由于“高欲”不“通达”，性格又属于爱好表现的“现实支持”型，这些矛盾属性的综合，就塑造了一种喜好观望，怯于行动的《观》型人格。《观》格人与《渐》格人的区别，就在于两者的理念属性不同。在《观》格人的心灵中，没有“理想”鸿图，对任何事物虽有很强烈的好奇心，但只是探听观望而已。常以幼稚的好奇心窥探别人的行踪，以忐忑不安的情结关心世事，绝对不会贸然去参与行动，也不会有任何自己的主张。这是一种典型的“观潮派”、“观望派”人格。故称此类人格为《观》型人格。

从前面解析的《否》格、《萃》格到本卦的《观》格，我们可以看出一个规律：即，凡是“N—坤”与“高欲”属性相结合的人格，在其属性中都存在着类似的“忐忑不安”情结，只是程度不同而已。可见，内禀格“N—坤”与“高欲”属性配合较为不利。

【解析】

1. 观——人格类型，属性：盥而不荐，观而不生。也称《风地观》。其卦象是一个交际型人在辽阔的大地上周游而不种地。故其属性为“盥而不荐，观而不生”。

2. 盥而不荐——只急于洗手，而不去上贡品。隐指《观》格人的“观望”属性。盥：在做祭祀之前洗手称盥(盥洗)，表示对神灵的虔诚。荐：将祭品奉献上。

3. 有孚颙若——对有信用的人和事只表示有瞻仰之情。隐指《观》格人好观望世事，但没有自己的主张和行动。孚：信用。颙(yóng)：仰慕，瞻仰。

(三)爻辞与解析

爻辞

初六：童观，小人无咎，君子吝。

断：六阳爻，属性：观潮型合作。

你总是以幼稚的观望姿态去与别人合作，这种属性对于一个道德本来就低下的人，倒也无所谓。但对于一个道德高尚的人，就应当以吝用为妥。

【解析】

1. 初六——《观》格人的争合要素，属性：观潮型合作。

2. 童观——以儿童般的好奇心幼稚地去观望。

3. 小人无咎——道德本来就低下的人别人不会责怪。小人：道德低

下的人。咎：责怪。

4. 君子吝——道德高尚的人要小心(吝嗇)一点使用这种属性。

六二：闚观，利女贞。

断：六阳爻，属性：观潮型表现。

你很喜欢表现自己，但总是忐忑不安地窥观，不能光明正大地处世。这种忐忑型窥观属性必须有仁善之德才可使用。

【解析】

1. 六二——『观』格人的隐现要素，属性：观潮型表现。

2. 闚观——从门缝中窥视。闚(kuī)：通“窥”。

3. 利女贞——用女性的那种仁善之德有利。利：宜，有利。女贞：女性的仁德。贞：道德的潜在属性“仁信”，“仁”是女德，“信”是男德。“女贞”指仁德。爻辞是告诫『观』格人“窥视”这种习性尤其要守仁德。

六三：观我生，进退。

断：六阳爻，属性：观潮型现实。

你是一个观潮型现实主义者，在面对与自己有关的切身利益面前，你也是忐忑不安地观而思之，进退犹疑，没有行动的勇气和决心。

【解析】

1. 六三——『观』格人的理念要素，属性：观潮型现实。

2. 观我生——对自己现实理念的产生和发展进行观望。生：发展，产生。

3. 进退——前进或后退。指『观』格人对自己的现实目标也采取忐忑不安的观望态度。

六四：观国之光，利用宾于王。

断：六阳爻，属性：观潮型聪明。

六四属性是观潮型聪明。你喜好打听国家大事，收集风土民情。如将此种属性以士大夫为天子效力的精神，用于关心国家大事和民情才有利。

【解析】

1. 六四——『观』格人的智慧要素，属性：观潮型聪明。

2. 观国之光——以“观潮”的心态关心国家大事，关心风土民情。

3. 利用宾于王——宜用士大夫为帝王效力的精神关心国家大事。宾：士大夫。古代有德行的人前往朝廷，天子以宾客的礼仪招待，所以叫宾。

九五：观我生，君子无咎。

断：六阳爻，属性：观潮型高欲。

你虽有很高的进取欲，但对这种念头你也总是忐忑不安，观而思之，没有行动的决心。不过，对于一个道德高尚的人，对自己的“欲望”忐忑些，倒也没有坏处。

【解析】

1. 九五——《观》格人的欲望要素，属性：观潮型高欲。

2. 观我生——对自己“欲望”的发生发展进行观望。指《观》格人只观思而不行动。

3. 君子无咎——道德高尚的人没有坏处。因为本爻是自身的“欲望”要素，所以采取忐忑不安的观望态度，谨慎一些没有坏处。

上九：观其生，君子无咎。

断：六阳爻，属性：观潮型礼义。

你用观潮型礼义处理事务，虽然不能解决什么问题，但对于道德高尚的人，对自己的行为举止多一些观望思虑，表现得忐忑一点，并无不利之处。

【解析】

1. 上九——《观》格人的道德要素，属性：观潮型礼义。

2. 观其生，君子无咎——以观望型礼义对待事物的发生发展，对于道德高尚的人无坏处。这里是描述《观》格人在处世处事时态度。生：发生，发展。

§ 5.7 《风火家人》格

(一) 结构与属性

上 R—巽·下 N—离：代号： $P_{+E} \cdot H_7$

上 R—巽属性：公关交际，代号： P_{+E}

下 N—离属性：理想包容，代号： H_7

《家人》属性：家人之德·王假有家。

(二) 卦辞与解析

卦辞

家人：利，女贞。

风火家人

(家人之德·王假有家)

道德——家人型礼义

欲望——家人型高欲

智慧——家人型聪明

理念——家人型理想

隐现——家人型表现

争合——家人型竞争

总断：

《家人》格：家人之德·王假有家之人。

《家人》格的组织协调能力强(利)，有持家女人那样的仁慈精神(女贞)。

本格由“上巽·下离”构成。上巽属性为“风”，属于交际型人格；下离属性为阴火，属于热情包容型人格。两者结合后，塑造了一种既有“包容”精神，又善于“交际”的综合格。由于“上巽”中的智慧要素属于“聪明”型，“下离”的理念要素属于“理想”型，故这类人在人际交往中既热情包容，又行为得体。对自身所在组织，能以一个负责任的家庭主管者形象出现。故《易经》称此种人格称为《家人》格。“家人”的意思是以组织为家，以“家人”般心态对待组织和同事。

【解析】

1. 家人——人格类型，属性：礼义得体，仁慈善良。也称《风火家人》。

2. 利，女贞——指《家人》格有组织能力，也有持家女人般的仁慈精神。利：礼义，道德的一种显在属性，包括礼和义两个方面。“礼”是组织协调能力；“义”是行为举止的节度。女贞：女人的仁慈精神。贞：仁信，道德的潜在属性，包括仁和信两个方面。古人认为，“仁”是女子的禀性，“信”是男子的禀性。故女人应当有“仁慈”之心，男人应当有“诚信”之德。这里的“女贞”就是指女人的仁慈心。读者可以将此与《巽》格的爻辞“武人之贞”进行对比，“武人之贞”是指男子的“诚信”之德。

(三) 爻辞与解析

爻辞

初九：闲有家，悔亡。

断：初阳爻，属性：家人型竞争。

你能以家人型竞争心态向前进取，这是护卫你人格的“栅栏”，可以防御你在积极进取中的一切失误，消除所有让你后悔的事。

【解析】

1. 初九——《家人》格人的争合要素，属性：家人型竞争。

2. 闲有家——有《家人》的属性作为“栅栏”防御失误。闲：栅栏，引“防御”。有家：有《家人》的人格属性。

3. 悔亡——后悔消失。

六二：无攸遂，在中馈。贞吉。

断：二阴爻，属性：家人型表现。

你虽然没有大的作为,但能以“家人”的责任心处理人事,就像一个有责任的妻子负责烹饪,给全家供应食物那样重要。坚定此属性非常有利。

【解析】

1. 六二——『家人』格人的隐现要素,属性:家人型表现。
2. 无攸遂——无所大作为的意思。攸:所。遂(suì):成功,实现,作为。
3. 在中馈——在家中负责烹饪供应食物。馈:向人供应食物。
4. 贞吉——坚定此属性有利。指坚定以『家人』属性处世有利。贞:坚定不移。

九三:家人嗃嗃,悔厉,吉。妇子嘻嘻,终吝。

断:三阳爻,属性:家人型理想。

你全力为组织的繁荣昌盛而努力。为了实现这个理想,总是严酷地对待那些不珍惜组织资产的人,你常常为这种过分严格而后悔。其实,这样做是有利的。如果以现实理念处世,像女人那样嘻嘻哈哈不负责任,则终将因组织的资产消耗尽而会变得更加吝啬小气。

【解析】

1. 九三——『家人』格人的理念要素,属性:家人型理想。
2. 家人嗃嗃——『家人』严厉冷酷的样子。指『家人』在理想属性支配下对那些不负责任的人态度严酷。嗃嗃(hè):严厉冷酷的样子。
3. 悔厉,吉——后悔自己的“家人嗃嗃”的形象太过分。悔:后悔。厉:过甚,过分。
4. 妇子嘻嘻——女人整天嘻嘻哈哈。指“九三”的理念如果变成阴爻“现实”,则就会像不承担责任的妇人那样嘻嘻哈哈。
5. 终吝——最终会更加小气更加吝啬。

六四:富家,大吉。

断:四阴爻,属性:家人型聪明。

你的家人型聪明是使组织走向繁荣富强的一种精神,发扬光大这种精神吉利。

【解析】

1. 六四——『家人』格人的智慧要素,属性:家人型聪明。
2. 富家——使家庭走向富裕。指『家人』精神可以使一个组织走向富裕。富:动词,使……富裕。
3. 大吉——发扬光大(这种精神)有利。大:发扬光大。

九五:王假有家,勿恤,吉。

断：五阳爻，属性：家人型高欲。

九五属性是家人型高欲。你视组织为自己的家，勇于为它的富裕而积极进取。你的高欲进取精神就像帝王至于自己家一样负责任，故不要有忧虑。大胆进取会吉祥。

【解析】

1. 九五——《家人》格人的欲望要素，属性：家人型高欲。

2. 王假有家——帝王来到自己家里。喻指《家人》视组织为家，其进取精神就像对自己的家一样负责任。王：帝王。因五爻是人格之“帝”，故这里的“王”是指九五的高欲进取精神。假：至。有：于，到达。家：以宗族为集体的组织。读者要注意本爻辞“王假有家”与《萃》卦中“王假有庙”的不同之处。“王假有家”是指九五爻的属性，代表高欲进取精神。《萃》卦中的“王假有庙”是指整个人格需要一种精神寄托。

3. 勿恤，吉——不要有忧虑。意思是《家人》的高欲型进取行为无后果之忧。

上九：有孚威如，终吉。

断：六阳爻，属性：家人型礼义。

你以家人型礼义处理人际关系，既讲信用又很威严，最终一定吉祥如意。

【解析】

1. 上九——《家人》格人的道德要素，属性：家人型礼义。

2. 有孚威如，终吉——既有信用又有威严，最终吉祥如意。有孚：有信用。威如：威严。“如”：在词末时表示状态。

§ 5.8 《巽为风》格

(一) 结构与属性

上 R—巽·下 N—巽：代号： $P_{+E} \cdot H_8$

上 R—巽属性：公关交际，代号： P_{+E}

下 N—巽属性：现实包容，代号： H_8

《巽》属性：自持现实·巽在床下。

(二) 卦辞与解析

卦辞

巽为风

(自持现实·巽在床下)

道德——小亨型礼义

欲望——小亨型高欲

智慧——小亨型聪明

理念——小亨型理想

隐现——小亨型自持

争合——小亨型合作

巽：小亨利。有攸往，利见大人。

总断：

【巽】格：自持现实·巽在床下之人。

【巽】格人有小的通达和礼义能力(小亨利)。如想有所进取(有攸往)，有当政者提携则会有利(利见大人)。

本格有上下两个“巽”卦重叠而成，上“R-巽”是“公关交际”型认知格；下“N-巽”是从 Z-震相错而来，属于“现实包容”型内禀格。“N-巽”修饰的“自持”属性给【巽】人的交际能力大打折扣，仿佛“丧其资斧”，使【巽】格人最拿手的“礼义”表现能力丢失，有“巽在床下”之困惑。此类人格结构的人，即使智商很高，也只能发挥出很小的“通达”能力(田获三品)；即使情商很丰富，也只能发挥很小的“礼义”能力(丧其资斧)。如果要有所进取，遇有当政者提携有利。

【解析】

1. 巽——人格类型，属性：自持现实，巽在床下。也称【巽为风】。巽：八卦之一，代表风；其属性在认知格，属于“公关交际”格；在内禀格，属于飘忽无定的“现实包容”格。两相结合后，构成了“巽在床下”的【巽】格。

2. 小亨利——小的“通达”和“礼义”能力。

3. 有攸往，利见大人——有所进取，遇见有地位的当政者有利。

(三) 爻辞与解析

爻辞

初六：进退。利武人之贞。

断：初阴爻，属性：小亨型合作。

你所表现的“合作”是从自然格的“竞争”修饰而来。当你与别人合作的时候，常常表现出进退两难的情结。你必须修炼一种男子汉讲信用的合作精神，这样才有利。

【解析】

1. 初六——【巽】格人的争合要素，属性：小亨型合作。

2. 进退——前进或是后退。指【巽】格人在与人合作时进退两难的情结。

3. 利武人之贞——应当学习男子汉坚定讲信用的精神才有利。武人：勇敢的男子汉；“武人之贞”意思是要有真正男子汉讲“信用”的精神。这是古人对人格的道德要求，古人认为，女人的好品德是仁慈，男子的好

品德是信用。读者可回忆《家人》格中有“女贞”卦辞，这是一个持家的女人形态，其好品德应当是仁慈；而“武人之贞”是指一种男子汉形态，其好品德应当讲信用。

九二：巽在床下，用史巫纷若，吉。无咎。

断：二阳爻，属性：小亨型自持。

修饰而来的“自持”属性使原本的交际型“巽”属性束缚在床下，不能自由地发挥出来。冥冥中，自持的九二通过“史巫”频频将信息传递给高欲的九五，这种潜意识的心理活动，塑造了你虽然没有醒目的表现，但有一种心照不宣的情结来表达你内心世界的感受和动机。这种属性对你非常有利，使你的行为不会出现过错。

【解析】

1. 九二——《巽》格人的隐现要素，属性：小亨型自持。

2. 巽在床下——“风”在床下。这里是指《巽》格人的交际属性在自持属性控制下，不能自由发挥。

3. 用史巫纷若——透过“史巫”频繁地传递信息。指《巽》格人的心理活动，冥冥中“九二”频繁地将心理感受传地给“九五”。用：使用，是某样东西发挥它的功能。史巫：古时迷信活动，从事沟通“人世”与“神灵”，帮助人们向“神灵”占卜祷求告知祸福，消灾除害的人。“史”是执掌占卜的官；“巫”是降神祈福除灾的巫婆。

4. 吉，无咎——有利，不会出差错。指在自持属性控制下的交际属性受到制约，形成了一种“心照不宣”的新属性。所以“吉，无咎”。

九三：频巽。吝。

断：三阳爻，属性：小亨型理想。

你原本的理念是现实属性，九三的“理想”只是一种修饰的属性。因此你的理念要素中会频繁地出现对现实利益的追求。此属性应当吝用。

【解析】

1. 九三——《巽》格人的理念要素，属性：小亨型理想。

2. 频巽，吝——频繁刮来的风，要吝用。指《巽》格人自然人格中的现实理念频繁地表现出来。频：频繁。吝：小气；吝啬。告诫《巽》格人，追求现实利益属性要吝用。

六四：悔亡；田获三品。

断：四阴爻，属性：小亨型聪明。

你的小亨型聪明消除了许多令你后悔的事。但在你的智慧要素中缺少通达能力。如果用打猎作比喻,你只能列入第三等水平的猎手。

【解析】

1. 六四——『巽』格人的智慧要素,属性:小亨型聪明。

2. 悔亡——后悔消失。指本爻的聪明属性消除了『巽』格人许多令他后悔的事。

3. 田获三品——第三等猎手。古时天子诸侯打猎,猎获的野兽,分做三等,射中心脏,是上杀,晒干后当作祭品;射中腿的,是中杀,可宴宾客;射中肠的,是下杀,只能自己食用。『巽』格人的智商能力只属于第三等水平。

九五:贞吉悔亡,无不利。无初有终,先庚三日,后庚三日,吉。

断:五阳爻,属性:小亨型高欲。

你虽然欲望很高,但因守德而有利于你消除后悔,无不利之处。开始会给人一种不太好的印象,但最终却很好。你先以热情的“丁火”属性待人,后以理智的“癸水”属性做事,此属性很有利。

【解析】

1. 九五——『巽』格人的欲望要素,属性:小亨型高欲。

2. 贞吉悔亡,无不利——守德有利于消除后悔,没有不利之处。贞:守德。吉:有利于,使……有利。悔亡:后悔消失。

3. 无初有终——一开始不好,最终变好了。指『巽』格人的高欲表现开始给人印象不好,但最终会变好。意思是『巽』格人一开始以热情的交际属性处世(无初:开始印象不好);最后给人的印象是一个有智慧的聪明人(有终:最后印象很好)。

4. 先庚三日,后庚三日,吉——先以热情的交际属性处世,后以理智的聪明属性做事,此属性很有利。“庚”日的前三日是“丁”日;丁是阴火,是一种温情脉脉的处世属性;“庚”日的后三日是“癸”日,癸是阴水,是一种冷静而不狂的做事态度。『巽』格人的这种处世做事方式很有利。

上九:巽在床下,丧其资斧。贞凶。

断:六阳爻,属性:小亨型礼义。

在自持属性控制下,你那小亨型礼义属性被约束在床下,不能充分表达出来。就好像丧失了一把作为人格资本的斧子,不能够披荆斩棘去砍伐树丛了。如果你坚持这种属性不变,对你人格潜能的发挥非常不利。

【解析】

1. 上九——『巽』格人的道德要素,属性:小亨型礼义。

2. 巽在床下——巽“风”的表现能力，被“自持”属性困在床底下，不能发挥出来。

3. 丧其资斧——丧失了作为人格资本的斧子。资斧：作为资本的斧子。这里指上九的小亨型礼义属性。“礼义”是交际型《巽》格人的资本，这个资本能像斧子一样，披荆斩棘去砍伐树丛那样重要。但它却被他的自持属性压抑住了，就像丧失了一把斧子一样。

4. 贞凶——坚定(这种属性)不变非常不利。贞：坚定，坚守。凶：非常不利。

第6章 八种 R—震(震类)人格解析

R—震格的结构为通达—低欲—仁信。其易学模型由易卦中的九四、六五、上六三爻组成,代表智慧、欲望、道德三要素的属性和结构。这种格的特点是,寡欲仁信,有处理实际问题的一技之长;不愿支配别人,也不善交际。由于低欲不善交际,平常不引人注目。但他的专心致志常会作出令人惊叹不已的大事。故将这类人格的属性称为“一鸣惊人”型。组成该格的三要素属性如下:

智慧属性:通达——熟悉规律,身怀绝技

欲望属性:低欲——洁身自好,遁世不闷

道德属性:仁信——仁义无争,信实不妄

R—震格是一种典型的“专家”型人格,类似于一些洁身自好,身怀绝技,通晓事物规律的技术工作者。其潜质在处理技术性问题上非常适合。这种人寡欲清正,不善于在复杂的人际场合推销自己的能力和价值。

R—震的道德格由上六和六五组成,与 R—坤格相同,都属于低欲仁信型。但两者的区别在于智慧属性不同。R—坤格的智慧属性是“聪明”,能慧识事物的本源。其成功欲和求同欲一般会通过“聪明”属性来实现。而 R—震格的智慧属性是“通达”,身怀绝技,其成功欲和求同欲通过“通达”属性来实现。因此,在人格的道德形态上两者就会有很大的区别。R—坤构成柔性的大智若愚的宽厚属性,而 R—震则构成比较刚性的身怀绝技的专家属性。

R—震的通达能力和仁信精神能否发挥好,须看他的内禀格是否与此相配合。在现实生活中,特别是在技术型知识阶层中,有不少人都认知了 R—震格。但在拓展事业和人生命运方面,内禀格不同的 R—震人之间却有很大差异。有的人事业上有很大的成就,一生安泰幸福。而有些人却一生无所作为命运坎坷。如果你是认知了 R—震格的人,通过学习本章内容,也许能找到如何改善人格,趋吉避凶的修炼途径。

8 族内禀格配上 R—震,可塑造 8 种综合人格。这 8 种综合人格是:

F—1.《雷天大壮》格: 上 R—震·下 N—乾,代号: $P_{-E} \cdot H_1$

F—2.《震为雷》格: 上 R—震·下 N—震,代号: $P_{-E} \cdot H_2$

F—3.《雷泽归妹》格: 上 R—震·下 N—兑,代号: $P_{-E} \cdot H_3$

F-4.《雷水解》格：上R—震·下N—坎，代号： $P_{-E} \cdot H_4$

F-5.《雷山小过》格：上R—震·下N—艮，代号： $P_{-E} \cdot H_5$

F-6.《雷地豫》格：上R—震·下N—坤，代号： $P_{-E} \cdot H_6$

F-7.《雷火丰》格：上R—震·下N—离，代号： $P_{-E} \cdot H_7$

F-8.《雷风恒》格：上R—震·下N—巽，代号： $P_{-E} \cdot H_8$

§ 6.1 《雷天大壮》格

(一) 结构与属性

上R—震·下N—乾，代号： $P_{-E} \cdot H_1$

上R—震属性：一鸣惊人，代号： P_{-E}

下N—乾属性：理想控制，代号： H_1

《大壮》属性：过分强壮·羝羊触藩。

(二) 卦辞与解析

卦辞

大壮：利贞。

总断：

《大壮》格：过分强壮·羝羊触藩之人。

《大壮》人宜修炼忍耐，不宜过分强壮(利贞)。

本格由“R—震·N—乾”组合而成，其内禀格的属性非常刚硬，而显在的认知格属性又非常沉闷。这就塑造了一种像“公羊触藩”一样过分强壮的《大壮》人格。“大壮”是过分强壮、倔强的意思。此类人如不注意修养，在处世中往往会出现“羸其角，不能退，不能遂”的尴尬窘境，对人生非常不利。故宜修炼守静的仁信之德。

【解析】

1. 大壮——人格类型，属性：过分强壮·羝羊触藩。也称《雷天大壮》。大：占的空间较多，面积较广，容量较多；引“过分”。壮：健壮有力量。大壮：过分有力量；过分雄壮。卦象是一个闷雷般的沉寂之人，身怀一技之长，胸装钢铁一样的坚硬意志，踏上了人生之路；其雄壮有力量的人格行为有些过分。

2. 利贞——宜以女人坚韧不拔不改嫁那种忍耐力处世方为有利。贞：古代礼教中伤害女子的一种道德观，指女子不改嫁等：贞女。满足这种道德观，需要艰辛的忍耐精神。

雷天大壮

(过分强壮·羝羊触藩)

道德——羝羊型仁信

欲望——羝羊型低欲

智慧——羝羊型通达

理念——羝羊型理想

隐现——羝羊型自持

争合——羝羊型竞争

(三) 爻辞与解析

爻辞

初九：壮于趾，征凶，有孚。

断：初阳爻，属性：羝羊型竞争。

你的初九属于羝羊型竞争，喜欢自我独断，但又倔强沉闷。你以这种羴壮倔强的脚步向前做事非常不利，但你很讲信用。

【解析】

1. 初九——『大壮』格人的争合要素，属性：羝羊型竞争。
2. 壮于趾——强壮有力的脚步。指『大壮』格人的羝羊型竞争坚强有力。趾：脚，脚步。
3. 征凶——前进非常不利。征：前进，向前。凶：与吉相反；其不利的程度比“咎”要严重，故可释为“非常不利”。
4. 有孚——有信用。

九二：贞吉。

断：二阳爻，属性：羝羊型自持。

你的自持属性与六五的低欲相结合，构成了一种守静不爱表现的性格，坚定以这种性格处世有利。

【解析】

1. 九二——『大壮』格人的隐现要素，属性：羝羊型自持。
2. 贞吉——守贞操，不去竞争的有利性格。贞：其义同“利贞”之贞，这里指九二的自持，在六五低欲属性控制下，守贞不去竞争。吉：有利。

九三：小人用壮，君子用罔。贞厉。羝羊触藩，羸其角。

断：三阳爻，属性：羝羊型理想。

你是一个具有男子汉血性脾气的“N—乾”格人，如果道德修养低下，在追求理想理念时常常会采用强权独裁的方法。如果道德修养高尚，则会采取虚怀若谷，无为而治的方法。因此，你应当格外注重守贞操。如果不注重守贞，就会出现像公羊去抵撞藩篱，角被挂住，无法摆脱的困境。

【解析】

1. 九三——『大壮』格人的理念要素，属性：羝羊型理想。
2. 小人用壮——道德低下的人用强权的独裁方法。小人：道德低下、素养差的人。壮：强壮有力，这里指『大壮』格人的独裁主义属性。
3. 君子用罔——道德高尚的人用无为而治的方法。君子：道德高尚、

素养高的人。罔：无，没有。这里的意思是指用虚怀若谷、无为而治的方法实现理想理念。

4. 贞厉——格外注重守贞之德。厉：格外，过甚。

5. 羝羊触藩——公羊用角去抵撞藩篱。羝(dī)羊：公羊。触：抵撞，抵触。藩：藩篱。

6. 羸其角——牵挂住公羊的角。“羸”(lěi)与累同义，牵连，牵挂之意。

九四：贞吉，悔亡。藩决不羸，壮于大舆之輹。

断：四阳爻，属性：羝羊型通达。

你身怀一技之长，具有处理实际问题的通达能力，加上你有九二守静的自持性格，一切后悔之事都将消失掉。你那羝羊型通达能力像一头公羊，能将藩篱决溃，角也不会被挂住。你所处理的事情，比捆绑大车车轴的皮带还扎实牢靠。

【解析】

1. 九四——《大壮》格人的智慧要素，属性：羝羊型通达。

2. 贞吉——守贞不去竞争的有利性格。指《大壮》格人的低欲型“自持”(九二)属性。

3. 悔亡——一切后悔消失。指九四的“通达”能力，与九二守贞的“自持”性格结合，使《大壮》格人的一切后悔都消失。

4. 藩决不羸——藩篱决溃，羊角不被挂住。

5. 壮于大舆之輹——比捆绑大车车轴的皮带还坚实。壮于：比……还强壮。大舆：大车。輹(fù)：古代车厢下缚在轴上的皮带或丝绳。这里是形容《大壮》格人的通达能力强，做事扎实牢靠。

六五：丧羊于易，无悔。

断：五阴爻，属性：羝羊型低欲。

你的欲望属性是低欲。它使你那强壮有力的人格从上述四个阳刚要素(初九、九二、九三、九四)一下子变易为阴柔，将“羝羊”的属性丧失殆尽。这种羝羊型低欲属性将使你消除后悔与懊恼。

【解析】

1. 六五——《大壮》格人的欲望要素，属性：羝羊型低欲。

2. 丧羊于易，无悔——你那公羊般的属性丧失在从前四爻的阳刚向“六五”阴柔属性变易之中，这将使你无懊恼之事发生。易：变异；即人格要素的属性发生了“质”的变化。这里指在六五低欲属性支配下，使《大壮》格人公羊般的属性发生了质变。这种变化可减少“藩决不羸”的懊恼，

故称“无悔”。悔:后悔,懊恼。

注*:为什么本爻辞能得出“六五:丧羊于易,无悔”这个结论?还可从下面“上六”爻的易辞中得到领悟。

上六:羝羊触藩,不能退,不能遂,无攸利。艰则吉。

断:六阴爻,属性:羝羊型仁信。

你那九三的理想理念与缺少礼义的羝羊型仁信属性相结合,决定了如果你像公羊那样去抵触藩篱,将会角被挂住,既不能后退又无力穿越,没有任何好处。只有艰辛忍耐,坚守低欲贞德方会吉祥。

【解析】

1. 上六——【大壮】格人的道德要素,属性:羝羊型仁信。

2. 羝羊触藩,不能退,不能遂——既不能后退,又不能穿越。指羝羊的角被挂住在藩篱上,进退两难,既不能后退,又无力穿越。遂:穿越过去。

3. 无攸利艰则吉——艰难地守贞,则会吉祥。这个“坚则吉”,是对【大壮】格人道德行为的告诫。这一告诫,回答了六五爻辞,为什么会得出“丧羊于易,无悔”的结论问题。从本爻辞“羝羊触藩,不能退,不能遂”可见,由于【大壮】格人的内禀属性过于强壮,而认知属性又缺少与别人沟通的“礼义”能力。如果欲望要素不“丧羊于易”,变易成六五“低欲”,则就会以九五的“高欲”属性出现。此时,【大壮】格人的综合人格就会蜕变成【夬】格。【夬】格是一个结局不好的人格(“无号,终有凶”)所以,六五爻辞断:“丧羊于易,无悔。”得出【大壮】格人只有艰辛守贞德,保持低欲状态不会有凶险的结论。

§ 6.2 【震为雷】格

(一)结构与属性

上 R—震·下 N—震:代号: $P_{-E} \cdot H_2$

上 R—震属性:一鸣惊人,代号: P_{-E}

下 N—震属性:现实控制,代号: H_2

【震】属性:动如惊雷·震行无咎。

(二)卦辞与解析

卦辞

震:亨。震来虩虩,笑言哑哑。震惊百里,不丧匕鬯。

总断:

【震】格:动如惊雷·震行无咎之人。

震为雷

(动如惊雷·震行无咎)

道德——震雷型仁信

欲望——震雷型低欲

智慧——震雷型通达

理念——震雷型现实

隐现——震雷型表现

争合——震雷型竞争

【震】格人处世做事通达顺利(亨)。一开始给人来势汹汹,令人恐惧的印象(震来虩虩),后来即能谈笑风生,给人一种愉悦和乐的真情(笑言哑哑)。虽然脾气像震雷一样火爆(震惊百里),但有虔诚祭祀人那种即使发怒,也不会丢扔手中酒匙的忠诚和义节精神(不丧匕鬯)。

【震】格的结构为“下N—震·上R—震”,其内禀属性为现实控制型,认知属性为一鸣惊人型。这种人具有敢于发号施令,敢于承担责任的内禀气质,做事雷厉风行,不喜欢拖泥带水。他有动如惊雷,静入九陵般的处世特征。由于在他的认知人格中缺少与人沟通的礼义能力,认知格又属于不想支配别人的低欲型,故在他的人格表现特征中,虽然看上去阴深冷酷,脾气火爆。其实,这种人讲信用,很有仁义之心,故这是一个很好的综合人格。

【解析】

1. 震——人格类型,属性:动如惊雷,静入九陵。这种人做事的时候如霹雳惊雷,神态冷酷严肃;事毕之后,暴躁脾气如入九陵,马上能与人和乐相处。很像春雷化雨,故也称【震为雷】人格。

2. 亨——通达顺利。这里是概括【震】格人的行为能通达顺利。

3. 震来虩虩——【震】格人刚与人接触时,给人阴深冷酷令人恐惧的神态。震来:【震】人来到。虩虩(xì):壁虎,五毒之一,引“神态令人恐惧”。

4. 笑言哑哑——谈笑风生,神态和乐。笑言:谈笑风生。哑哑:笑声,引“神态和乐”。

5. 震惊百里,不丧匕鬯——【震】格人发脾气,虽然其猛烈可震惊百里之外,但却能像虔诚的祭祀人,再发怒也不会丢扔手中酒匙的那种守节度和信用的品质。不丧:不丢失,不损坏。匕鬯:祭祀人在祭祀时手里拿的匙和酒。匕:匙。鬯(chàng):黍米酒,浸泡郁金香草,祭祀时用匙将酒洒在地上,以香气请神降临。

(三)爻辞与解析

爻辞

初九:震来虩虩,后笑言哑哑,吉。

断:初阳爻,属性:震雷型竞争。

当你去做某件事情的时候,总是以阴深深令人恐惧的神态来到,而后又能谈笑风生,以和乐的神态与人相处。这种“震雷”型竞争属性,对你是有利的。

【解析】

1. 初九——《震》格人的争合要素,属性:震雷型竞争。《震》格人做事方式像打雷一样,故用“震雷”形容他的争合属性。

2. 震来虩虩(xì)——《震》格人与人共处做事的时候,一开始神态像壁虎一样令人恐惧。

3. 后笑言哑哑,吉——后来转以笑语,神态和乐,这种属性有利。吉:有利。

六二:震来厉,亿丧贝。跻于九陵,勿逐,七日得。

断:二阴爻,属性:震雷型表现。

你在表达情感的时候总是来势凶猛,好像丧失了亿万家产一样大发雷霆。雷霆之后马上又沉寂无声,仿佛你的万钧脾气都升到九重高的山陵上去了。这种消失的脾气不用去追逐,待到你第二次再发时,这些属性又自动地跑回来了。

【解析】

1. 六二——《震》格人的隐现要素,属性:震雷型表现。

2. 震来厉——《震》格人表达情感时来势凶猛,像打雷一样。厉:凶猛。这是《震》格人表达动机的一种特殊方式。

3. 亿丧贝——凶猛的脾气大得像要倾家荡产,丧失亿万家产一样。亿:计数单位,万万为亿,古指十万,比喻非常大,非常多。丧贝:丧失财产,“贝”是古代的钱币。

4. 跻于九陵——升到九重高的山陵。指《震》格人的雷霆万钧脾气一下子消失不见了。跻:升。九陵:九重高的山陵。

5. 勿逐,七日得——不用追,第七日就会失而复得。指《震》格人脾气消失后,第二次再发时,又能反复他那“震来厉”的表达方式。关于“七日”的解释见《复》卦。

六三:震苏苏,震行无眚。

断:三阴爻,属性:震雷型现实。

你对现实目标的追求非常清醒明确,你的所有行为都不会像眼睛生“眚”那样看不清事理。

【解析】

1. 六三——《震》格人的理念要素,属性:震雷型现实。

2. 震苏苏——《震》格人对现实目标非常清醒明确。苏苏:苏醒再苏醒。意思是非常清醒,非常明确。苏:死而复生,即“苏醒”。

3. 震行无眚——《震》格人的行为不会有眼睛生“眚”，看不清事理的时候。意思是《震》格人虽然脾气不好，但无私心，讲信义。

九四：震遂泥。

断：四阳爻，属性：震雷型通达。

你有很强的通达能力，但这个能力在你的人格中已如坠泥淖之中，不能很好发挥。

【解析】

1. 九四——《震》格人的智慧要素，属性：震雷型通达。

2. 震遂泥——《震》格人的通达能力如坠泥淖中，不能很好地发挥出来。由于在《震》格的结构中，九四被六三和六五夹在中间。六三的现实与六五的低欲是两个内驱力属性不同的要素。六三的理念属性是“现实”，而六五的“低欲”属性则对现实利益不感兴趣。这样，九四的“通达”就无所适从。故称九四为“震遂泥”一样的属性。遂：坠，跌落。

六五：震往来厉，亿无丧。有事。

断：五阴爻，属性：震雷型低欲。

你寡欲无奢求，尽管你反复以打雷一样猛烈的方式表达情感，但所有的东西都没有受到任何损失。发雷霆，这正是你做事的一种方式。

【解析】

1. 六五——《震》格人的欲望要素，属性：震雷型低欲。

2. 震往来厉——《震》格人反复猛烈地大发雷霆。往来：反反复复。厉：猛烈，激烈。

3. 亿无丧，有事——什么都没有丧失，照样在做事。亿：同六二“亿丧贝”之“亿”，形容数目非常多，意指“都”，“全部”。无丧：没有丧失。有：表示发生或出现。事：做，工作，治。

上六：震索索，视矍矍，征凶。震不于其躬，于其邻，无咎。婚媾有言。

断：六阴爻，属性：震雷型仁信。

你的道德要素中虽然有仁信之德，但缺少一种进行人际沟通的礼义能力。每一次雷霆发作时，你总是烦恼沮丧（震索索），目光闪烁，心神不定（视矍矍），用这种属性去做事对你很不利（征凶）。好在你每一次雷霆般发作都不是为了你自己（不于其躬），而是为邻朋同事（于其邻），别人都不会责怪你（无咎）。但你自己内心，却常常在六三现实属性支配下自我抱怨（婚媾有言）。

【解析】

1. 上六——《震》格人的道德要素,属性:震雷型仁信。《震》格人的道德要素中缺少礼义能力,不善沟通,只会大发脾气。但讲信义,故称上六为“震雷型仁信”。

2. 震索索,视矍矍——《震》格人发作脾气时烦恼沮丧,目光闪烁,心神不定的样子。索索:烦恼,沮丧的样子。视:目光。矍矍(jué):视线不定,目光闪烁。

3. 征凶——去不利。指《震》格人用不善于与人沟通的属性去做事不利。

4. 震不于其躬——《震》格人的发作不为他自身利益。于:为,在于。躬:身体,自身。

5. 于其邻——为他的邻朋好友。

6. 无咎——不会受责难。

7. 婚媾有言——上六的伴侣六三有怨言。指《震》格人在六三“现实”属性支配下,内心自我抱怨。婚媾:侣伴。在易学理论中,上六和六三是“互动爻”。道德要素与理念要素对应互动,故称婚媾。由于上六的属性为“仁信”,而六三的属性是“现实”,故在互动中六三对上六的属性有意见。有言:有怨言。

§ 6.3 【雷泽归妹】格

(一)结构与属性

上 R—震·下 N—兑:代号: $P_{-E} \cdot H_3$

上 R—震属性:一鸣惊人,代号: P_{-E}

下 N—兑属性:理想理智,代号: H_3

《归妹》属性:承筐无实·刳羊无血。

(二)卦辞与解析

卦辞

归妹:征凶,无攸利。

总断:

【归妹】格:承筐无实·刳羊无血之人。

【归妹】格人如以“归妹”属性虚妄进取,很凶险(征凶),没有任何好处(无攸利)。

这是一个内禀格为“N—兑”,认知格为“R—震”的综合人格。【归妹】格的结构是从《兑》格演化而来。《兑》格人将五爻的欲望属性从“高欲”降

雷泽归妹

(承筐无实·刳羊无血)

道德——归妹型仁信

欲望——归妹型低欲

智慧——归妹型通达

理念——归妹型现实

隐现——归妹型自持

争合——归妹型竞争

为“低欲”(帝乙归妹),蜕变为【归妹】人格。

【归妹】格人虽有“现实—理智”的自我形象,但他不仅低欲自持不善表现,而且内心存在着从自然格修饰而来的现实与理想、合作与竞争的属性矛盾。其自性格从理智型“合作—自持”属性,修饰成控制型“竞争—自持”属性,故综合人格塑造成一种既没有【兑】格朝气蓬勃进取精神,又缺少【震】格敢担责任的【归妹】格。在人格表现方面,【归妹】格人以一种欲“震”无能,欲“静”不甘的情结处世。我们将此类人格归结为“承筐无实·刳羊无血”属性,意思是【归妹】格人的心理不健康,给人一种既颓唐混世,又想虚妄进取的人格特点。

《易经》卦爻辞对此类人格的心理演化规律揭示得非常深刻。如果我们将【兑】格与【归妹】格进行对比,就可发现它们的唯一区别,是五爻的欲望属性不同。高欲者为【兑】,低欲者为【归妹】。此情况在内禀格是“兑”的技术人才中比较常见,当此类人进取心强时,即五爻为高欲属性(帝乙)时,其人格表现为【兑】格:诚和愉悦,亨、利、贞三种才德均发挥得很好。当此类人不求上进时,即五爻为低欲属性(归妹)时,其人格表现为【归妹】格:虚妄进取,颓唐混世。

【归妹】格人不可着急紧张,一紧张就会出现“动”无能力,“静”又不甘的尴尬场景,其道德要素中的仁信礼义也将会丧失殆尽。故卦辞断:“归妹:征凶,无攸利”。

【解析】

1. 归妹——人格类型,属性:承筐无实·刳羊无血。【归妹】格人虚妄进取,颓唐混世。本格属性从【兑】九五蜕变为六五后演化而来,因五爻是欲望要素,它控制着一个人内心的动机是否表现出来,《易经》将该要素比喻为人格之帝,故把这种演化称“帝乙归妹”。【归妹】格的卦名也由此而来。“帝乙归妹”的意思是帝王的凶暴属性,回归到温和柔顺的妹妹属性。指九五的“高欲”属性复归为“低欲”。

2. 征凶,无攸利——虚妄进取有凶险,无任何好处。征:寻求,希望得到。这里是指【归妹】格人的虚妄进取表现。无攸利:无所益处。指【归妹】格人动机表达的心理过程很不健康,不利于去作有所作为的事。

(三)爻辞与解析

爻辞

初九:归妹以娣,跛能履,征吉。

断:初阳爻,属性:归妹型竞争。

你以“妾”一样的竞争态度处世,虽然走路一瘸一拐,但用这种属性做事有利。

【解析】

1. 初九——【归妹】格人的争合要素,属性:归妹型竞争。见第0章:《易经》卦爻的人格属性中关于“N—兑”的说明。

2. 归妹以娣——【归妹】格人用“娣”的属性进行竞争表现。意思是【归妹】格人修饰而来的竞争属性力量不强,像“娣”一样羞羞答答。娣:古代称丈夫的弟妇为娣,也指姐妹同嫁一人,其中妹妹称作娣,相当于自己的妹妹充当丈夫的妾。

3. 跛能履——跛了脚仍能走路。指【归妹】格人以修饰的竞争属性处世,虽然羞羞答答,但也能像跛脚汉,一瘸一拐地前往做事。跛:瘸,腿或脚有毛病,走路身体不平衡。

4. 征吉——前进有利。指【归妹】格人以“娣”的属性前往做事有利。征:向前,寻求,争取得到。吉:有利,吉祥。

九二:眇能视。利幽人之贞。

断:二阳爻,属性:归妹型自持。

你的自持与六五的低欲相结合,变成归妹型自持。此属性唆使你即使瞎了一只眼睛仍要对所关心的事物去看个究竟。还是鉴定作一个不求闻达的隐士吧,这样才对你处世有利。

【解析】

1. 九二——【归妹】格人的隐现要素,属性:归妹型自持。

2. 眇能视——瞎了一只眼睛仍然能看。指【归妹】格人的九二自持与六五低欲结合后更不善表现,虽犹瞎了一只眼睛,但仍然要去察看。【归妹】格的地“才”属于修饰的控制型,这种属性唆使他佯装成一个男子汉性格,即使瞎了一只眼也硬要对事物看个究竟。

3. 利幽人之贞——坚定做一个不求闻达的隐士有利。幽人:不求闻达的人,隐士。之:助词。贞:坚定的决心,坚贞。

六三:归妹以须,反归以娣。

断:三阴爻,属性:归妹型现实。

你原本的理念是“理想”,经人格修饰变成了“现实”,它像小媳妇一样成为你人格中的累赘,使你的理念属性从“妻”的地位反归为羞羞答答的“娣”。

【解析】

1. 九三——【归妹】格人的理念要素,属性:归妹型现实(见关于“N—

兑”的说明)。

2. 归妹以须——【归妹】格人将“理想”理念错变为“现实”，使本是一种男子汉的属性，蜕变为像小媳妇一样的属性。以：用，将。须：同孀，妾也。

3. 反归以娣——从原来妻子的地位，降为地位低的“娣”地位。指原来的“理想”属性是堂堂正正的好属性，修饰成“现实”后，变成了羞羞答答的不好属性

九四：归妹愆期，迟归有时。

断：四阳爻，属性：归妹型通达。

你的通达能力在【归妹】人格的属性控制下，常常错过时机不能发挥出来。但是，一旦当你认识到这一点，改善了人格，九四的“通达”能力迟早是会有用武之地的。

【解析】

1. 九四——【归妹】格人的智慧要素，属性：归妹型通达。

2. 归妹愆期——【归妹】人格下的九四，错过了时机。愆(qiān)：错过，耽误过去。指通达能力在【归妹】格下不能发挥作用。

3. 迟归有时——虽然时机错过，但迟早会有时机将九四的能力发挥出来。

六五：帝乙归妹，其君之袂不如其娣之袂良。月几望，吉。

断：五阴爻，属性：归妹型低欲。

你将五爻从“帝乙”的高欲返回到“妹子”的低欲属性。这个人格之“王”穿上这种属性的衣饰，还不如初九妹娣的修饰型“竞争”衣饰美好。但愿你的智慧之光能像满月一样，让它照亮你改善人格的方向。只要你聪明的智慧能像十五的月亮一样明亮，你的人格马上就会吉祥！

【解析】

1. 六五——【归妹】格人的欲望要素，属性：归妹型低欲。

2. 帝乙归妹——帝王的“高欲”属性返回到妹子的“低欲”属性上。指六五爻的属性是从【兑】格“帝乙归妹”演化而来，【兑】格的九五归妹后，蜕变成【归妹】格。

3. 其君之袂不如其娣之袂良——这个君王穿的衣饰不如他妹嫡穿的衣饰美好。君：指六五欲望要素。袂(mèi)：衣袖，指衣饰。娣：初九爻“归妹以娣”中的娣，即修饰型竞争。良：美好。全句的意思是，六五“归妹”而来的“低欲”属性还不如初九修饰而来的“竞争”属性美好。

4. 月几望，吉——只要待到十五满月后，就会吉祥。意思是应当开动脑筋，将“聪明”属性调动起来就会吉祥。中国文化认为，智慧之光有两

种,一种是表达“通达”能力的显智商,它像太阳一样热烈光明;另一种是表达“聪明”能力的潜智商,它像月亮一样清澈明亮。这里的“月几望”是指智慧中像月亮一样清澈明亮的聪明属性。几望:满月后。

上六:女承筐无实,士刲羊无血,无攸利。

断:六阴爻,属性:归妹型仁信。

在你的人格中,道德的“仁信”和“礼义”两个方面的属性都没有。用这样的人格处世,就像一对夫妻满怀虔诚,妻子背负了一个空筐(无德),丈夫宰的羊也没有取到羊血(无道)就到宗庙去作祭祀,没有任何好处。

【解析】

1. 上六——【归妹】格人的道德要素,属性:归妹型仁信。

2. 女承筐无实,士刲羊无血,无攸利——妻子背的筐里无祭品,丈夫宰羊也没有取到羊血,这样两手空空去宗庙祭祀,没有任何好处。依照古礼,婚后满三个月须祭宗庙,妻子背负竹筐盛满祭品,丈夫宰羊取血以祭宗。这里比喻在【归妹】格的道德要素中,既无仁信之德,又无礼义之道。就像妻子背负的竹筐里空无一物,丈夫宰羊也没有取到羊血,两手空空去祭宗庙一样。故说“无攸利”。女承筐无实:妻子背的筐里无祭品,指上六的道德要素中无“仁信”之坤德。女:妻子,指“坤”德。承:承担,担当,引“背负”。筐:用竹子编织的一种器具。无实:无祭品,指无“仁信”之坤德。士刲羊无血:丈夫宰羊没有取到羊血,指上六的道德要素中无“礼义”之乾德。士:男子,丈夫,指乾德。刲(kuí):宰,杀。无血:没有羊血。指没有“礼义”之乾德。无攸利:没有任何好处。

§ 6.4 【雷水解】格

(一)结构与属性

上 R—震·下 N—坎;代号: $P_{-E} \cdot H_4$

上 R—震属性:一鸣惊人,代号: P_{-E}

下 N—坎属性:现实理智,代号: H_4

【解】属性:自我解困·高塘射隼。

(二)卦辞与解析

卦辞

解:利西南。无所往,其来复吉;有攸往,夙吉。

总断:

雷水解

(自我解困·高塘射隼)

道德——解困型仁信

欲望——解困型低欲

智慧——解困型通达

理念——解困型现实

隐现——解困型自持

争合——解困型合作

【解】格：自我解困·高塘射隼之人。

【解】格人最适合用热情包容的火土型人格处世(利西南)。如果找不到合适的发展机会(无所往)，则回到原有的理智守静的【解】格属性处世也会吉祥(其来复吉)；如果有合适的去处(有攸往)，则应前往发展，早去早有利(夙吉)。

【解】格是从【困】格的九五高欲，蜕变为六五低欲而来。在竞争激烈的社会中，人们通常都以很高的心境，期待着实现自身的价值追求。但对于内禀格是“N—坎”结构的人，如果以很高的欲望作这种追求，则就会进入讼、困、涣、坎四种人格中的一种状态。这四种人格都是属于亟须改善的不良人格。其中【困】格是最需也最容易改善的一种人格。

【困】格人一生困顿疲劳。他困于株木，困于酒食，困于石，据于蒺藜，困于金车，困于赤绂，困于葛藟。【困】格人之所以如此困顿，是因为内禀格“N—坎”与主宰人格优劣的九五“帝乙”互畜，成为一种对现实利益看得很重，成功欲又很高的人格。【困】格人只要将九五“帝乙归妹”，变“R—兑”为“R—震”，则困顿马上就可解除。这也是为什么将本格称为【解】格的原因。

从【困】格蜕变为【解】格，这是一个艰苦的人格修炼过程。如同上一节【归妹】格提升欲望可以改善属性一样，只要认真训练，就可实现这一属性演化。读者需要注意的是，【归妹】格和【困】格的修炼方向是不同的。【归妹】格是从低欲向高欲方向修炼，而【困】格则是从高欲向低欲方向修炼。

【解析】

1. 解——人格类型，属性：西南解困·高塘射隼。也称【雷水解】。

2. 利西南——西南方位有利。意思是寻求发展应当用热情包容的火土属性，对发挥人格潜能有利。西南：八卦的方位；代表热情包容的火土属性。因为【解】格人的内禀格是“N—坎”，属于冷漠的水性人格。故告诫【解】格人，如要寻求发展，则以热情包容的火土属性处世有利。

3. 无所往，其来复吉——没有找到可去地方，则返回原属性处世吉祥。意思是没有找到合适的发展机会，则返回来用【解】格处世有利，保持低欲，不宜强求发展。

4. 有攸往，夙吉——如有合适的发展机会，早一点去早有利。夙：早。

(三) 爻辞与解析

爻辞

初六：无咎。

断:初阴爻,属性:解困型合作。

你以解困型低欲心态与人合作,不会有错。

【解析】

1. 初六——《解》格人的争合要素,属性:解困型合作。《解》格人之所以能够解困,主要原因是调整了欲望属性,把高欲变成低欲,克服了《困》格人的缺点,故称初六的属性为“解困”型合作。

2. 无咎——无过错,不会受到责难。

九二:田获三狐,得黄矢。贞吉。

断:二阳爻,属性:解困型自持。

你的自持属性与六五的低欲属性相结合,使你猎获了长期困扰《困》格人的三只狐狸(初六、六三、上六),得到了一种像黄色箭一样挺直中庸的新人格。坚定地按这种属性修炼下去肯定会吉祥。

【解析】

1. 九二——《解》格人的隐现要素,属性:解困型自持。九二属性的特点也是低欲,原因同初六。

2. 田获三狐——猎获三只狐狸。这里指《解》格人将《困》格九五变成六五后,困扰《困》格人的三个阴爻属性被革新。使它们成为一种新的人格,具有新的属性。田:同“畋”(tián),古指种田或打猎。三狐:三只狐狸。指《困》格中的“初六、六三、上六”三个阴爻,这三个阴爻像狡猾的狐狸一样困扰着《困》格人的人格行为,本爻的“低欲型自持”将它们猎获,并进行了革新。

3. 得黄矢——得到黄色的箭。意思是猎获的三只狐狸仍然在人格中,但它们身上却多了一枝黄色的箭;黄矢:象征三个要素(初六、六三、上六)已烙有刚直中庸的属性。黄:土的颜色,代表中庸诚信。矢:箭,代表刚毅挺直。

4. 贞吉——坚定这种属性(指黄矢属性),吉祥。贞:坚决,节操。

六三:负且乘,致寇至。贞吝。

断:三阴爻,属性:解困型现实。

你内禀格中依然存在着对现实利益的追求属性。千万不要一面去追求私利,另一面又想显示你高贵的贞德。这将像一个卑鄙的小人乘坐贵人的车辆一样会招来强盗。你必须坚决吝用六三的“现实”属性。

【解析】

1. 六三——《解》格人的理念要素,属性:解困型现实。

2. 负且乘，致寇至——既背负物件，又坐着贵人的车辆会招来强盗抢劫。背负物件是普通人作的事，坐车是贵人的事，如果被坏人看到是一个普通人坐在贵人车上，坏人就会想夺取它。这里指《解》格中存在对现实利益的追求属性，尽管“得黄矢”而使人格变得中庸诚信，但仍需坚守高贵的贞德。这样就可避免出现既想获得利益，又想使自己有高贵的心理情结。“负且乘”的意思是乘坐超越自己身份的车辆。后人用“负乘”形容地位与身份不相称的人，就是出自这一爻辞。

3. 贞吝——坚定地吝用六三的现实属性。贞：坚定不移。吝：吝啬，小气。指对六三的现实属性使用要吝啬不用。

九四：解而拇，朋至斯孚。

断：四阳爻，属性：解困型通达。

通达属性是你人格中顶呱呱的大拇指，六五的低欲像是朋友一样来到，与它结合就能成为一种有信用的通达。

【解析】

1. 九四——《解》格人的智慧要素，属性：解困型通达。

2. 解其拇——《解》型人格中首屈一指的属性。指九四的“通达”是《解》型人格中最好的属性。拇：手脚的大指。比喻高智商的“通达”属性在人格中“首屈一指”。

3. 朋至斯孚——因朋友到来而变得有信用。复卦的上下八卦各有三爻，易学将八卦自身三爻之间的关系，称为“朋比”互助。故这里的“朋”，是指六五与九四之间的互助关系。按照易学公理，异性爻朋比互助，使八卦的属性趋向“咎”。也就是说，六五的低欲属性，对于九四通达能力的发挥是不利的。但对于《解》格人而言，虽然六五对九四的通达能力发挥不利，但却能使其属性变得更有信用。《解》格是从《困》格演化而来，读者可将两者作比较。在解“困”之前，《困》格九四的属性是“来徐徐，困于金车”。解“困”后演化成《解》格，九四的属性是“解其拇，朋至斯孚”。显然，《解》格人在发挥智慧时，较之《困》格人要讲究信用。

六五：君子维有解，吉。有孚于小人。

断：五阴爻，属性：解困型低欲。

一个道德高尚的人维系了这个能够解除困顿的属性就会吉祥。六五将会把信用注入到道德低下的《困》格的所有要素中，全面改善人格。

【解析】

1. 六五——《解》格人的欲望要素，属性：解困型低欲。

2. 君子维有解,吉——道德高尚的人维系了能够解除困顿的属性,吉祥有利。君子:道德高尚的人。维:维系,连接。有解:有解除困顿的属性,指六五低欲属性。

3. 有孚于小人——把信用属性赋予道德低下的人。有孚:存在的信用。于:介词。对于,对。小人:道德低下的人。这里统指解困前,属于【困】格的所有不良属性。

上六:公用,射隼于高墉之上。获之,无不利。

断:六阴爻,属性:解困型仁信。

经过六五的“解困”,在你的道德要素中已经注入了非常优秀的仁信属性。你用它就像站在高山上射隼,看任何事情都会清清楚楚。人格修炼如能获达到这种境界,你将无往而不胜。

【解析】

1. 上六——【解】格人的道德要素,属性:解困型仁信。

2. 公用,射隼于高墉之上——您将这个属性使用在您的人格中,那您就像站在高山上射隼,对任何事情都能看得一清二楚。公:原指公侯,这里是对读者的尊称,相当于“您”。公用:如果您使用这种属性。隼(sǔn):一种凶猛的鸟。墉:土山。

3. 获之,无不利——获得了这种属性,就没有不顺利的事发生。获:得到,获得,获达到。这里指达到一种精神境界。

§ 6.5 《雷山小过》格

(一)结构与属性

上 R-震·下 N-艮;代号: $P_{-E} \cdot H_5$

上 R-震属性:一鸣惊人,代号: P_{-E}

下 N-艮属性:理想支持,代号: H_5

【小过】属性:过分幼稚·密云不雨。

(二)卦辞与解析

卦辞

小过:亨,利,贞,可小事,不可大事。飞鸟遗之音,不宜上,宜下。大吉。

总断:

【小过】格:过分幼稚·密云不雨之人。

雷山小过

(过分幼稚·密云不雨)

道德——幼稚型仁信

欲望——幼稚型低欲

智慧——幼稚型通达

理念——幼稚型理想

隐现——幼稚型表现

争合——幼稚型合作

【小过】格人通达(亨)、礼义(利)、仁信(贞)三种才德,只可以在小事上应用,不可在大事上应用(可小事,不可大事)。言行过于天真烂漫,像是飞鸟的遗音(飞鸟遗之音),不宜大肆渲染,宜冷静低调(不宜上宜下)。充分发挥(大)这种天真烂漫的性格有利(吉)。

【小过】格由“N—艮”和“R—震”组合而成。在这种人的心灵层面(九三、九四)有理想抱负,且有一定的知识能力。在他的生理层面(初六与上六)和心理层面(六二与六五)有着十分可爱的人格属性:讲究有仁信的合作,善于无私欲的表现。这种可爱的属性与他心灵中有知识的理想理念结合,塑造了一种天真烂漫的,人人喜爱的【小过】人格。

【小过】格与过分老成的【大过】格正好相反,他的一切思想、情感和行为,都表现为过分的天真,过分的幼稚。人人喜欢,但不可作大事。“小”的意思是晚辈、小字辈的人。“过”的意思是过分的小辈人、晚辈人,亦即“幼稚过分”的意思。

【解析】

1. 小过——人格类型,属性:过分幼稚·密云不雨。见对《卦辞》的解析。小:晚辈,小字辈。过:过分,过甚。小过:小字辈得太过分;即过分幼稚的意思。

2. 亨、利、贞,可小事不可大事——指智慧和道德中的三种才德(亨利贞)只可在小事上应用,不可用于大事。揭示了【小过】人过分幼稚的人格特点。

3. 飞鸟遗之音,不宜上,宜下——飞鸟飞过时留下的声音,不宜渲染,宜将它降下来。这里用飞鸟比喻【小过】格人天真烂漫的人个特点;用飞鸟的遗音比喻【小过】格人所说的话和所办的事很幼稚天真,甚至是靠不住的。所以,宜采取不渲染,降低格调的办法。遗:留下。上:渲染的意思。下:降低格调,沉着冷静的意思。

4. 大吉——扩展它有利。这里指发挥【小过】格人天真烂漫的人格特点有利。大:扩展,光大。吉:有利。

(三)爻辞与解析

爻辞

初六:飞鸟以凶。

断:初阴爻,属性:幼稚型合作。

你像天真的小鸟一样天真烂漫地与人合作,从而有可能会给你带来不利。

【解析】

1. 初六——『小过』格人的争合要素,属性:幼稚型合作。

2. 飞鸟以凶——像天真的小鸟一样而带来不利。飞鸟:飞翔的鸟。比喻『小过』格人天真烂漫的合作属性。以:文言连词,跟“而”用法相同。凶:不利。

六二:过其祖,遇其妣;不及其君,遇其臣。无咎。

断:二阴爻,属性:幼稚型表现。

你在六五低欲属性指导下进行幼稚型表现,无拘无束,天真烂漫。就好像错过严厉的祖父,遇到了宠爱你的祖母;也好像未接触到威严的君王,遇到了宽容忠厚的大臣。这种表现属性不会受人责难。

【解析】

1. 六二——『小过』格人的隐现要素,属性:幼稚型表现。

2. 过其祖,遇其妣——错过了严厉的祖父,遇到了宠爱她的祖母。这里指与六二相对应的六五的“低欲”属性。由于『小过』格人寡欲无私,其行为就无所顾忌,显得特别天真。“过其祖,遇其妣”的意思是指寡欲无私,心理坦然的一种人格行为。过:错过,过去。祖:祖父,比喻严厉看管的人。妣(bǐ):祖母,比喻慈祥宠爱的人。

3. 不及其君,遇其臣——没有接触到威严的君王,遇到了宽容忠厚的大臣。这里也是指第五爻欲望属性。君王比喻高欲;一个人要是有很高欲望,他的行为就会受约束;大臣比喻低欲;一个人如果寡欲无私,其行为就会无拘无束,真实可爱。

4. 无咎——不会受到责难。指『小过』格人以幼稚单纯的属性进行表现,不会受到别人责难。

九三:弗过防之,从或戕之。凶。

断:三阳爻,属性:幼稚型理想。

你过分幼稚的性格使你对自己理念中的理想目标不予过分的保护,往往很随意地随从别人或将它从你心目中砍杀掉。这种属性对你很不利。

【解析】

1. 九三——『小过』格人的理念要素,属性:幼稚型理想。

2. 弗过防之——不过分地防卫。指幼稚的『小过』格人不懂得对自己的理想理念进行保护。

3. 从或戕之——随便地随从它或砍掉它。指幼稚的『小过』格人对自

己理想理念随意性太大。戕(qiāng):杀害,砍掉。《左传》宣公十八年说:本国的臣杀害君,称作弑;他国的人杀害君称作戕。

4. 凶——不利。指幼稚的《小过》格人对自己的理想理念太随意,而对他的人格不利。

九四:无咎。弗过遇之,往厉必戒。勿用永贞。

断:四阳爻,属性:幼稚型通达。

此属性不会有过错。但你不要去过分地接触它,过多地用智慧,必然使你的心智增加戒备。为保持你天真烂漫的人格特点,不宜长时间厮守着智慧去处理问题。

【解析】

1. 九四——《小过》格人的智慧要素,属性:幼稚型通达。

2. 无咎——无不利,没有毛病。指《小过》格人的通达能力不会对他有不利方面。

3. 弗过遇之,往厉必戒——不去过分地接触它(指智慧要素),过多地用智慧必然使你的心智增加戒备。意思是不要经常接触用智慧的事,接触多了,有智必多虑,这样天真的属性也就不存在了。往厉:过多前往。指过分用智慧。必戒:必然有戒心。意思是智必多虑。

4. 勿用永贞——不要用长时间厮守智慧的方法处世。意思是要保持一个单纯幼稚的人格形象,就不要厮守智慧。

六五:密云不雨,自我西郊。公弋取彼在穴。

断:五阴爻,属性:幼稚型低欲。

你成天忙忙碌碌,但出不了成果。总认为自己是一个有理想的男子汉在作男子汉的事。你的欲望已幼稚得像王公(六五)拿着绳箭射猎,将穴中爱表现的(六二)捉来辅佐自己。

【解析】

1. 六五——《小过》格人的欲望要素,属性:幼稚型低欲。

2. 密云不雨,自我西郊——忙忙碌碌,不出成果,自认为是一个有理想的男子汉,在作男子汉的事。这句爻辞在《小畜》格中也有。《小畜》格中是指虽然以交际型人格表现,但仍然固守在“庚”属性不动摇。但这里是指《小过》格人自认为自己是一个“庚”属性男子汉,但忙忙碌碌做不了男子汉的事。“西郊”指“乾”方位,即男子汉精神。

3. 公弋取彼在穴——王公拿着绳箭,射进穴中,将六二的爱表现属性捉住,辅佐自己。公:王公,指六五。弋(yì):带绳子的箭,射出去后可以

拉回。取彼在穴：在洞穴中捉住它。因六二是阴爻，故称穴。

上六：弗遇过之飞鸟，离之凶。是谓灾眚。

断：六阴爻，属性：幼稚型仁信。

在你的人格中，看不到像小鸟那样高飞以表现自己高尚德性的能力。这种不见飞鸟表现德性的属性附罹在你的人格中，非常不利。与其说这是先天的毛病，实际上还不如说是你自己后天不努力的结果。

注*：按易传义，本爻辞应为“上六：弗遇过之，飞鸟离之，凶，是谓灾眚。”

【解析】

1. 上六——『小过』格人的道德要素，属性：幼稚型仁信。

2. 弗遇过之飞鸟——没有见到『小过』格人的人格中有飞鸟。指小过入虽然有仁信属性，但没有礼义（相当于情商）表现能力，以反映它的高尚德性。飞鸟：飞翔的鸟，指『小过』格人道德要素中的礼义能力，相当于“情商”表现能力。

3. 离之凶——遭受这个不幸的属性带来的凶险。指没有“飞鸟”（礼义）的仁信属性，给『小过』格人遭受到不幸的凶险。离：同罹，遭受到不幸。

4. 是谓灾眚——说是天灾，实是人祸。指『小过』格人有这个不幸的属性，不是天生的，而是他后天不努力造成的。灾：天灾，不可抗拒来到的祸患。眚：人祸，自己不注意带来的祸患。

§ 6.6 【雷地豫】格

（一）结构与属性

上 R—震·下 N—坤：代号： $P_{-E} \cdot H_6$

上 R—震属性：一鸣惊人，代号： P_{-E}

下 N—坤属性：现实支持，代号： H_6

【豫】属性：安闲逸豫·耿直无诈。

（二）卦辞与解析

卦辞

豫：利建侯行师。

总断：

【豫】格：安闲逸豫，耿直无诈之人。

【豫】格人宜自己单独做一项事业（建侯），以勤奋吃苦的品行作出示

雷地豫

（安闲逸豫，耿直无诈）

道德——逸豫型仁信

欲望——逸豫型低欲

智慧——逸豫型通达

理念——逸豫型现实

隐现——逸豫型表现

争合——逸豫型合作

范,再去影响教育别人(行师)才有利。

【豫】格由“R—震·N—坤”组合而成。“R—震”虽有一鸣惊人的潜质,但需要一种力量推动;在【豫】格人的人格中,缺少这种内禀的推动力。其内禀格“N—坤”是一种柔弱的“现实—支持”型人格,不足以构成对“R—震”格的属性进行强有力的推动,此类人以一种十分安闲逸豫的形态处世,缺少进取动力。故授之以【豫】格。“豫”是安闲舒适的意思;【豫】格人虽有“介于石”的耿直品德,但仍是属于好逸恶劳,“逸豫亡身”的一类。

【解析】

1. 豫——人格类型,属性:逸豫安闲·耿直无诈。也称【雷地豫】。豫:安闲舒适,好逸恶劳。

2. 利建侯行师——宜自己独立做事,以自己勤奋吃苦的品行来教育影响别人有利。指【豫】人的“逸豫”属性,缺少进取动力,一般人都不愿意与这种好逸恶劳,毫无责任心的人合作共事。因此,宜自己独立做事(建侯),用能吃苦耐劳的实际品行来教育别人(行师)才有利。建侯:建立诸侯国;这里指【豫】宜自己独立做事。行师:用品行教育别人。

(三)爻辞与解析

爻辞

初六:鸣豫,凶。

断:初阴爻,属性:逸豫型合作。

你总是表达出一种非常“逸豫”的精神状态。以这种逸豫型合作属性做事非常不利。

【解析】

1. 初六——【豫】格人的争合要素,属性:逸豫型合作。【豫】格人在处世做事时,总是表现出一种安闲好逸的精神状态;故称初六的属性为“逸豫型合作”。

2. 鸣豫——表达出一种“逸豫”的合作精神。鸣:表达,发表。豫:安闲,逸豫。指在【豫】格人的人格中,存在一种好逸恶劳的精神状态。

3. 凶——非常不利。古人认为,“格物、正心、修身、治家、平天下”,这是人格修炼的正常过程;“忧劳兴国,逸豫亡身”,如果过于安逸则不吉。故说“鸣豫,凶”。

六二:介于石,不终日。贞吉。

断:二阴爻,属性:逸豫型表现。

你的逸豫型表现也塑造了你耿直如磐石的性格,且始终如一。坚持这种属性有利。

【解析】

1. 六二——『豫』格人的隐现要素,属性:逸豫型表现。六二的“表现”属性与六五的“低欲”属性相结合,使『豫』格人乐守安闲逸豫的处世状态,不思进取;故称六二的属性为“逸豫型表现”。

2. 介于石,不终日——耿直如磐石,终日不变。由于六二的“表现”属性受六五的“低欲”属性支配,这就塑造了在六二的“表现”属性中,有一种“寡欲”的无私精神;他不善动心计,也不会去占别人的便宜,能始终如一地保持耿直如磐石的处世品德。

3. 贞吉——坚定这种“表现”属性会吉祥。指低欲的“逸豫型表现”。

六三:盱豫。悔迟有悔。

断:三阴爻,属性:逸豫型现实。

六三属性是逸豫型现实。你对现实利益虽也十分关注,常常张目看着它。但过后你又后悔自己觉悟得太晚,真不该如此为“现实”而操心。

【解析】

1. 六三——『豫』格人的理念要素,属性:逸豫型现实。六三的“现实”属性与上六的“仁信”属性相结合,“仁信”之德控制着对现实利益的追求;对现实目标,『豫』格人无进取动力;故称六三的属性为“逸豫型现实”。

2. 盱豫——『豫』格人张目关注现实利益。盱(xū):张目向上看。描述『豫』格人虽然逸豫,但仍然会潜意识地关注现实利益。

3. 悔迟有悔——因后悔晚了而后悔。悔迟:后悔晚了。有悔:产生后悔。这里用“悔迟有悔”的爻辞,描述『豫』格人的“逸豫”属性与内禀的“现实”属性之间的矛盾心理。最后,“逸豫”属性战胜“现实”属性,认为不应该为“现实”而操心,还是“逸豫”一点舒适自在。此爻辞十分生动地刻画了『豫』人的人格特点。

九四:由豫,大有得。勿疑,朋盍簪。

断:六阴爻,属性:逸豫型通达。

凭借你的通达能力,发挥它就大有所得。不要有任何犹豫,九四的通达属性与初六的合作属性是互动互补的朋友相聚,应当尽情地发挥这种能力。

【解析】

1. 九四——『豫』格人的智慧要素,属性:逸豫型通达。九四的“通达”

属性与初六的逸豫型合作相结合,使豫人的这种能力不能发挥出来;故称九四的属性为“逸豫型通达”。

2. 由豫,大有得——凭借【豫】格人的“通达”能力,发挥出来就会大有所获。由:介词,凭借。豫:【豫】格人智慧中的“通达”属性。大:发扬光大,充分发挥。有得:有收获,有得益。

3. 勿疑,朋盍簪——不要犹豫,有互相依赖的朋友相聚在一起,可以尽情发挥你的“通达”能力。在易学理论中,“初爻”和第“四爻”相对应,两者互为阴、阳可以得到互补。初九的“竞争”需要六四的“聪明”互补,才能使“竞争”不盲目;初六的“合作”需要九四的“通达”互补,才能使“合作”更有效。这里指九四的“通达”能力和初六的“合作”精神,正好能起到互补的作用,故说“朋盍簪”;两相结合,就可成为很受别人欢迎的“通达型合作”;故爻辞告诫他“勿疑”,尽快尽情发挥“通达”能力。朋:朋友。指九四的“通达”和初六的“合作”是能互补的朋友。盍(hé):何不,引“合”。簪(zān):用来绾(wǎn)住头发的一种首饰;也可用它把帽子别在头发上。古时常用“盍簪”代表互相依赖的朋友相聚在一起,可能就是来自于本爻辞的“朋盍簪”。

六五:贞疾,恒不死。

断:六阴爻,属性:逸豫型低欲。

六五欲望要素的属性是逸豫型低欲。在这一属性支配下,安闲逸豫精神是你人格属性中最顽固的一个毛病,它恒久存在,不会在你的人格中消失。

【解析】

1. 六五——【豫】格人的欲望要素,属性:逸豫型低欲。【豫】格人内禀格的动力,不足以调动他的欲望要素,其属性已蜕变为一种习于安闲舒适的毛病;故称六五的属性为“逸豫型低欲”。

2. 贞疾,恒不死——顽固的毛病,恒久也不会消失掉。指【豫】格人的“逸豫”型低欲属性像一种顽固的毛病,不会轻易能克服掉。“逸豫”属性是一种好逸恶劳的懒散习性,克服它需要毅力和决心;而且,从卦格上看,如若提高【豫】格人的进取心,使其六五的“低欲”变成九五“高欲”,则整个【豫】格,就会蜕变成高欲的【萃】格,从人格的属性演化角度看,放弃逸豫,进入“用大牲,吉”的劳碌格,这简直是不可能的事;故称六五的属性是“贞疾,恒不死”。

上六:冥豫。成有渝,无咎。

断:六阴爻,属性:逸豫型仁信。

你那安闲逸豫精神已使你道德要素中的“仁信”之德变得昏暗不明。但随着处世经验的积累,将会逐步有所改善,故不会有凶险。

【解析】

1. 上六——《豫》格人的道德要素,属性:逸豫型仁信。《豫》格人虽有仁信之德,他的日常表现也能做到“介于石,不终日”;但由于好逸恶劳,他的“介于石”属性,已蜕变成一种昏暗不明的“冥豫”之德;故称上六的属性为“逸豫型仁信”。

2. 冥豫——昏暗逸豫的道德属性。由于《豫》格人好逸恶劳,逸豫安闲;他人格中的“仁信”之德,已昏暗不明,故称“冥豫”。冥:黑暗,昏暗。豫:安闲舒适,好逸恶劳。

3. 成有渝,无咎——成熟后慢慢会改变,故无凶险。成:事物发展到一定的形态或状况。渝:改变。“成有渝”指《豫》格人在实践中会慢慢掌握了做人的道理,会逐步改变“冥豫”的属性,故“无咎”。

§ 6.7 《雷火丰》格

(一) 结构与属性

上 R—震·下 N—离;代号: $P_{-E} \cdot H_7$

上 R—震属性:一鸣惊人,代号: P_{-E}

下 N—离属性:理想包容,代号: H_7

《丰》属性:举止潇洒·日中见斗。

(二) 卦辞与解析

卦辞

丰:亨,王假之,勿忧。宜日中。

总断:

《丰》格:举止潇洒(丰)·日中见斗之人。

《丰》格人有通达能力(亨),其成功欲凭借其潇洒举止(王假之)可以无忧虑地处世(勿忧)。宜精神饱满,不可委靡不振(宜日中)。

《丰》格人由认知格“R—震”和内禀格“N—离”组合而成。在一个低欲沉闷,不善礼义的认知格上,配备有内心热烈,有理想的内禀格后,就会出现外表颇有丰姿,而其实情商能力很低的一种人格。这种人表面看举

雷火丰

(举止潇洒·日中见斗)

道德——丰姿型仁信

欲望——丰姿型低欲

智慧——丰姿型通达

理念——丰姿型理想

隐现——丰姿型表现

争合——丰姿型竞争

止潇洒，颇有风度，其实是“窥其户，阒其无人，三岁不覿”的“丰屋蔀家，日中见斗”之人。

【解析】

1. 丰——人格类型，属性：举止潇洒·日中见斗。全名为〔雷火丰〕。丰：饱满，丰盛。这里用于描述外表沉稳低欲，内心热情包容的一种人格；其特点是举止潇洒，颇有风度的意思。

2. 亨，王假之，勿忧——通达顺利，帝王凭借这种有风度的潇洒举止，可以无忧虑地处世。王假之：帝王凭借它；这里指六五的“欲望”要素。“六五”凭借〔丰〕格属性中的潇洒丰姿，就可无忧虑地实现其成功欲。王：指六五欲望要素；因第五爻属于“君”位，是人格表现的控制性要素，故称“王假之”。假：至，到达。也可译为“凭借”的意思。之：它，那个；指潇洒的丰姿。

3. 宜日中——宜精神饱满。日中：正午；比喻精神饱满。意思是只有精神饱满，才能保证〔丰〕格人潇洒的丰姿。

(三) 爻辞与解析

爻辞

初九：遇其配主，虽旬无咎。往有尚。

断：初阳爻，属性：丰姿型竞争。

初九的丰姿型竞争遇到了它的嘉偶（指九四的丰姿型通达），虽然都是饱满的阳爻，但没有妨碍。当你向前做事时，这两种属性能起到互相促进的作用。

【解析】

1. 初九——〔丰〕格人的争合要素，属性：丰姿型竞争。初九的“竞争”属性加上九四的“通达”能力，使初九更加精神饱满；故称初九的属性为“丰姿型竞争”。

2. 遇其配主——遇到了它的嘉偶。指遇到了九四的“通达”能力。初九与九四是“互动爻”，对动机驱力有动力学效应。初九的“竞争”属性如果再有“通达”能力相配合，则更使“竞争”精神饱满，意气风发。故称“九四”是“初九”的配主。配主：嘉偶；匹配的意思。

3. 虽旬无咎——虽然两个要素的属性都是饱满的阳性，但互相无碍。指九四的“通达”和初九的“竞争”，两种属性相得益彰，互不妨碍。这里指初九/九四互动爻的动力学效应。虽然它们都是饱“满”的阳爻，但在互动

中不会有妨碍。旬:古时以十天干记日,由甲到癸,十日满“旬”后又重新由甲记起;所以用“旬”比喻满,超过一句又转为亏。无咎:无不利,意思是互相没有妨碍。

4. 往有尚——前往做事,互相促进。九四/初九都是丰姿型阳爻,能互相促进,相得益彰。尚:尊崇,尊尚。

六二:丰其蔀,日中见斗,往得疑疾。有孚发若,吉。

断:二阴爻,属性:丰姿型表现。

六二的丰姿型表现在六五“低欲”属性支配下,你那种潇洒的“丰姿”会受到低欲属性的妨碍。这是悬在你内心的一个遮日的席棚,遮挡着你的“N—离”之光。你原本那光明热烈的表现属性,已变得犹如正午可以看到北斗星那样黑暗。你在进行丰姿型表现时,像得了犹豫寡断的毛病。只要用诚信来启发你的心灵,此毛病就可以克服,故仍然会吉祥。

【解析】

1. 六二——《丰》格人的隐现要素,属性:丰姿型表现。N—离格的“表现”属性属于热情奔放型表现;故称六二的属性为“丰姿型表现”。

2. 丰其蔀,日中见斗——“丰姿型表现”属性中的一个遮日的席棚,将其光明热烈的表现属性,遮蔽得如正午能看到北斗星那样阴沉黑暗。六二与六五是“互动爻”,六五的低欲属性与六二的表现热情不相匹配,它像席棚蔽日一样存在于《丰》格人的心中。蔀(bù):席棚。日中:正午。见斗:看到北斗星。

3. 往得疑疾——前往表现,像得了犹豫不决的毛病。疑疾:犹豫不决的毛病。

4. 有孚发若,吉——用诚信启发(你的心灵),改掉毛病,就会吉祥。有孚:有信用,引“用诚信”。发:给予,发出。意思是给予启发。若:如此、这般。指以诚信处世。

九三:丰其沛,日中见沫。折其右肱,无咎。

断:三阳爻,属性:丰姿型理想。

九三的丰姿型理想与上六缺少“礼义”的道德属性相配合,这是悬在你人格中的一块幡幔,障蔽着你热烈光明的丰姿型理想。它使你的理想变得像正午只可以看到小的星星那样黯淡无光。只要能克服保守心理,大胆行动,你就不会因错失良机而失误。

【解析】

1. 九三——《丰》格人的理念要素,属性:丰姿型理想。N—离格人内

心的“理想”光明热烈，故称九三的属性为“丰姿型理想”。

2. 丰其沛，日中见沫——《丰》格人光明热烈理想理念中有一个幡幔，把它障蔽得像正午只可以看到寥寥小星那样黯淡无光，已经见不到“理想”的光明。这里指九三与上六在互动中不仅得不到上六推动，反而会阻碍九三的属性，它像幡幔一样阻挡着九三的属性发挥。沛：通旆(pèi)；指幡幔，幔幕。沫：小，衰微。指昧暗的小星星。

3. 折其右肱，无咎——去掉它的右臂，不会有过错。意思是“克服右倾保守思想，大胆行动，不会有过错”。右肱(gōng)：右胳膊；由肘到肩的部分叫肱，泛指胳膊；面南西侧为“右”，是太阳下落的方位；故“右”代表“保守”、“退缩”；“胳膊”代表行动、做事；“折其右肱”的意思就是去掉保守思想，大胆行动。无咎：无不利。

九四：丰其蔀，日中见斗。遇其夷主，吉。

断：四阳爻，属性：丰姿型通达。

九四的丰姿型通达能力在六五低欲属性支配下，犹如一个遮日的席棚，你的通达能力像正午可以看到北斗星那样沉闷黑暗，不能充分发挥出来。好在遇到了下面初九的丰姿型竞争这个对等主人，在它配合下，仍然非常有利。

【解析】

1. 九四——《丰》格人的智慧要素，属性：丰姿型通达。N—离格人智慧中的通达属性，在其理想理念牵动下，激情满怀，故称九四的属性为“丰姿型通达”。

2. 丰其蔀，日中见斗——《丰》格人的智慧属性中有一个遮日席棚，遮蔽其激情满怀的通达能力，犹如正午能看到北斗星那样黯然失色，不能将此能力发挥出来。这里是指“朋比爻”上六对九四的支援不力，低欲型仁信精神阻碍着通达能力发挥。故《丰》格人道德属性对其智慧发挥像席棚遮日一样不利。蔀(bù)：遮日的席棚。日中：正午。见斗：看到北斗星。

3. 遇其夷主，吉——遇到了下面对等的“主人”，故仍然会很有利。这里指九四的丰姿型通达与初九的丰姿型竞争是对等的“主人”。九四与初九是“互动爻”，在丰姿型属性支配下，互动互进，相得益彰。故很有利。夷主：对等的主人。“夷”是相等的意思；古时候，在上者称呼在下者用“夷”。

六五：来章，有庆誉，吉。

断：五阴爻，属性：丰姿型低欲。

丰姿型低欲是你的美德,它将给你带来吉庆与荣誉。此属性对你十分有利。

【解析】

1. 六五——【丰】格人的欲望要素,属性:丰姿型低欲。N—离格原本就有包容热情之属性,加上低欲属性之后,他的包容精神更明显,故称六五的属性为“丰姿型低欲”。

2. 来章——来到的文采。这里指在【丰】格人认知了“低欲”属性,使其原本就很包容的性格,又增加了无私精神,给他带来了谦让的美德。来:来到。认知人格是从社会学习中得到的属性,故称“来”。章:文采,美丽的花纹;这里指低欲型“美德”。

3. 有庆誉,吉——有吉庆和荣誉,吉祥。庆:庆祝,吉庆。誉:荣誉。
上六:丰其屋,蔀其家;窥其户,阒其无人,三岁不覿。凶。

断:六阴爻,属性:丰姿型仁信。

啊!在你的道德要素中缺少“礼义”能力,你那看上去很潇洒的丰姿型仁信,虽然像是一座豪宅,但你的家却只是遮日席棚。仔细窥视你的人格,那徒有丰姿的屋中,寂静无人,三年看不到有人从里面走出来。这种表丰实虚的属性对你非常不利。

【解析】

1. 上六——【丰】格人的道德要素,属性:丰姿型仁信。认知人格是 R—震的人是属于“一鸣惊人”型人格,他的“礼义”能力很差,与 N—离内禀格配合后,虽然在 N—离属性支配下,出现了看上去很有“丰姿”,其实是一种徒有其姿,内心虚弱的综合人格;故称上六为“丰姿型仁信”。

2. 丰其屋,蔀其家——外表是很有丰姿的豪屋,而家里却像遮日的席棚,将光遮挡得那样的黑暗;屋:房子,家宅。这里指【丰】格人的外表。家:经常居住的地方。这里指【丰】格人的内涵。本爻是对【丰】格人综合人格的属性总结,指其智慧与道德所构成的身心质量是“丰其屋,蔀其家”型表丰实虚人格。

3. 窥其户,阒其无人,三岁不覿——窥视他家里,寂静无人,三年不见人走出。指【丰】格人潇洒的外表,潜质虚空,不会进行真正有“丰姿”的人格表现。窥:从门缝中看。意思是从暗处仔细端详他的人格。阒(qù):寂静。覿(dí):见,看。

4. 凶——非常不利,不吉祥。

§ 6.8 《雷风恒》格

(一) 结构与属性

上 R—震·下 N—巽:代号: $P_{-E} \cdot H_8$

上 R—震属性:一鸣惊人,代号: P_{-E}

下 N—巽属性:现实包容,代号: H_8

《恒》属性:沉闷振恒·田中无禽。

(二) 卦辞与解析

卦辞

恒:亨无咎,利贞。利有攸往。

总断:

《恒》格:沉闷振恒·田中无禽之人。

《恒》格人要想通顺无灾难(亨无咎)须坚守贞德(利贞)。宜有进取之心(利有攸往)。

《恒》格由外表沉闷的“R—震”格,与内心飘忽的“N—巽”格组合而成。这种人常以一种外表非常沉闷,内心非常矛盾的心情处世。外表沉闷,主要受低欲和缺少礼义能力的影响。内心矛盾,主要受修饰的巽属性影响。原本内禀格的结构为“竞争—表现—现实”,经修饰,相错为“合作—自持—理想”结构。这种人的心理情结经常会处于两种矛盾属性的振动之中。其人格很难突破外表沉闷、内心矛盾的状态。故《易经》将它称为《雷风恒》格。意思是沉闷的惊雷之下,有飘忽不定的风在颤动。

《恒》格人要想人生通顺无凶险,必须严守贞德。并改变认知属性中不思进取,内禀性格又想跃跃欲试的心态,以增强进取心有利。如果不注意道德修养,则会出现“不恒其德,或承之羞”的不利表现。由于内心常有“振恒”干扰,且低欲不思进取,故其智慧要素中虽有通达能力,也不能得到发挥。在事业上,不会有很成功的成就(田无禽)。故卦辞说:“亨无咎,利贞。利有攸往”。

【解析】

1. 恒——人格类型,属性:沉闷振恒,田中无禽。全名为《雷风恒》。《雷风恒》与《风雷益》互为错卦。《风雷益》是一个现实且有“控制”能力的交际型人格。而《雷风恒》正好与此相反,是一个恒情沉闷,内心飘忽的人

雷风恒

(沉闷振恒·田中无禽)

道德——恒闷型仁信

欲望——恒闷型低欲

智慧——恒闷型通达

理念——恒闷型理想

隐现——恒闷型自持

争合——恒闷型合作

格。故要理解本格的特点,须从《雷风恒》的卦格结构中来体会。恒:经常的,稳恒的。这里用来描述《恒》格人的特点,即既有“R—震”的“恒情沉闷”特点,又有“N—巽”的飘忽特点。

2. 亨无咎,利贞——要想通顺无凶险,须坚守贞德。亨无咎:通达无凶险。利贞:宜守贞德。

3. 利有攸往——宜有所前往。这里是告诫《恒》格人要改变不思进取的毛病。

(三)爻辞与解析

爻辞

初六:浚恒,贞凶。无攸利。

断:初阴爻,属性:恒闷型合作。

你带着修饰的恒闷型合作属性急于想达到你秉性中的竞争动机,这样执着下去就会有凶险。此种属性对你没有任何好处。

【解析】

1. 初六——《恒》格人的争合要素,属性:恒闷型合作。《恒》格人争合要素的自然属性是竞争,初六所显示的“合作”,只是一种人格修饰。在低欲属性支配下,这种修饰的属性表现为一种恒情深闷的特点,故称初六的属性为“恒闷型合作”。

2. 浚恒——经常向深层次沟通。这里指《恒》格人虽以合作姿态表现,内心真实的动机禀性是竞争,因此,它一表现,就会回到心灵深处的竞争秉性上。浚(jùn):沟通,挖深。指向心灵深处沟通。恒:经常的,持久的。

3. 贞凶——坚持这种属性有凶险。指坚持“浚恒”属性。贞:坚定,坚决。

4. 无攸利——没有任何好处。

九二:悔亡。

断:二阳爻,属性:恒闷型自持。

九二的恒闷型自持与上六五的恒闷型低欲属性相结合,会使你的一切后悔都会消除。

【解析】

1. 九二——《恒》格人的隐现要素,属性:恒闷型自持。此属性从自然的表现属性修饰而来,在六五支配下,表现为一种外表恒情沉闷的特点。故称九二属性为“恒闷型自持”。

2. 悔亡——一切后悔都消除。由于《恒》格人的自持，再加上六五的低欲，这就能够保证他在人格表现时不会出现口无遮拦，忘乎所以的毛病，故说：“悔亡”。

九三：不恒其德，或承之羞。贞吝。

断：三阳爻，属性：恒闷型理想。

你的恒闷型理想理念只是一种修饰属性，内心常为自性格中的现实理念而不能坚守贞德，或许它将是你的蒙受耻辱的原因。这种属性应坚决吝用。

【解析】

1. 九三——《恒》格人的理念要素，属性：恒闷型理想。《恒》格人的自然理念是“现实”，修饰为理想属性后，表现为一种恒情沉闷的特点，故称九三属性为“恒闷型理想”。

2. 不恒其德——没有恒心坚持守“恒情”的贞德上。恒：恒久；经常。这里指《恒》格人沉闷的“恒情”不会坚守在贞德上，只是一种表面的沉闷而已。

3. 或承之羞——或许承蒙羞辱。指《恒》格人可能要为内心的现实利益欲念而蒙羞。

4. 贞吝——坚决吝嗇地应用这个属性。指九三“不恒其德”属性。

九四：田无禽。

断：四阳爻，属性：恒闷型通达。

你的内心经常有“不恒其德”的情结，且低欲沉闷，九四的通达能力不可能得到发挥。故像狩猎不擒获禽兽一样，此种通达属性不会有实实在在的成就。

【解析】

1. 九四——《恒》格人的智慧要素，属性：恒闷型通达。由于地域和“不恒其德”，《恒》格人的通达能力不能得到发挥，故称九四属性为“恒闷型通达”。

2. 田无禽——狩猎不能擒获。指《恒》格人的“通达”型智慧不会有成就。田：狩猎。无禽：没有擒获。

六五：恒其德。贞妇人吉，夫子凶。

断：五阴爻，属性：恒闷型低欲。

恒闷型低欲是你的优美品德，坚定用柔顺精神吉祥，用刚硬精神则凶。

【解析】

1. 六五——《恒》格人的欲望要素，属性：恒闷型低欲。
2. 恒其德——《恒》格人的美德。指六五的“低欲”属性。
3. 贞妇人吉，夫子凶——坚定用女性的柔属性会吉祥；用男性的刚属性则凶。贞：坚决，坚定。妇人：女性的属性。夫子：男性的属性。

上六：振恒，凶。

断：六阴爻，属性：恒闷型仁信。

你那恒闷型仁信属性经常飘忽振动。这种摇摆晃动的道德表现，非常凶险。

【解析】

1. 上六——《恒》格人的道德要素，属性：恒闷型仁信。在内禀格“N—巽”的属性支配下，《恒》格人的道德属性经常飘忽无定，故称振恒型仁信。
2. 振恒，凶——《恒》格人摇摆晃动属性，很凶险。指《恒》格人内心矛盾会出现“难恒其德”，故凶险。卦辞“利贞”，就是对《恒》格人“振恒”“不恒其德”的告诫。振：摇动，晃动。

第7章 八种R—坎(坎类)人格解析

R—坎格的结构为聪明—高欲—仁信,在人格易卦中由六四、九五、上六三爻组成,代表智慧、欲望、道德三要素的结构和属性。这种格的特点是,欲望很高,但没有通达和礼义能力。高欲缺少通达能力的人,必然会有—种“聪不明”智慧属性与之相伴随。欲望高驱使他嗅觉灵敏,智商低又使他不明白道理。如果再加上道德中缺少礼义,则会塑造出—种“仁欠义”的道德属性。

欲望高的人如果既不懂得礼义又无通达能力,在成功欲和求同欲支配下,人际交往中免不了会出现不守信义的心理情结。这种人的智慧容易蜕变成“聪不明”的小聪明,其道德容易蜕变成“仁欠义”的不良属性。

R—坎格三要素属性如下:

智慧属性:聪明——聪而不明 不善通达

欲望属性:高欲——好高骛远 眼高手低

道德属性:仁信——仁而欠义 信而欠诚

R—坎的“天”才(道德格)由上六和九五组成,与R—兑格—样,属于高欲仁信型。高欲和仁信在行为表达中会出现动机方面的自我冲突。求成功的强烈欲望需要得到别人认同与接纳,但R—坎格人不仅缺少得体合宜表达情感的礼义能力。同时又缺少求成、求同的通达能力。因此,R—坎个是属于质量小欲望高的“眼高手低”型动量,比之R—兑要差许多。在高欲求成动机支配下,他的仁信型道德会发生蜕变,他的聪明型智慧也会发生蜕变。其智慧常以—种“聪不明”的小聪明进行表现,其处世道德常以“仁欠义、信欠诚”的形态出现。为求成而不惜放弃仁信,也不惜放弃智慧理性。

在现实生活中,由于遗传、幼年成长期的教育和抉择不同,虽然不少人都认知了R—坎格,但在事业和命运的结局方面,却仍然有很大的差异。有的人—生安泰幸福;有些人命运坎坷。通过学习本章内容的学习,就会了解到改善此类属性的修炼途径。

8种内禀人格配上R—坎,可塑造8种综合人格。这8类综合人格是:

- G-1.《水天需》格：上R—坎·下N—乾，代号： $P_+ \cdot H_1$
 G-2.《水雷屯》格：上R—坎·下N—震，代号： $P_+ \cdot H_2$
 G-3.《水泽节》格：上R—坎·下N—兑，代号： $P_+ \cdot H_3$
 G-4.《坎为水》格：上R—坎·下N—坎，代号： $P_+ \cdot H_4$
 G-5.《水山蹇》格：上R—坎·下N—艮，代号： $P_+ \cdot H_5$
 G-6.《水地比》格：上R—坎·下N—坤，代号： $P_+ \cdot H_6$
 G-7.《水火既济》格：上R—坎·下N—离，代号： $P_+ \cdot H_7$
 G-8.《水风井》格：上R—坎·下N—巽，代号： $P_+ \cdot H_8$

§ 7.1 《水天需》格

(一) 结构与属性

上R—坎·下N—乾，代号： $P_+ \cdot H_1$

上R—坎属性：眼高手低，代号： P_+

下N—乾属性：理想控制，代号： H_1

《需》属性：憨男尚需·有孚光亨。

(二) 卦辞与解析

卦辞

需：有孚光亨，贞吉；利涉大川。

总断：

《需》格：憨男尚需·有孚光亨之人。

《需》格人做事讲信用，可得到荣誉等享受。坚定如一，讲信用处世吉祥。虽缺少慧识，但敢作敢为，有利去做渡过大河那种冒险大事。

《需》格由认知的“R—坎”和内禀的“N—乾”组合而成。“R—坎”属于“眼高手低”之格，由于《需》格人的内禀格是“N—乾”，具有男子汉的“理想”精神，眼光看得比较长远。故此类人做事讲信用，也敢于做常人不敢做的冒险事。由于做事讲信用，又敢作敢为，常常能得到当政者的褒奖和社会荣誉。只要坚守信用，人生会吉祥。

“需”是必需的“需”，通常指生命体维持生命所必需用的需求。《需》格之人则将人生的价值，定位在保持一个男子汉精神的基点之上。能积极地以一个男子汉大丈夫的献身精神做事。此类人讲信用，敢冒险，具有一个男子汉的“壮士”精神。卦格的卦象之是生命之水接济男子汉精神，

水天需

(憨男尚需·有孚光亨)

道德——憨男型仁信

欲望——憨男型高欲

智慧——憨男型聪明

理念——憨男型理想

隐现——憨男型自持

争合——憨男型竞争

故称《水天需》。其人格属性是：憨男尚需，有孚光亨。

【解析】

1. 需——人格类型，属性：憨男尚需，有孚光亨。全称《水天需》。寓意一个虽是高欲低智，但有理想理念的男子汉，为追求生命价值，渴求寻找到表达内心动机的机会。故称《需》格人。需：必得用的，必需的。指维持生命体生存的必需品。这里用于比喻高欲低智型男子汉的人格特征。

2. 有孚光亨——有信用，就会得到荣誉享受。孚：信用。光：荣誉，光荣。亨：古通“享”，享有，享受到。

3. 贞吉——坚定这种属性（指“有孚”）就会吉祥。

4. 利涉大川——有利去做渡过大河那种冒风险的大事。

（三）爻辞与解析

爻辞

初九：需于郊，利用恒，无咎。

断：初阳爻，属性：憨男型竞争。

当你处在一个组织的核心之外寻求“需求”时（需于郊），要有恒心，耐心地等待有利时机的来到。这样，你那爱好“竞争”的属性就不会有失误。

【解析】

1. 初九——《需》格人的争合要素，属性：憨男型竞争。《需》格人的内禀格要素都为阳性，力量很强；其认知格中的六四“聪明”，上六“仁信”都属于阴性。自己不能表现，但能对初九的“竞争”，九三的“理想”都有畜养“乾”性的作用。而九五的“高欲”，则又能激发“乾”属性的男子汉气质充分发挥。故此类人同《小畜》格不同；与《大畜》格也不同。在“高欲”属性诱导下，他内心有一种强烈要表达男子汉精神的愿望。这是《需》格人为什么称《需》的原因；也是这种人具有“壮士”属性的内禀原因。《需》格人的所有行为，都带有力图体现一个男子汉精神的强烈需求，其所有人格要素，都要求体现这种特征。故称初九的属性为“壮士型竞争”。

2. 需于郊，利用恒——《需》格人处在“郊外”追求需求时，耐心等待，对他有利。需：追求必需品的人。于郊：处在郊外。这里泛指处在一个“组织”的核心之外。恒：长久，恒久，指要有恒心。

3. 无咎——没有失误。指《需》格人处在一个组织系统外围时，用等待机会的方法表现竞争属性，就不会有害。

九二：需于沙，小有言，终吉。

断：二阳爻，属性：憨男型自持。

当你处在一个像“沙”一样松散的组织中寻求“需求”时，要少说话多做事。这样，你迟早会有吉利之事。

【解析】

1. 九二——《需》格人的隐现要素，属性：憨男型自持。见对初九的解释。

2. 需于沙，小有言——《需》格人处在“沙”一样松散的组织中追求发展时，少说话，多做事。

3. 终吉——最终会吉祥。指《需》格人处在一个松散的(沙)组织中时，以“小有言”特征处世，终会吉祥。

九三：需于泥，致寇至。

断：三阳爻，属性：憨男型理想。

当你处在一个像“泥”一样结构紧密的组织中，为实现你的“理想”而努力时，你人格中那个像盗匪一样的“眼高手低”属性将会显露出来。

【解析】

1. 上六——《需》格人的“理念”要素，属性：憨男型理想。见对初九的解释。

2. 需于泥——《需》格人处在像“泥”一样严密的组织中追求需求。

3. 致寇至——导致匪寇到来。指《需》格人在一个结构紧密的组织中，就会暴露出“眼高手低”的人格缺陷。

六四：需于血，出自穴。

断：四阴爻，属性：憨男型聪明。

你有刚烈的血性脾气，在需要用智慧的地方(六四)你也会显示那血性的不服输脾气，但你很聪明，能自我从难堪的窘境中解脱出来。

【解析】

1. 六四——《需》格人的智慧要素，属性：憨男型聪明。六四的“智”属于不通达；“慧”属于明不聪。见对初九的解释。

2. 需于血——《需》格人在血性脾气发作时。血：刚强热烈；血性；形容一种脾气。与【小畜】格中“血去惕出”的“血”有相同的含义，都属于血性人。由于《需》格人的欲望很高，又有男子汉的气质，即使在用智慧的场合也不服输，仍然血气方刚，跃跃欲试。

3. 出自穴——从自己的坑穴中走出来。自穴：由自己设下的洞穴。指《需》格人既血气方刚，又眼高手低；但当陷入窘境时，能很聪明地自我

解脱，故称“出自穴”。穴：低洼地；洞穴。这里指六四智慧要素中没有通达能力，空空如穴。由于九三的属性是“理想”，其智慧格（人才）属于“理想聪明”型，不会斤斤计较，故能“出自穴”。

九五：需于酒食，贞吉。

断：五阳爻，属性：憨男型高欲。

你的欲望很高，但欠缺通达和礼义能力。因此，你考虑问题和做事，要以人们最现实的诸如酒食等基本需求为目标，坚定这一属性，就会吉祥。

【解析】

1. 九五——《需》格人的欲望要素，属性：憨男型高欲。见对初九的解释。

2. 需于酒食——追求酒食等平凡的满足生理需求的必需品。指应当量力而行。酒食：日常生活必需品；意思是将理想目标现实些。

3. 贞吉——坚定“需于酒食”的欲望属性，就会吉祥。

上六：入于穴。有不速之客三人来，敬之终吉。

断：六阴爻，属性：憨男型仁信。

你有憨男型仁信之德，但不善表达礼义之要领。在处世时你将跌入人际交往所忌讳的“薄情”之坑穴。不过没有关系，在你的内禀格中，有非常出色的男子汉豁达大度性格，在你遇到“入穴”那样麻烦时，它们会不叫自到地来到你心灵，只要你尊敬重视它们，终会吉祥。

【解析】

1. 上六——《需》格人的道德要素，属性：憨男型仁信。见对初九的解释。

2. 入于穴——跌入坑穴。指《需》格人的道德要素中只有憨男型“仁信”，缺少人际沟通的“礼义”能力。它像“坑穴”一样，往往使他崇高的理想理念受挫。

3. 有不速之客三人来——有不叫自到的三个客人来到。指内禀格三要素构成的男子汉气质，会自动帮助他克服不懂礼义的缺陷。不速之客：不用邀请自己就会来到的客人。三人：指“初九、九二、九三”三个人格要素。

4. 敬之终吉——尊敬它，最终会吉祥。告诫《需》格人，要善用自己内禀的憨男型性格，以克服认知格中的属性缺陷。

§ 7.2 【水雷屯】格

(一) 结构与属性

上 R—坎·下 N—震;代号: $P_+ \cdot H_2$

上 R—坎属性:眼高手低,代号: P_+

下 N—震属性:现实控制,代号: H_2

【屯】属性:高欲低能·现实妄为。

(二) 卦辞与解析

卦辞

屯:元、亨、利、贞勿用。有攸往,利建侯。

(注:按易传义,本卦辞应为“屯:元,亨,利,贞。勿用有攸往,利建侯。”笔者对此作了调整)

总断:

【屯】格:高欲低能、现实妄为之人。

【屯】格人高欲低能、现实妄为,在此属性支配下,不宜自以为是地应用聪明、通达、礼义、仁信四种才德(元、亨、利、贞,勿用)。如果有所进取(有攸往),只适宜做自己能独断的事,很难与人共事。

这是一种“眼高手低”型认知格(R—坎)与现实控制型内禀格(N—震)相接合的综合格。其成功欲望高,自我中心意识强。尽管很聪明,也有仁善之心,但不懂得人际交往的最基本礼义道德,对事物的理解和处理,也缺少最基本的通达能力。故属于“高欲低能,现实妄为”的一类人。

这种人在高欲、现实、竞争心理支配下,一方面,不能安分守己,一心想达成某种目标;另一方面,又无德才作为实现其高欲、现实、竞争动机的资本。这种人处世做事犹如穷兵黠武,欲进无能,欲退不甘,故称【屯】格人。

【屯】格人不宜勉强学习别人将元、亨、利、贞四种才德在社会实践中应用。也不宜与人合作共事,如果有所进取,宜单独把握一方去作。

【解析】

1. 屯——人格类型,属性:现实好胜,高欲低能。亦称【水雷屯】。此种人做事处世既“高欲—竞争—现实”,不甘落后于人;又无与此属性相对应的德才相匹配。往往遇事欲退不甘,欲进无能。像古代打仗时穷兵黠武那样屯兵积聚。故称【屯】。屯:储存,聚集。引“屯兵”,描述此类人的处世特征。

水雷屯

(高欲低能、现实妄为)

道德——妄为型仁信

欲望——妄为型高欲

智慧——妄为型聪明

理念——妄为型现实

隐现——妄为型表现

争合——妄为型竞争

2. 元、亨、利、贞勿用——聪明、通达、礼义、仁信四种才德不宜勉强使用。这里指【屯】格人无此能力和素质，不要耍小聪明。

3. 有攸往，利建侯——有所前往，以独霸一方，自己做事有利。由于【屯】格人自我中心主义严重，不宜和别人合作共事。故说“有攸往，利建侯。”侯：诸侯。古代独霸一方的统治者，五等爵位之第二位。

(三) 爻辞与解析

爻辞

初九：磐桓。利居贞，利建侯。

断：初阳爻，属性：妄为型竞争。

你有很强的进取心。可惜在社会学习中，你认知了 R—坎型人格。你一定感到自己好像是一个被石头压着的华表。欲退不罢，欲进无力。还是坚守在纯洁、清正的道德基础之上，去作一些你可单独支配的事吧。

【解析】

1. 初九——【屯】格人的“争合”要素，属性：妄为型竞争。【屯】格人现实好胜，但又高欲低能。他的竞争心态犹如穷兵黩武。故称初九的属性为“妄为型竞争”。

2. 磐桓——大石底下的华表。磐，大石。桓，古代立在驿站、官署等建筑物旁作为标志的木柱，后称华表。

3. 利居贞，利建侯——适宜安守仁信之德，做自己能单独支配的事有利。居：站在，处于。

六二：屯如攢如，乘马班如。匪寇婚媾，女子贞不字，十年乃字。

断：二阴爻，属性：妄为型表现。

你是一个心理上好竞争又爱表现的人。但在你的认知属性中既无“通达”的智能，又无“礼义”表现质素。守静啊，行动啊，仿佛四匹并行的马牵动着你的心。初九的竞争、六三的现实、九五的高欲，这些不正道的要素侵扰着六二，希望与之联姻，以进行表达，刚开始时不与“匪寇”配合，直到很长时间，你才将【屯】属性情结表达出来。

【解析】

1. 六二——【屯】格人的“隐现”要素，属性：妄为型表现。【屯】格人爱好表现，但高欲低能，他的表现心态犹如穷兵黩武；故称六二的属性为“妄为型表现”。

2. 屯如攢如，乘马班如——守静啊，行动啊，仿佛四匹并行的马牵动

着你的心。屯：聚集。引“守静”。擅：独断专行，引“行动”。如：在词末时表示状态。乘马：四匹并行的马。班如：排队状。这里指初九的竞争、六二的表现、六三的现实、九五的高欲，它们像四匹并行的马在【屯】格人的心中，蠢蠢欲动。

3. 匪寇婚媾——不正道的人侵扰，希望与之联姻；这里指初九的竞争，六三的现实，九五的高欲，都希望六二进行表现。匪：同非，不正道；这里指初九、六三、九五的属性。寇：侵略；这里指上述不好属性对六二的干扰。婚媾：联姻，嫁娶；这里指竞争、现实、高欲需要六二的表现配合。古人在人格理论中，将竞争、现实、高欲都视为是利己的不好属性，要表达这些属性，需要六二的“表现”进行配合，故称“匪寇婚媾”。

4. 女子贞不字，十年乃字——女子坚决不表达自己许嫁的心愿，经过十年，才将自己许嫁的心愿表达出来。女子贞：女子对自己婚事坚定不移的态度。这里指六二的表现属性在众寇婚媾下，仍坚决不敢贸然妄动。不字：不愿许嫁。十年乃字：经过很长时间心理的斗争，终于将许嫁的心愿表达出来了。字：旧时称女子许嫁。十年：形容时间很长。

六三：即鹿无虞，惟入于林中，君子几不如舍，往吝。

断：三阴爻，属性：妄为型现实。

你是一个非常现实的人。追求现实利益如同打猎，如果没有虞人在，就去追逐鹿，你单独一人入林，还不如舍去不追。追下去，你将会一无所获。这种无准备向前追求利益的属性应当吝用。

【解析】

1. 六三——【屯】格人的“理念”要素，属性：妄为型现实。【屯】格人渴望得到现实利益，但高欲低能，他的现实理念心态犹如穷兵黠武；故称六三的属性为“黠武型现实”。

2. 即鹿无虞——追逐鹿没有虞人协助。即：靠近，逼近。引“追逐”。即鹿：追逐鹿。虞：虞人，古代打猎时，负责从林中驱逐禽兽出来供猎用的人。

3. 惟入于林中——单独一人入于林中。惟：单独。

4. 君子几不如舍——人格高尚的人见此情况，会决定还不如放弃不追。君子：人格高尚、道德素养高的人。几：此苗头，此状况。舍：放弃，舍弃。

5. 往吝——前往做事要吝啬小气些。意思要三思而行，不要盲目。吝：小气，吝啬。

六四：乘马班如，求婚媾，往吉，无不利。

断：四阴爻，属性：妄为型聪明。

你很灵敏，对什么事都很敏感，但不善分辨。你的竞争、表现、现实和高欲属性像四匹马排着队一样在你心中荡漾，它们只要与六四的聪明属性相结合，前往作事就会吉祥些，也不会无利可图。

【解析】

1. 六四——【屯】格人的“智慧”要素，属性：妄为型聪明。【屯】格人缺少通达能力，但又现实高欲，他的聪明属性往往“聪而不明”。在这一属性支配下，他的行为，犹如穷兵黩武。故称六四的属性为“妄为型聪明”。

2. 乘马班如——像四匹并行的马，牵动着【屯】格人的心。乘马：四匹并行的马。指【屯】格人“初九、六二、六三、九五”四个人格要素的属性。【屯】格人的智慧属性是“聪不明”，对是否决定行动，作判断时有些不知所措，故说“乘马班如”。

3. 求婚媾，往吉，无不利——只要四个要素（乘马）与六四的聪明属性相结合，前往做事就吉顺，也不会无利可图。意思是要用聪明的智慧支配自己的行动，这样就会吉顺，也不会没有收获。婚媾：联姻，嫁娶；这里指初九、六二、六三、九五四要素应当与六四的聪明属性相结合。

九五：屯其膏，小贞吉，大贞凶。

断：五阳爻，属性：妄为型高欲。

啊！五爻属性高欲。你还是守静地积聚一些小事、小利益吧。执着地去做些小事就能吉祥无恙。如果胃口太大，执着地去作大事，则非常危险。

【解析】

1. 九五——【屯】格人的“欲望”要素，属性：妄为型高欲。【屯】格人的“高欲”是建立在“现实一竞争”基础之上的高欲。由于他的智慧和道德的素质都不行，故其高欲心态总是欲进无能，欲退不甘，犹如穷兵黩武。故称九五的属性为“妄为型高欲”。

2. 屯其膏——积聚一些小利益。膏：把机油加在机器上，称膏油。把毛笔蘸上墨汁在砚台边上搽，称膏笔。以此比喻，告诫【屯】格人欲望不要太高，善做小事。

3. 小贞吉，大贞凶——坚定作小事，积聚小利益，吉祥；坚持要去做大事，获大利益，则凶险。

上六：乘马班如，泣血涟如。

断：六阴爻，属性：妄为型仁信。

在你的认知人格中，由于能力低而欲望又高，在你的道德要素中将潜意识地存在“仁欠信”，“信欠义”的毛病。在人格表现时会给人一种没有诚信的感觉，不能得到别人认同。你将痛苦不堪，常常会像“四马驾车”一样，令你悲痛欲绝，哭得眼睛流血。

【解析】

1. 上六——【屯】格人的“道德”要素，属性：妄为型仁信。【屯】格人现实好胜，但又高欲低能。高欲缺少通达能力的人，虽有“仁信”的愿望，但通常都不会有“仁信”的行动。其道德观常常像穷兵黩武一样不守信义。故称上六属性为“妄为型仁信”。

2. 乘马班如，泣血涟如——像四匹并行的马牵动着心。悲痛欲绝，哭得眼睛流血。泣血：哭得眼里流血。

§ 7.3 【水泽节】格

(一) 结构与属性

上 R—坎·下 N—兑：代号： $P_+ \cdot H_3$

上 R—坎属性：眼高手低，代号： P_+

下 N—兑属性：理想理智，代号： H_3

【节】属性：自我节制·理想自持。

(二) 卦辞与解析

卦辞

节：亨。苦节不可贞。

总断：

【节】格：自我节制·理想自持之人。

【节】格人处世通达顺利(亨)。尽力节制(苦节)，但不宜过分坚贞(不可贞)。

【节】格人的综合人格由“眼高手低”型“R—坎”格，与“理想理智”型“N—兑”格组合而成。此类人在“理想—理智”型内禀格支配下，能很好地克制自己的行为。对于自己能力达不到的事物，尽管有欲望想去追求，但能自我节制。故称此类人格为【节】型人格。

【解析】

水泽节

(自我节制·理想自持)

道德——节制型仁信

欲望——节制型高欲

智慧——节制型聪明

理念——节制型现实

隐现——节制型自持

争合——节制型竞争

1. 节——人格类型,属性:自我节制,苦节有度。也称《水泽节》。节:限制,省减。这里比喻高欲低能之人在“N—兑”内禀性格支配下,有一种自我节制欲望的内驱力。

2. 亨——通达顺利。指《节》格人的自我节制,能克服眼高手低毛病,使自己的人生通顺。

3. 苦节不可贞——尽力节制,但不可太过分坚定,不知变通。苦:与“甜”相反。尽力地、有耐心地。指忍受节制欲望之苦。贞:坚定不移。有不懂得变通的意思。

(三) 爻辞与解析

爻辞

初九:不出户庭,无咎。

断:初阳爻,属性:节制型竞争。

你的竞争只是一种修饰的属性。因此,你不会走得很远到门第之外与人去竞争。这种属性没有害处。

【解析】

1. 初九——《节》格人的“争合”要素,属性:节制型竞争。《节》格人的认知格属于高欲低能的“R—坎”格。其内禀格“N—兑”是从自然格“Z—巽”修饰而来的,具有“理想—理智”的合作的秉性。在这一属性控制下,《节》格人的所有行为都存在保守的“节制”属性。故称初九的属性为“节制型竞争”。

2. 不出户庭——不走出自己的家庭的庭院之外。这里指《节》格人的保守心态,其欲望节制的程度,已不愿意到自己的“门第”范围之外去发展。户庭:一个家庭的庭院称“户庭”。这里的“户”有“门第”、“行帮”之意。

3. 无咎——无不利,没有害处。

九二:不出门庭,凶。

断:二阳爻,属性:节制型自持。

你那节制型自持如果太过分,连自己的房门都不愿意走出来,则会给你带来不利。

【解析】

1. 九二——《节》格人的“隐现”要素,属性:节制型自持。见对初九的解释。

2. 不出门庭，凶——不愿意走出自己房屋的厅庭，这种属性不利。门庭：房屋大门内的厅堂称“门庭”。也指家族或家族的一支。这里是指【节】格人的保守心态，在九二自持属性支配下，甚至也不愿意走出比“门第”、“行帮”范围更小的家族之门，这种节制太过分，故不利。凶：指九二的自持属性使其过分节制，故不利。

六三：不节若，则嗟若。无咎。

断：三阴爻，属性：节制型现实。

对于现实利益的追求，如果不加于节制，则你会得到叹息的结果。不过没有关系，你的“现实”只是一种修饰的属性，你的理念属于节制型现实，此属性对你无害。

【解析】

1. 六三——【节】格人的“理念”要素，属性：节制型现实。见对初九的解释。

2. 不节若，则嗟若——不节制这个现实属性（指六三），则会叹息。若：代词，你，它，这个，那个。嗟：文言叹词，表示一种状态。

3. 无咎——不会有不利。指修饰型现实，不会改变【节】格人节制欲望的属性，故无咎。

六四：安节，亨。

断：四阴爻，属性：节制型聪明。

你的智慧要素在节制属性支配下已经习惯于不权衡利弊，故你对任何事情都能心安理得，这种属性使你的处世很通顺。

【解析】

1. 六四——【节】格人的“智慧”要素，属性：节制型聪明。在【节】格人的“R—坎”型属性中，原先存在的聪明属性经“节制”，已基本消失，其智慧已近乎不发挥作用，故称六四的属性为“节制型聪明”。见对初九的解释。

2. 安节，亨——心安理得地节制，通顺。由于【节】格人已不再用智慧权衡利弊，能憨实地处世，故通顺。安：平静，稳定。意即“心安理得”。

九五：甘节，吉。往有尚。

断：五阳爻，属性：节制型高欲。

你有心甘情愿节制自己欲望的属性，故非常吉祥。走到任何地方都会受到别人尊崇。

【解析】

1. 九五——【节】格人的“欲望”要素，属性：节制型欲望。见对初九的

解释。

2. 甘节，吉——心甘情愿地节制欲望，故吉祥。甘：甘心，乐意，自愿。

3. 往有尚——走出去受到尊崇。尚：尊崇，注重。

上六：苦节，贞凶，悔亡。

断：六阴爻，属性：节制型仁信。

你虽然缺少礼义能力，但有仁信之德。在仁信属性支配下，你尽力节制自己，虽然坚定这种节制精神会使个人利益受到损失，但所有一切后悔都将会烟消云散地消失掉。

【解析】

1. 上六——《节》格人的“道德”要素，属性：节制型仁信。《节》格人的节制属性，已经使“R—坎”格中固有的不守诚信的毛病得到克服，其仁信之德在苦节下得到恢复，故称上六属性为“节制型仁信”。见对初九的解释。

2. 苦节，贞凶，悔亡——尽力节制，如此自己的利益会受损失，但一切后悔之事都将会消失。苦节：尽全力节制自己。贞：坚定不移。凶：与吉相反，指太过分地节制自己，利益会受到损失。悔亡：后悔消失。

§ 7.4 【坎为水】格

(一) 结构与属性

上 R—坎·下 N—坎，代号： $P_+ \cdot H_4$

上 R—坎属性：眼高手低，代号： P_+

下 N—坎属性：现实理智，代号： H_4

《坎》属性：现实自持·利己低能。

(二) 卦辞与解析

卦辞

习坎：有孚维心，亨行有尚。

(注：按易传义，本卦辞应为“习坎：有孚，维心亨，行有尚。”笔者对此作了调整。)

总断：

【习坎】格：现实自持·利己低能之人。

【习坎】格人只有心系诚实的信用(有孚维心)，方可在欲想通顺的行为中，有使人尊崇的品德(亨行有尚)。

【习坎】人格由两个“坎”八卦组合而成。所谓“习”是重叠的意思。

坎为水

(现实自持·利己低能)

道德——利己型仁信

欲望——利己型高欲

智慧——利己型聪明

理念——利己型现实

隐现——利己型自持

争合——利己型合作

“坎”字的意思是指低陷不平的地方。是“坑穴”。古文中“坎”同“槛”，是门槛的意思。门槛的形态与“坎”卦的卦象相同。中间的实线为门槛，上下虚线为坑穴。这里将此卦象用于心理系统，代表在该类人的人格中存在两个门槛。一个是“高欲”，另一个是“自持”。这两个门槛是横跨在【习坎】格人心中的两个屏障。两个门槛的属性与其生理层面的“合作”，道德层面的“仁信”，心灵层面的“智慧”和“理念”诸属性，在表现形态上都是矛盾的。因此，在人格表现时其形象就会显得非常糟糕。只有心系诚信方可被人接纳。否则会因人格结构方面的原因，其处世做事时的表现将显得非常恶劣。故很凶险。

【解析】

1. 习坎——人格类型，属性：现实自持，利己低能。“习坎”的意思是重叠的“坎”格。习：学过后再温熟称“习”。这里指重复、重叠的意思。坎是“门槛”，代表在【习坎】人格中有两个像门槛一样的属性。

2. 有孚维心——有信用维系在心中。维：连接，维系。

3. 亨行有尚——在通顺的行为中有令人尊崇的品德。亨行：通顺的行为。尚：崇敬，注重。

(三) 爻辞与解析

爻辞

初六：习坎，入于坎窞，凶。

断：初阴爻，属性：利己型合作。

【习坎】格人的“合作”是利己型合作。你以这个属性处世，犹如进入到了坑穴最低陷的地方，非常凶险。

【解析】

1. 初六——【习坎】格人的争合要素，属性：利己型合作。由于【习坎】格人既“高欲—自持—现实”，又缺少“通达”和“礼义”能力，故在他表达动机时不可能有关心别人的属性出现。故称初六属性是“利己型合作”。

2. 习坎——重叠的“坎”格。指人格中有两个像门槛一样的心理障碍。

3. 入于坎窞(dàn)，凶——【习坎】格人用“利己型合作”属性与人共事，就好像进入到了坑穴的最深处，非常凶险。坎窞(dàn)：坑穴的最深处。坎：低陷不平的地方，坑穴。“坎”同“槛”，门槛的意思。引伸为低陷不平的地方。窞(dàn)：很深的穴。

九二：坎有險，求小得。

断：二阳爻，属性：利己型自持。

你的利己型自持属性像是你心中的门槛，跨越它有危险，如果所求不大，则会有所得。

【解析】

1. 九二——【习坎】格人的“隐现”要素，属性：利己型自持。见对初六的解释。

2. 坎有險——跨越门槛有危险。坎：门槛。指九二的利己型自持属性。

3. 求小得——追求一些小的欲望可以得到。九二与九五是互动爻，九二自持在九五高欲属性推动下略有表现，以满足高欲动机。故“小”的意思是指欲望不要太高。

六三：來之坎坎，險且枕，入於坎窞，勿用。

断：三阴爻，属性：利己型现实。

你的利己型现实理念来到了两个门槛（九二和九五）中间，这两个门槛就像枕木一样很凶险地横在你心灵中。追求现实利益如同进入到了这两个门槛的深穴，故此属性不可用。

【解析】

1. 六三——【习坎】格人的“理念”要素，属性：利己型现实。见对初六的解释。

2. 来之坎坎——来到了两个门槛（坎坎）之间。来：来到。指六三现实理念出现在九二自持和九五高欲两个矛盾的属性之间。坎坎：双重门槛。指九二和九五像两个门槛横在【习坎】格人的人格中。

3. 险且枕——危险而且枕藉。“枕藉”可以想象成横七竖八的样子。枕：枕头，一种睡眠时放在头下的硬物。比喻在【习坎】人格中有两个不良属性突出地横在心理，与其他要素的属性非常不平衡。

4. 入於坎窞——进入到两个门槛之间的低洼处。坎窞(dàn)：门槛旁边的深洼地。

5. 勿用——不可使用。指六三的利己型现实属性不可使用。

六四：樽酒，簋贰，用缶，纳约自牖。終无咎。

断：四阴爻，属性：利己型聪明。

六四属性是利己型聪明，你千万不可发挥这样的聪明属性。还是准备酒水一樽，食品两簋，敲击瓦缶，简易朴实地独自坐在窗下享用吧。只

有这样,最终才不会犯错。

【解析】

1. 六四——【习坎】格人的智慧要素。属性:利己型聪明。【习坎】格人的认知格属性为眼高手低型,其智慧属性属于聪而不明的一类。加上内禀格的理念属性是现实,这就会使他将聪不明属性都用在关心现实利益上。故称六四属性为“利己型聪明”。

2. 樽酒——准备一樽酒水。樽(zūn):酒器。

3. 簋贰——准备两簋食品。簋(guǐ):装谷物的竹篮。贰:指成对的器物,即一双。

4. 用缶——敲缶而歌。用:使用。指敲击瓦缶作乐。缶(fǒu):一种没有文饰的瓦器。

5. 纳约自牖——简单朴素地独自坐在窗下享用。纳约:接纳(享用)朴素的物品。“纳”是接受享用的意思。“约”是简易朴素的意思。自牖(yǒu):独自一人坐在窗下。自:独自。牖:墙壁上开的窗户,可透光和通风。

6. 终无咎——最终不会犯错。终:最后,到末了。咎:犯错,罪过。

九五:坎不盈,祗既平,无咎。

断:五阳爻,属性:利己型高欲。

九五属性是利己型高欲。你千万要注意自己的欲望不可太高,就像门槛不要太高以便顺利跨越那样。对于九五高欲属性,只有谨慎地对待才会安全平静,才不会有凶险。

【解析】

1. 九五——【习坎】格人的“欲望”要素,属性:利己型高欲。见对初六的解释。

2. 坎不盈——门槛不要太高。指九五利己型欲望不要太高。坎:门槛。指九五的高欲属性。盈:充满,过多。指不要有奢望。

3. 祗既平——谨慎了就安定。祗(zhī):恭敬,谨慎。既:动作已经完了。“祗既平”的意思是谨慎地对待利己型高欲属性就会安定。平:安定,安静。

4. 无咎——无过错,无凶险。

上六:系用徽纆,寘于丛棘,三岁不得。凶。

断:六阴爻,属性:利己型仁信。

你的道德要素在【习坎】格中已蜕变为利己型仁信。它像已被绳索牢

牢捆住了一样，囚禁在你那不良人格的诸属性丛棘中，以至三年得不到真正的仁信精神，非常凶险！

【解析】

1. 上六——【习坎】格人的道德要素。属性：利己型仁信。上六道德要素已受【习坎】格中的不良属性死死束缚了，希望表达的仁信精神，也已蜕变成不可被人接纳的利己属性。故称上六的属性为“利己型仁信”。

2. 系用徽纆——用绳索牢牢捆住了。系：栓，捆扎。徽(huī)：三股的绳子。纆(mò)：两股的绳子。“徽纆”统指绳索。

3. 真于丛棘——囚禁在丛棘中。指【习坎】格中众多不良属性像丛棘一样将上六的仁信属性囚禁起来。真(zhì)：囚禁。丛棘：聚集在一起的有刺草木。

4. 三岁不得——三年不能得到它。指得不到仁信道德。意思是【习坎】格人改善人格的难度较大，需要很长一段时间的修炼方可养成起码的道德。三年是指较长一段时间。

5. 凶——凶险。这是对【习坎】格人非常明确的人格结论。因此，【习坎】格人必须按照卦辞“习坎：有孚维心，亨行有尚”的告诫，加强道德修炼方可趋吉避凶。

§ 7.5 【水山蹇】格

(一) 结构与属性

上 R—坎·下 N—艮；代号： $P_+ \cdot H_5$

上 R—坎属性：眼高手低，代号： P_+

下 N—艮属性：理想支持，代号： H_5

【蹇】属性：幼稚单纯·命运多蹇。

(二) 卦辞与解析

卦辞

蹇：利西南，不利东北，利见大人。贞吉。

总断：

【蹇】格：幼稚单纯·命运多蹇之人。

【蹇】格人宜以热情宽容的火土型属性(利西南)处世，不宜用冷漠挺直的水木型进取属性处世(不利东北)，宜在开明的当政者手下供职(利见

水山蹇

(幼稚单纯·命运多蹇)

道德——蹇滞型仁信

欲望——蹇滞型高欲

智慧——蹇滞型聪明

理念——蹇滞型理想

隐现——蹇滞型表现

争合——蹇滞型合作

大人)。坚定这个信念,就会吉祥(贞吉)。

【蹇】格人由“R—坎”与“N—艮”组合而成。虽然上卦“坎”的属性是眼高手低,但在内禀格“N—艮”制约下,【蹇】格人的人格可以得到很好的调整。通过一系列社会实践,从“往蹇来誉”、“王臣蹇蹇”、“往蹇来反”、“往蹇来连”、“大蹇朋来”,一直到“往蹇来硕”。他将在实践中抉择,最后会有较好的结局。由于理想支持型 N—艮格人天性就幼稚单纯,故在有地位的开明人士手下供职对其人格发展比较有利。

【解析】

1. 蹇——人格类型。属性:幼稚单纯·命运多蹇。也称【水山蹇】。蹇(jiǎn):跛,行走困难。用于人格属性代表迟钝,蹇滞,不顺利。

2. 利西南,不利东北——西南代表“火土”属性:热情、宽容、仁信,【蹇】格人以此属性处世有利。东北代表“水木”属性:理智、冷漠、进取,以此属性处世不利。

3. 利见大人——遇见有地位的开明人有利。【蹇】格人的内禀格为“艮”,属性为理想支持型,生性幼稚天真,故宜有一位大人物协助,对其人格发展有利。大人:开明公正的当政者。

4. 贞吉——坚定信念,就会吉祥。指按照卦辞“利西南,不利东北,利见大人”的教导去做。

(三)爻辞与解析

爻辞

初六:往蹇,来誉。

断:初阴爻,属性:蹇滞型合作。

如要与人合作做事,须有通达能力支持,但在你的智慧要素(六四)中没有这种能力。因此前往合作将会蹇滞。退而居后则会获得聪明的美名。

【解析】

1. 初六——【蹇】格人的争合要素。属性:蹇滞型合作。

2. 往蹇,来誉——向前会蹇滞,退回来得荣誉。初爻“争合”与四爻“智慧”是人格的一对伙伴,合作需要有通达能力支持,才算是成功的合作。但【蹇】格人的智慧中没有通达能力,故说前往会蹇滞,回来得荣誉。

六二:王臣蹇蹇,匪躬之故。

断:二阴爻,属性:蹇滞型表现。

九五为君，六二为臣。这一对君臣属性会使你的处世极为蹇滞不顺。其原因，就是因为君与臣相结合，构成了互相促进的“高欲爱表现”格局，你以很低劣的才德，在这种格局下奋不顾身地努力向前，怎么会不蹇滞呢？！

【解析】

1. 六二——《蹇》格人的隐现要素。属性：蹇滞型表现。

2. 王臣蹇蹇——君王和大臣的表现极为蹇滞不顺。指六二在九五高欲属性支配下表现得更加热烈。九五高欲是人格之“帝”位置在上，故为君。六二爱表现属性位置在下，故为臣。六二和九五是“互动爻”，在互动中六二得到九五的推动，使六二的表现属性得到增益。而上坎又属于眼高手低型认知格，于是其人格表现就显得更加蹇滞不顺。王：九五的高欲属性。臣：六二的爱表现属性。蹇蹇：极为蹇滞不顺。蹇：不顺，蹇滞。

3. 匪躬之故——其原因在于六二的爱表现属性不顾及自身，努力向前尽情表现。匪：同非。躬：自己的身体。匪躬：不顾及自己的身体。指六二奋不顾身，努力向前的爱表现属性。之故：其原因。

九三：往蹇，来反。

断：三阳爻，属性：蹇滞型理想。

你以幼稚的理想理念向前做事，定将蹇滞不顺。还是退而不进，将你幼稚的理想理念反过来，变得现实一点为妥。

【解析】

1. 九三——《蹇》格人的理念要素。属性：蹇滞型理想。

2. 往蹇——前进会蹇滞。由于《蹇》格人的德才较低，不足以去做有“理想”之大事，故向前将会蹇滞不顺。

3. 来反——退回来，将理念要素的属性反过来。这里指《蹇》格人不要太理想主义，应当现实一点。

六四：往蹇，来连。

断：四阴爻，属性：蹇滞型聪明。

你的智慧要素中没有通达能力，奋不顾身向前做事将会蹇滞不顺。还是退而不进，返回来充实你的智慧吧。学习通达事物的真本领，将六四的间断线连起来。

【解析】

1. 六四——《蹇》格人的智慧要素。属性：蹇滞型聪明。

2. 往蹇——向前会蹇滞不顺。由于在蹇人的智慧要素中缺少通达能

力,故向前会蹇滞不顺。

3. 来连——退回来,将六四的间断线连上。连:连接起来。指将六四的智慧线由虚线变成实线。意思是加强学习,掌握理解和处理事情的通达能力。

九五:大蹇,朋来。

断:五阳爻,属性:蹇滞型高欲。

你的“高欲”会使你陷入极度蹇滞的困境之中。好在你的智慧(六四)和道德(上六)要素并不支持你的高欲属性,它们会像朋友一样,制约你那雄心勃勃的欲望。

【解析】

1. 九五——《蹇》格人的欲望要素。属性:蹇滞型高欲。

2. 大蹇——最艰难的蹇滞不顺。因为欲望要素的属性是高欲,他将支配蹇人奋不顾身向前,故称大蹇。大:多的,广的,深的,指蹇滞很严重。

3. 朋来——朋友来了。指九五的相邻爻:六四和上六。此两爻分别代表“智慧”和“道德”要素,其属性都属于守静的阴爻。在人格理论中,欲望必须在智慧和道德两个要素支持下方可实现,故称智慧和道德是欲望的朋友。高欲人需要“通达”和“礼义”能力支持方可实现其高欲。但在《蹇》人的智慧和道德要素中,都不存在高欲所要支持的属性,故这两个“朋友”能约束《蹇》人的欲望膨胀,这对于调整“R—坎”格人的眼高手低属性是有利的。八卦中三个爻是构成独立系统的基本要素,各要素之间的相互作用关系是朋比关系,故称“朋来”。

上六:往蹇,来硕,吉。利见大人。

断:六阴爻,属性:蹇滞型仁信。

在你的道德要素中不存在适合进取的礼义能力,你若奋不顾身向前,将使你蹇滞不顺。但你有守静的仁信之德,退而返回到仁信之德上处世,就会有丰硕的成就,本属性很吉祥。但由于你生性幼稚,宜在一位开明的当政者手下供职。

【解析】

1. 上六——《蹇》格人的道德要素。属性:蹇滞型仁信。

2. 往蹇——前往蹇滞不顺。指道德要素中没有支持它进取的礼义属性,故进取会出现蹇滞。

3. 来硕,吉——返回来静守在上六的仁信之德上处世,则会有丰硕的成就,对人格发展有利。来:回来,返回。指回到上六的仁信属性处世。

因为内禀格是“艮”的人幼稚爱好表现；认知格“坎”的属性又是眼高手低，故告诫【蹇】格人应当回到守静的仁信属性上处世。硕：大，丰盛。形容有大的成就，有丰富知识。这里的“来硕”论断是根据平衡爻互补、互动爻互动、朋比爻互助分析得出的论断。

4. 利见大人——碰见开明的当政者有利。指【蹇】格人幼稚的内禀性格，须要一位开明人士的支持。

§ 7.6 【水地比】格

(一) 结构与属性

上 R—坎·下 N—坤；代号： $P_+ \cdot H_6$

上 R—坎属性：眼高手低，代号： P_+

下 N—坤属性：现实支持，代号： H_6

【比】属性：低能高欲·朋比依附。

(二) 卦辞与解析

卦辞

比：吉原筮，元永贞。无咎，不宁方来，后夫，凶！

（注：按易传义，原辞为“比：吉。原筮，元永贞，无咎。不宁方来，后夫凶。”笔者对此作了调整。）

总断：

【比】格：低能高欲，朋比依附之人。

【比】格人要使原本的人格变得美好（吉原筮），首要的是永远守贞德（元永贞）。如果不自我反省（无咎），不安宁的事情就会从各个方面来到你身上（不宁方来），最后沦为役夫（后夫），非常凶险！

【比】格由“R—坎·N—坤”组合而成。上卦“R—坎”属于“高欲低能”格，具有固有的欠缺诚信和慈善的道德品质。“R—坎”格与讲究现实的支持型内禀格（下“N—坤”）结合后，就会塑造出一种以“朋比依附”方式，实现其高欲型“现实”理念的人格。此类人如果守贞德，尚不会给社会造成危害，本人也能有趋吉避凶的结局。但若品德恶劣，则对社会具有很大的危害性。他们会“朋比为奸”，显贵作恶，做出常人难以想象的不人道之事。因此，对【比】格人的道德支援很重要，解除朋比为奸，消除显贵作恶的办法是，提升这类人的智能，降低其欲望，培养其仁信品德。否则，此类人极易沦为“役夫”之人。

水地比

（低能高欲，朋比依附）

道德——朋比型仁信

欲望——朋比型高欲

智慧——朋比型聪明

理念——朋比型现实

隐现——朋比型表现

争合——朋比型合作

【解析】

1. 比——人格类型,属性:低能高欲·朋比依附。比:靠近,挨着。古时将互相依附,互相勾结的人称“朋比”;道德低下的人互相勾结在一起,叫“朋比为奸”。【比】格人如果不能“元永贞”,则在他的人格中很容易出现“朋比为奸”的属性。卦名“比”就是代表此类人格的“朋比依附”属性。

2. 吉原筮——美好吉利的原卦。吉:美好的,幸福的,吉利的。原:最初的,本来的,未加工的。筮:占卜的筮卦。古代的一种迷信活动,用蓍草占卜吉凶祸福等,通过一定程序,可以得到一个能显示占卜内容的筮卦;这里的“筮”即指【比】卦。“原筮”的意思是原本的、未经改善的【比】型人格。“吉原筮”的意思就是说:要想使原本的【比】格成为美好吉利的人格。

3. 元永贞——首要的是永远守贞德。元:开始的,为首的,根本的。永:久远,永远。贞:仁信之德。“吉原筮,元永贞”的意思是:要使原本的【比】型人格美好吉利,首要的是永远守贞德。

4. 无咎——无责怪;不去怪罪。这里指【比】格人对原本人格中缺少道德的毛病,不反省自责。

5. 不宁方来——不安定的事情就会从多方来到。宁:安定,平安,安静。方来:从多方而来。【比】格要素中唯一的一个阳爻是九五,属性为高欲。其他五个要素都是阴柔属性。可见,如果它的“高欲”不加检点,所有其他五个要素,都将是使他心灵不得安宁的因素。故说“不宁方来”。

6. 后夫,凶——最后沦为役夫,非常凶险。后:最后,后来。夫:旧指服劳役的人;即役夫。

(三)爻辞与解析

爻辞

初六:有孚,比之无咎。有孚,盈缶终来,有它吉。

断:初阴爻,属性:朋比型合作。

只要有信用,结成“朋比”之交也没有什么过错。只要有信用,则像瓦缶一样纯朴精神终会来到你的身上,有这种精神与人合作就会吉祥。

【解析】

1. 初六——【比】格人的争合要素,属性:朋比型合作。由于【比】格人既“高欲爱表现”,又“现实低能”,这类人非常善用互相依靠的方法处世;故称初六的属性为“朋比型合作”。

2. 有孚,比之无咎——有信用,与人结成“朋比”也无过错。比之:与

人结成朋比依附关系。

3. 有孚，盈缶终来——有信用，像瓦缶一样充满纯朴无华的精神终将会来到你的身上。盈：充满。缶：一种朴素无文饰的瓦器，比喻纯朴无华的人格精神。终来：终会来到。

4. 有它吉——有了它，就会吉祥。指有了像瓦缶一样朴实无华的人格精神。

六二：比之自内。贞吉。

断：二阴爻，属性：朋比型表现。

你与人结成朋比依附关系时必须发自内心，坚定这个信念就会吉祥。

【解析】

1. 六二——【比】格人的隐现要素，属性：朋比型表现。见对初六的解释。

2. 比之自内——与人结成朋比依附关系一定要发自内心。比之：结成朋比依附关系。自内：发自内心。

3. 贞吉——坚定就吉祥。指发自内心与人结成朋比依附关系的信念要坚定。

六三：比之匪人。

断：三阴爻，属性：朋比型现实。

你的理念是朋比型现实，这是你人格中的不良属性。如果只顾利己的现实利益，那你就会去依附一些不适当的人。

【解析】

1. 六三——【比】格人的理念要素，属性：朋比型现实。解释见“初六”。

2. 比之匪人——依附不适当的人。比：依附；朋比勾结。匪人：不适当的人。匪：同非。这里指不正当之人。【比】格人对现实利益很注重，但眼高手低，缺少能力。其性格是一种善于表白的支持型格，故很自然地会用依附别人的办法，来获取利益。故本爻辞告诫【比】格人，不要为现实利益而与一些不适当之人结成“朋比”关系。

六四：外比之，贞吉。

断：四阴爻，属性：朋比型聪明。

你智慧中的聪明属性也许能会帮助别人。当关系疏远的人希望依附你，与你结成朋比时，你应当同样坚定地讲究朋比信用，这样才会吉祥。

【解析】

1. 六四——【比】格人的智慧要素，属性：朋比型聪明。见对初六的

解释。

2. 外比之，贞吉——与关系疏远的人结成“朋比”时，也应坚守仁信之德，这样才会吉祥。外：与“内”相反。指关系疏远的人。

九五：显比。王用三驱，失前禽。邑人不诫，吉。

断：五阳爻，属性：朋比型高欲。

在高欲属性支配下，你将会情不自禁地向别人显示你朋比的力量。你会朋比为奸，在显贵中恃强欺弱。但你要知道，即使是帝王狩猎，也只是“用三驱”，舍逆取顺，不赶尽杀绝。有了这种仁德，乡邻百姓们才不会戒备你，你就会吉祥。

【解析】

1. 九五——【比】格人的欲望要素，属性：朋比型高欲。见对初六的解释。

2. 显比——显示“朋比”的势力。指在高欲属性支配下，【比】格人很有可能朋比为奸，显贵作恶。

3. 王用三驱，失前禽——古代天子狩猎时，只围住左、右、后三面，前面留有一条让禽兽逃走的活路，只捕捉顺向自投罗网，而舍弃逆向逃走的禽兽。表示天子网开一面，不赶尽杀绝的仁善之心。“王用三驱，失前禽”已被誉为在政治、经济、文化生活中人际交往时基本的处世品德。这里告诫【比】格人，不要显贵作恶，依仗朋比的势力，为非作歹。

4. 邑人不诫，吉——城镇中的人不戒备你，你就会吉祥。诫：戒备，防备。

上六：比之无首，凶！

断：六阴爻，属性：朋比型仁信。

啊！你的“上六”缺道欠德。没有道德的【比】格人就像没有脑袋一样，十分凶险！

由于在【比】格的道德要素中看不到“礼义”的痕迹，而道德中的“仁信”属性，又会在他的“高欲—现实”属性支配下不能坚守。故在【比】格人的道德要素中，很自然地会缺道欠德。本爻辞断其为：比之无首，凶！是对【比】格人断的命运结局结论。此结论与卦辞的总断结论完全一致。【比】格人如果要使自己的人格变得吉祥美好，必须按卦辞“吉原筮，元永贞”的教导去做。只有这样才会不去做役夫，使自己的人生变得吉祥美好。

【解析】

1. 上六——【比】格人的道德要素，属性：朋比型仁信。由于【比】人没

有“礼义”能力,而在已有的属性中又存在“现实—高欲”的不良习性,很难坚守贞德;唯一依靠的是建立朋比关系;故称上六的属性为“朋比型仁信”;见对初六的解释。

2. 比之无首,凶——【比】格人没有脑袋(指道德),很凶险。比:朋比之人。首:头,第一位的;这里指人格的“道德”要素。

§ 7.7 【水火既济】格

(一) 结构与属性

上 R—坎·下 N—离;代号: $P_+ \cdot H_7$
 上 R—坎属性:眼高手低,代号: P_+
 下 N—离属性:理想包容,代号: H_7
 【既济】属性:妇丧其茀·初吉终乱。

水火既济
 (妇丧其茀·初吉终乱)
 道德——既济型仁信
 欲望——既济型高欲
 智慧——既济型聪明
 理念——既济型理想
 隐现——既济型表现
 争合——既济型竞争

(二) 卦辞与解析

卦辞

既济:亨,小利贞。初吉终乱。

(注:按易传义,本卦辞应为“既济:亨小,利贞。初吉终乱。”笔者对此作了调整。)

总断:

【既济】格:妇丧其茀·初吉终乱之人。

【既济】格人有通达能力(亨),小有道德(小利贞)。涉世不深时,吉顺(初吉),但涉世越深,地位越高,心理越纷沓烦乱。最终将因不能克制虚妄表现而添乱(终乱)。

【既济】格由“R—坎·N—离”组合而成。上“R—坎”属性为“眼高手低”型,属性为阳水。下“N—离”属性为“理想包容”型,属性为阴火。显然,内禀格 N—离的三要素都会受到认知格 R—坎水的“接济”。初九的“竞争”受到六四“聪明”接济,使其竞争更加聪明不妄;六二的“表现”受到九五“高欲”接济,使其表现更为热情洋溢;九三的“理想”受到上六“仁信”接济,使其理想理念更加符合道德。在认知格的“接济”下,综合格的处世表现就会变得很优秀,基本能克服“坎”格的“眼高手低”属性,使综合人格具备“亨,小利贞”才德。故称这类人格为【水火既济】人格。

“既济”的意思是综合人格各要素属性得到补益性“接济”。本格的下 N—离是温情阴火,上 R—坎是汹涌阳水,上下两卦的对应要素属性全部

补益性相“错”，使原本较差的“坎”属性得到改善。但由于《既济》人格是属于表现欲特强的一类，在涉世不深时尚能谨慎处事。一旦涉世老练，地位升高，就会情不自禁地进行“妇丧其茀”般的虚妄表现，往往将事情搞糟。故卦辞断其“初吉终乱”。

如果离在上，坎在下，则认知属性与内禀属性不能进行补益性“接济”，此时就成为【未济】格。如果两者作比较，《既济》格属君子型人格，而【未济】格则有狡黠的小人属性。

【解析】

1. 既济——人格类型，属性：既济初吉·濡首有凶。也称《水火既济》。由于“坎”是认知人格，处在卦格的上面；是一个人的外在表现行为。又因“坎”格各爻的属性与“离”格各爻的属性互错，故坎水能“接济”离火。在“接济”中，使该类人的整个综合人格属性得到改变。既：动作已经完了；济：补益；对困苦人加以帮助。“济”的原意是过河，渡水。因为水是生命的必需品，故将“济”引申为补益。在易卦中，坎卦的属性是“水”，离卦的属性是“火”；坎与离各爻的属性阴阳互错，说明他所“认知”的属性，正好能对他“内禀”的属性互为补充，得到“接济”。“既济”的意思是“接济”已经完成。故《易经》称该类人格为《既济》格。

2. 亨，小利贞——通达，小有道德。指《既济》格人的才德特征。

3. 初吉终乱——开始吉祥顺利，最后心理纷沓烦乱，行为虚妄愚蠢。这里指《既济》人的人格演化规律。《既济》的上“坎”属于不善通达，但进取心很强的“高欲低能”型认知格，而下“离”属于热情包容型内禀格，综合后能给人一种既聪明仁信、又热情上进的好印象。这种属性在涉世不深，地位较低的时候很容易被大家接纳和认同，故吉顺。但由于他有特别爱好表现，又缺少“通达”和“礼义”能力的人格特点，随着涉世老练，就会出现“妇丧其茀”的愚蠢表现，给人一种疯疯癫癫的不良印象。此时，其道德情商就有可能被沾污（濡其首），故卦辞谓之“初吉终乱”。初：开头的；基础的。这里指涉世浅地位低的时候。吉：吉祥顺利。终：最后的；至极的。这里指涉世深地位高的时候。乱：混沌，没有秩序；这里指《既济》格人因“爱表现”和“聪明”属性而会出现的虚妄愚蠢行为。

(三) 爻辞与解析

爻辞

初九 曳其轮，濡其尾。无咎。

断：初阳爻，属性：既济型竞争。

你那向前进取的“既济型竞争”之轮，在六四“聪不明”属性牵制下不能快速地前进。这是上坎对内禀格的一种“接济”，它使这个处于人格最基础层面的要素（尾）沾些水，从而使你的既济型竞争热情降低些。这样就不会出现过错。

【解析】

1. 初九——《既济》格人的争合要素，属性：既济型竞争。《既济》格人的“竞争”受到“R—坎”格“聪不明”属性的牵制；故称“既济型竞争”。

2. 曳其轮——拉住它的车轮。指六四的“聪不明”属性制约《既济》格人的“竞争”属性。曳：拉；牵引。轮：车轮；比喻《既济》格人的“竞争”进取心像车轮一样。

3. 濡其尾——沾湿它的尾巴。指“坎”格对初九的“接济”；因为初九在卦格的最下面，故称“尾”。

4. 无咎——没有自责的过错。六四与初九是互动爻，属于正位爻互动，初九属性得到六四的顺增益，使其竞争变得聪明而减少失误，故说“无咎”。咎：过错，责怪，不利。

六二：妇丧其茀。勿逐，七日得。

断：二阴爻，属性：既济型表现。

在九五高欲属性支配下，你特别喜好表现自己。只要有机会，就会情不自禁地像妇人卖弄风姿，疯疯癫癫，即使头饰掉落也不在意。这种掉头饰般的“高欲—表现”属性不用去追寻，待再有机会时，你还会以老样子进行热情洋溢的表现。

【解析】

1. 六二——《既济》格人的隐现要素，属性：既济型表现。《既济》格人的“高欲”属性对六二“表现”属性进行推动，使其表现更为热情奔放。故称“既济型表现”。

2. 妇丧其茀——妇人丢掉头饰。九五与六二是正位互动爻，六二得到九五的顺增益。在九五高欲属性接济下，六二的表现更为积极卖力，就像一个妇人疯疯癫癫卖弄风姿，掉落头饰也不在意。丧：丢掉；失去。茀（fú）：妇女的首饰。

3. 勿逐，七日得——不用逐找，第七天会得到。指《既济》格人的高欲爱表现属性不会失去。下一次再表现时还是老样子。逐：追，寻。七日得：第七天得到；“七日”指人格有六个要素，一个要素为一日，表现一轮为

六日。下一次再表现开始,就是第七日。这时,六二的一切属性又都恢复。故说“七日得”。

九三:高宗伐鬼方,三年克之。小人勿用。

断:三阳爻,属性:既济型理想。

你有长远的理想目标,就像高宗讨伐鬼方那样,即使要用三年长的时间才能战胜它,你也能耐心地为理想而奋斗。但千万要注意,绝对不可将“理想”理念改为“现实”,追求现实是不道德的“小人”属性。

【解析】

1. 九三——《既济》格人的理念要素,属性:既济型理想。九三与上六也是正位爻互动,九三的理想理念得到上六仁信属性的顺增益。故《既济》格人的理想理念在上六仁信属性接济下,已变得更坚定。故称九三的属性为“既济型理想”。

2. 高宗伐鬼方,三年克之——高宗时代曾经与鬼方等边境异族发生战争,经过三年才战胜。本爻辞用高宗伐鬼方的史例,形容《既济》格人的“理想”属性在上六“仁信”属性“接济”下,已经变得更坚定不移。高宗:殷代中兴的英明帝王武丁。伐:征讨,讨伐。鬼方:殷代边境的异族;一说鬼方就是苦方;一说是后来的匈奴。克:战胜,攻下。

3. 小人勿用——道德低下的人不用。这里的“小人”是指九三“理念”要素的属性。《既济》格人虽然有“理想”型理念,但因认知属性属于“眼高手低”型,很容易在认知格支配下将“理想”蜕变为“现实”。古人认为注重“现实”利益的人属于道德低下的小人,如果《既济》格人放弃高尚的“理想”,用“现实”属性处世,则就会蜕变为【屯】格。【屯】是非常糟糕的劣等格,故爻辞告诫“小人勿用”。参见关于【屯】格解析。

六四:繻有衣袽,终日戒。

断:四阴爻,属性:既济型聪明。

你很灵聪,但缺少判断事物真伪的能力。这种“聪不明”属性像是一件棉衣上有一个破洞,你穿着它,终日用有戒慎恐惧,惶惶不安之感。

【解析】

1. 六四——《既济》格人的智慧要素,属性:既济型聪明。见对初九的解释。

2. 繻有衣袽——棉衣上有破洞。六四与上六是朋比爻,朋比后成为德慧型身心质量。此属性与九五高欲再一次朋比,成为“高欲德慧”格。这是一种眼高手低型认知格,其六四属性为“聪不明”,成为《既济》格的一

大缺点。故“繻有衣袽”的意思是，六四的属性像棉衣有破洞不能御寒那样，整天令他提心吊胆。繻(xū):棉衣。衣袽(rú):衣服破旧后形成的烂洞。袽(rú):破衣，烂衣。

3. 终日戒——成天提心吊胆戒慎恐惧。指《济既》格人因“聪不明”常常担心自己对信息判断不准确。

九五：东邻杀牛，不如西邻之禴祭，实受其福。

断：五阳爻，属性：既济型高欲。

你的欲望很高。与其你用左的心态去做宰牛那种吃力的大事，还不如用保守一点的心态，去做像夏祭那种简单朴实的事更为好一些，就能得到它的降福。

【解析】

1. 九五——《既济》格人的欲望要素，属性：既济型高欲。见“六二”解释。

2. 东邻杀牛——“东”是太阳升起的方位，代表积极向上的精神。面南左手方向为东方，故东为左。也称“左倾”精神。“东邻杀牛”的意思是，用左倾精神去作宰牛那样的事。指本爻高欲接济六二的表现属性后人格中有一种固有的高欲爱表现的左倾属性。

3. 不如西邻之禴祭——西边是太阳下落的方位，代表保守消极的精神。也称“右倾”精神。“西邻之禴祭”的意思是，用右倾保守精神去做简单的夏祭那样的事。九五和六二既是平衡爻又是互动爻。九五高欲与六二表现属性在“动平衡”中互动，有力但无节度。以致与其智慧和道德能力失去平衡，妇丧其茀，使整体人格显得很不协调。故爻辞告诫他要降低欲望，克服无节度的不良属性。禴(yùe)祭：夏祭。五谷还没有丰收，祭祀简单。

▲全句“东邻杀牛，不如西邻之禴祭”可释译为：与其用“左”的心态，去做宰牛那种吃力的大事，还不如用保守一点的心态，虔诚地去做像夏祭那种简单朴实的事更为好一些。这是针对《既济》格人的高欲爱表现属性，告诫他做事要量力而行。只要有虔诚之心，虽然夏祭简单朴素，但也要比做宰牛那种好大喜功的事强。

4. 实受其福——真正地受到它降的福。因为《既济》人的认知能力很低，成功欲又很高，故告诫他降低欲望，量力而行就能受福。实：真实地；实实在在地。其：它；那个。指“量力而行”。其福：量力而行就能得福。

上六：濡其首，厉。

断：六阴爻，属性：既济型仁信。

你的仁信属性在九三理想理念沐浴下已有很大改善。但由于你人格中的高欲爱表现属性非常突出,它会唆使你情不自禁地进行虚妄表现,以至将原本很好的既济型仁信之德沾湿,你应当格外地警惕!

【解析】

1. 上六——『既济』格人的道德要素,属性:既济型仁信。见“九三”的解释。

2. 濡其首——沾湿它的脑袋。这里指『既济』格人非常爱好表现,常常情不自禁地进行不擅长的“礼义”表现。这种表现反而会沾湿上六的仁信之德,故称“濡其首”。濡:沾湿;沾污。首:脑袋;第一位。指上六的仁信属性。

3. 厉——过;甚;格外。这里告诫『既济』格人要格外警惕自己的仁信之德不要被沾湿。

▲本爻辞“濡其首,厉”是对『既济』格人的一个总结性告诫,与卦辞“初吉终乱”的论断是一致的。笔者将此类人格的综合属性总结为“妇丧其茀·初吉终乱”之人,就是针对其过分爱表现特点而言。

▲『既济』格是一个比较特殊的格,读者可以根据附录二中的演绎公理进行人格解析练习。卦的结构中三对互动爻都是顺增益;三对互补爻中智慧和道德属于静平衡,欲望属于动平衡。这种格的人,一方面能保持其君子型自性格的优秀品德,但又具有无节度爱表现属性。故卦辞“亨,小利贞。初吉终乱。”完全是根据易学公理演绎而来。

§ 7.8 『水风井』格

(一)结构与属性

上 R—坎·下 N—巽;代号: $P_+ \cdot H_8$

上 R—坎属性:眼高手低,代号: P_+

下 N—巽属性:现实包容,代号: H_8

『井』属性:古井不波·平庸无为。

(二)卦辞与解析

卦辞

井:改邑不改井,无丧无得。往来井井,汔至亦未繙。井羸其瓶,凶。

(注:按易传义,本卦辞应为“井:改邑不改井,无丧无得。往来井井。汔至亦未繙井,羸其瓶,凶。”笔者对此作了调整。)

水风井

(古井不波,平庸无为)

道德——平庸型仁信

欲望——平庸型高欲

智慧——平庸型聪明

理念——平庸型理想

隐现——平庸型自持

争合——平庸型合作

总断：

【井】格：古井不波，平庸无为之人。

【井】格人的工作环境无论怎么改变，他的人格却能像“井”一样稳定不变（改邑不改井），没有什么损失，但也不会有什么所得（无丧无得）。虽然来来往往以【井】属性去做汲取井水那样的事（往来井井），但真正要到汲水的时候，他不会有汲水用的绳子（汔至亦未繙）。【井】格人在其固有属性牵累下，处世做事只能像是一只不能汲水的瓦瓶，对其人生非常不利（井羸其瓶，凶）。

【井】格人由上“R—坎”和下“N—巽”组合而成。上“R—坎”属于眼高手低型，既无“通达”之才，又无“礼义”能力。下“N—巽”从自然格“Z—震”修饰而来（震错巽），具有固有的摇曳不定属性，成天忙忙碌碌，作不了实际事。此类人属于“古井不波”之格，很像经久不变的破旧水井，虽然其水的属性洁净寒澈，能供人汲饮。但实际上却是一口不能汲水的破井。当真正要汲水的时候，也仅是一个没有绳子的瓦瓶，徒有其表，平庸无为。

【解析】

1. 井——人格类型，属性：古井不波·平庸无为。也称【水风井】。井字的篆书，中间有一点，井是井的框，中间一点是吊桶，用于汲水。《孟子》说到古时的井田法，方一里的田，划分成井字形的九等分，四周的八分是私田，中间是公地及宅地，并用于掘井以供该井地的居民共用。《司马法》中说，四处井田合成一邑。全村的人都到井边汲水，形成交易场所，所以说市井。井在古代人的生活中占有非常重要的地位。这里用井来代表“上坎·下巽”人的人格，比喻【井】格人的人格很高尚。可惜他只是一口旧井。井字中间的一“点”没有了（卦辞说是没有绳子的吊瓶），起不了汲水的作用。

2. 改邑不改井——村落可能有变迁，但井不会变动。这里指【井】格人的生活环境可能变迁，但他那【井】格的属性不会改变。

3. 无丧无得——没有丧失，也没有所得。意思是像“井”一样的属性处世，没有什么损失，但也不会有什么所得。

4. 往来井井——来来往往以【井】格属性做汲井水那样的事。井井：以【井】格人的风格汲井水。

5. 汔至亦未繙——几乎要汲水了，但也没有绳子。汔：几乎。繙（yù）：汲水的绳子。

6. 井羸其瓶，凶——【井】格的属性累及到它汲水的瓦瓶，非常不利。

这里指《井》格人的高欲低能属性,就像汲水的瓦瓶没有绳子那样,累及到他人格的潜能发挥。井:指缺少才德的《井》属性。羸:通“累”,有累及,阻扰,失败的意思。其瓶:它汲水的瓦瓶。凶:非常不利。

(三)爻辞与解析

爻辞

初六:井泥不食,旧井无禽。

断:初阴爻,属性:平庸型合作。

你修饰而来的合作属性犹如井底之泥,十分平庸,不会令人感觉到是可饮用的井水。而你本性中原有的“竞争”属性,也已不再有充满活力的禽兽那种进取精神了。

【解析】

1. 初六——《井》人的争合要素,属性:平庸型合作。《井》格人原有的竞争属性在人格修饰中已变为合作(震错巽)。在眼高手低型认知格支配下,其合作属性变得平庸无为。故称初六的属性为“平庸型合作”。

2. 井泥不食——井底之泥不能饮用。初六与六四是同性互动爻,正位爻六四的属性会受到减损。显然,《井》格人以没有通达能力的智慧与人合作,就像井泥一样,不会给人有饮井水那种感觉。故说“井泥不食”。

3. 旧井无禽——旧井里没有水,禽兽不来栖息。因《井》的内禀格 N—巽是从自然格 Z—震修饰而来,故这里的“旧井”是指 Z—震的竞争属性。意思是说,初六的合作只是一种修饰,其自然格的初爻是“竞争”。竞争是一种具有禽兽一样充满活力的属性,但在低能的 R—坎支配下,这种活力也已经完全消失。故说“旧井无禽”。

九二:井谷射鲋,瓮敝漏。

断:二阳爻,属性:平庸型自持。

你这个修饰的自持属性在九五高欲支配下,欲想恢复自然格中的表现属性,但它已犹如井底之谷的水,浅薄得鲫鱼都可以看得到。故九二的“自持”已平庸得像一个漏水的破瓮,失去了效用。

【解析】

1. 九二——《井》格人的隐现要素,属性:平庸型自持。见对初六的解释。

2. 井谷射鲋——井谷底的水很少,乃至可以映射出鲫鱼。这里以“井谷射鲋”描述九二的自持属性平庸浅薄。九二与九五是互动爻,九二的自

持属性在九五高欲激励下,既想自持稳重,又跃跃欲试想表现,显得很浅薄不聪明。古人将智慧比作水,《井》格人虽然“往来井井”,但缺少智慧之水。鲋(fù):鲫鱼。

3. 瓮敝漏——漏水的破瓦瓮。隐指九二这个隐现要素聪而不明,智慧低下。瓮(wèng):瓦瓮,可装水。敝:打开;指漏水的洞。

九三:井渫不食,为我心恻。可用汲,王明,并受其福。

断:三阳爻,属性:平庸型理想。

你的理想属性虽然是修饰而来,但在上六仁信属性互动下已很坚定。即使有清洁的井水,你也能节制不去饮用,但你内心常常为此而感到可惜。可以饮用的水不去饮用,是因为你有讲仁信的理想理念。九五高欲之“帝”也很开明地让你节制自己,你将会受到这种属性的赐福。

【解析】

1. 九三——《井》格人的理念要素,属性:平庸型理想。见对初六的解释。

2. 井渫不食——井中的泥沙已经淘除,井水已经洁净,但仍不饮用。渫(xiè):淘除泥沙,使井水洁净。这里指九三在上六仁信属性互动下,自然格Z—震中的现实理念已像淘除泥沙一样淘净,使《井》格人的理想理念变得纯洁,即使有洁净的水也能节制不饮。

3. 为我心恻——我的内心常为此而感到惋惜。形容《井》格人的心理处于现实与理想的矛盾之中。恻:同情,感到惋惜。

4. 可用汲——本来可以用来汲饮的水。

5. 王明——帝王开明。指九五与上六结合成“仁信型高欲”,这一道德形态在九三理想理念支配下,能开明地自我节制。王:指九五的高欲属性。明:开明。

6. 并受其福——并受到它赐的福。指《井》格人能受到九三支配下的,开明的高欲属性带给他的福。

六四:井甃,无咎。

断:四阴爻,属性:平庸型聪明。

六四的聪明属性只能对你的人格缺失进行修修补补。有此属性也能使你消除一些过失,没有坏处。

【解析】

1. 六四——《井》格人的智慧要素,属性:平庸型聪明。原理见对初六的解释。

2. 井甃,无咎——修理井的内壁,没有害处。。指六四的平庸型聪明虽无太高智慧,但也能发现自己人格中的缺失,做一些修补工作,此种属性没有坏处。甃(zhòu):修理井的内壁。咎:过失,错误。

九五:井冽,寒泉食。

断:五阳爻,属性:平庸型高欲。

你的欲望像水一样清澈,能像饮寒泉一样进行自我节制。

【解析】

1. 九五——【井】格人的欲望要素,属性:平庸型高欲。见对初六的解释。

2. 井冽——清澈洁净的井水。指九五的高欲属性很开明,像井水一样清澈洁净。见对九三爻辞“王明”的解释。冽(liè):清洁,洁净。

3. 寒泉食——饮用温度很低的寒泉。这是形容九五高欲中的开明属性,就像饮用冰镇的水,不一饮而净,而是有节制地慢慢饮用。寒泉:温度很低的井水。食:食用,饮用。

上六:井收勿幕,有孚元吉。

断:六阴爻,属性:平庸型仁信。

你的仁信之德像一口被大家汲用的井,不加井盖,始终敞开为人们汲用。保有这种信誉将会一生吉祥。

【解析】

1. 上六——【井】格人的道德要素,属性:平庸型仁信。见对初六的解释。

2. 井收勿幕——井被汲水,始终不加盖,任人使用。指高尚无私的道德属性。

3. 有孚元吉——有信用一生吉祥。孚:信用。元吉:一生吉祥。

第8章 八种 R—艮(艮类)人格解析

R—艮格的结构为聪明—低欲—礼义,在人格的易卦模型中由六四、六五、上九三爻组成,代表智慧、欲望、道德三要素的结构和属性。这种格的特点是,智商较低,欲望不高,懂得人际交往的基本礼义。低欲又懂得礼义的人一般都是憨厚实在的人。由于智慧属性较差,在人格表现时往往有一种憨诚愚忠属性。

R—艮认知格的三要素属性如下:

智慧属性:聪明——明欠聪颖,无通达力

欲望属性:低欲——成功欲低,进取心差

道德属性:仁信——憨厚忠诚,义而欠仁

R—艮是一种憨厚实干型人格。这种人缺少通达的智慧能力,又缺少进取精神,虽懂礼貌讲义气,但在仁善慈爱方面较欠缺。R—艮的人格动量弱,因此,在人格表现时会受到内禀格的强烈支配。其综合人格优劣,在很大程度上决定于它与内禀格的属性搭配。

R—艮的“天”才(道德格)由上九和六五组成,与 R—离格相同,都属于低欲礼义型。低欲和礼义两属性结合,在行为表达中给人一种诚实谦和的形象。其求成和求同动机能比较好地得到别人的支持和认同。但艮与离不同,R—离格的智慧属性属于通达型,具有处理事务的实际能力,而 R—艮格的智慧属性中缺少通达能力。因此,艮格人的求成、求同动机是在智慧的聪明属性支配下进行,其低欲使他塑造了“明不聪”智慧。注重明辨是非而不太关心接收、理解与处理这些信息。故 R—艮格人常常表现一种憨厚实干属性。

由于憨厚实干属性单纯寡欲,这类人大量存在于文化落后地区和受教育较少的工薪阶层中。由于遗传、幼年教育和文化背景不同,这些人在社会实践中认知了 R—艮格。此格与 8 种内禀格结合,可塑造 8 种综合人格。他们的命运和结局也不一样。有的人一生安泰幸福。有些人则命运坎坷,甚至十分悲惨。易辞将指引该类人趋吉避凶的修炼途径。

8 种内禀人格配上 R—艮可塑造的 8 种综合人格是:

H—1.《山天大畜》格: 上 R—艮·下 N—乾,代号:P₋·H₁

- H-2.《山雷颐》格： 上 R—艮·下 N—震,代号: $P_- \cdot H_2$
 H-3.《山泽损》格： 上 R—艮·下 N—兑,代号: $P_- \cdot H_3$
 H-4.《山水蒙》格： 上 R—艮·下 N—坎,代号: $P_- \cdot H_4$
 H-5.《艮为山》格： 上 R—艮·下 N—艮,代号: $P_- \cdot H_5$
 H-6.《山地剥》格： 上 R—艮·下 N—坤,代号: $P_- \cdot H_6$
 H-7.《山火贲》格： 上 R—艮·下 N—离,代号: $P_- \cdot H_7$
 H-8.《山风蛊》格： 上 R—艮·下 N—巽,代号: $P_- \cdot H_8$

§ 8.1 《山天大畜》格

(一)结构与属性

上 R—艮·下 N—乾,代号: $P_- \cdot H_1$

上 R—艮属性: 憨厚实干, 代号: P_-

下 N—乾属性: 理想控制, 代号: H_1

《大畜》属性: 敦乾寡欲·憨厚忠诚。

(二)卦辞与解析

卦辞

大畜: 利贞, 不家食, 吉。利涉大川。

总断:

《大畜》格: 敦乾寡欲·憨厚忠诚之人。

《大畜》格人处世做事懂礼义, 有仁信之德(利贞), 不宜在家谋生, 宜出外做事吉祥(不家食吉)。很适合去做过大河那样的冒险事(利涉大川)。

这是一个认知格 R—艮与内禀格 N—乾相配合的综合人格。R—艮是“憨厚实干”型人格, 其特点是低欲, 明白事理, 懂礼义, 有信用。这种认知格与不计小节的内禀格 N—乾组合, 就会塑造出一种畜养自己男子汉精神的综合格。故称《大畜》格。

“大畜”就是充分畜养自己的天性。“大”是发扬光大的意思; “畜”的原意是饲养动物; 即畜牧。这里指畜养自己的来自自然的 N—乾属性。

与《小畜》人格相比较, 《大畜》格人畜养“自性”的力度, 比之《小畜》格要大得多。这类人一生讲究道德, 具有保持男子汉大丈夫禀性不变的气质。其人格忠信可靠, 能得到一些当政者的信赖和重用。故不家食, 出外谋生吉利。

山天大畜

(敦乾寡欲·憨厚忠诚)

道德——敦乾型礼义

欲望——敦乾型低欲

智慧——敦乾型聪明

理念——敦乾型理想

隐现——敦乾型自持

争合——敦乾型竞争

由于其智慧属于“明不聪”属性，非常适合从事车夫或卫士一类的职业。也适合担当一些不需要用“智”但需要有“信”的冒险任务。

【解析】

1. 大畜——人格类型，属性：敦乾寡欲·憨厚忠诚。认知格有“憨厚实干”的属性；内禀格有豁达大度的属性。认知格正好能畜养内禀格，故称这种人格为《大畜》格。大：发扬光大；使……增加。畜：饲养；是养育天然动物的意思；畜牧。这里指畜养来自天然的“N—乾”的自性属性。

2. 利贞——礼义，仁信。即有道德素养。

3. 不家食，吉——不在家谋生吉祥；意思是出外闯荡有利。

4. 利涉大川——宜去作过大河那种冒险事。

(三) 爻辞与解析

爻辞

初九：有厉，利已。

断：初阳爻，属性：敦乾型竞争。

初九的敦乾型竞争受到 R—艮的过分畜养，已变得敦厚朴实，故宜静不宜动，守静有利。

【解析】

1. 初九——《大畜》格人的争合要素，属性：敦乾型竞争。初九的属性原本是有棱角的竞争。但在 R—艮畜养下已变得敦实憨厚。表现为一种敦实憨厚的男子汉形象。在《大畜》格人的所有人格要素中都存在这种属性。故称初九为“敦乾型竞争”。

2. 有厉——有太过甚的存在。这里的存在是指 R—艮对初九敦乾型竞争属性的畜养。有：表示存在。厉：过甚。

3. 利已——静止不动有利。利：有利；适宜。已：止；停；守静。

九二：舆说辐。

断：二阳爻，属性：敦乾型自持。

九二的自持在六五低欲属性畜养下，已如脱辐之车轮，不再有主动进取的男子汉精神。

【解析】

1. 九二——《大畜》格人的隐现要素，属性：敦乾型自持。见对初九的解释。

2. 舆说辐——车脱去辐条。指九二与六五在互动中进取精神减损。

比喻《大畜》格人的自持在六五低欲属性畜养下,已像车轮脱掉辐条,不再显示有主动进取的男子汉精神。

九三:良马逐,利艰贞。曰闲舆卫,利有攸往。

断:三阳爻,属性:敦乾型理想。

九三的理念属性像是一匹优秀的良马,骑着它追逐你的敦乾型理想。宜艰辛守贞德。学习舆、卫技能,前往选择这种职业非常有利。

【解析】

1. 九三——《大畜》格人的理念要素,属性:敦乾型理想。大畜人的理念在 R—艮格畜养下十分坚定,能以男子汉精神对眼前利益不动心。故称九三属性为“敦乾型理想”。

2. 良马逐——骑着九三敦乾型理想这匹良马,追逐人生的理念。良马:品质优秀的马;指九三的敦乾型理想属性。逐:追赶。

3. 利艰贞——艰辛守贞德有利。坚定理想理念需要克服现实利益的引诱,这是很艰辛的人格修炼。故说“艰贞”。

4. 曰闲舆卫——乃去学习驾车技术和当卫士的本事。《大畜》格人最适合的职业选择是“舆”和“卫”。故说“曰闲舆卫”。曰:爱;乃;于。闲:学习;训练。舆卫:车夫和卫士。以《左传·昭公七年》所说,“舆卫”在士夫阶层的十级身份中,属于最低的一级,“舆”是车夫,“卫”是卫士。

5. 利有攸往——有利前往。指去从事车夫和卫士是大畜人格最适合的职业。

六四:童牛之牯,元吉。

断:四阴爻,属性:敦乾型聪明。

你对很多事理都非常明白,但缺少敏锐性。这种敦乾型聪明属性像是小牛角上的牯木,能使你不至于因太敏锐而伤害别人。故一生吉祥。

【解析】

1. 六四——《大畜》格人的智慧要素,属性:敦乾型聪明。见对初九的解释。

2. 童牛之牯——幼稚小牛角上的横木。童牛:幼牛。比喻《大畜》格人诚实单纯的人格。牯(gù):为防止牛角伤人,横绑在牛角上的木棍。

3. 元吉——一生吉祥。

六五:豮豕之牙,吉。

断:五阴爻,属性:敦乾型低欲。

你没有奢望,也不贪欲。六五的敦乾型欲望如去势之猪的牙不会咬

人,故吉祥。

【解析】

1. 六五——『大畜』格人的欲望要素,属性:敦乾型低欲。『大畜』格人的男子汉内禀气质,配以聪明型礼义,其低欲属性敦厚纯洁。故称六五为“敦乾型低欲”。

2. 豮豕之牙,吉——去势之猪的牙齿,很吉祥有利。豮(fèn)豕:去势的猪。指六五的敦乾型低欲属性如去势之猪的牙齿,不会伤人。

上九:何天之衢,亨。

断:六阳爻,属性:敦乾型礼义。

上九属性为敦乾型礼义,你内禀刚强大度,外表敦厚忠诚,身荷这种优秀的品德,即使走遍天下,也能通达顺利。

【解析】

1. 上九——『大畜』格人的“道德”要素,属性:敦乾型礼义。见对初九的解释。

2. 何天之衢——身负着上九的敦乾型礼义属性,可以无阻挡地走到天涯海角。何:同荷;背负的意思。这里指背负着敦乾型礼义属性。天:天空;无阻挡物的地方。衢(qú):城市中四通八达的路。

3. 亨——通达、顺利。

§ 8.2 【山雷颐】格

(一)结构与属性

上 R—艮·下 N—震;代号: $P_- \cdot H_2$

上 R—艮属性:憨厚实干,代号: P_-

下 N—震属性:现实控制,代号: H_2

【颐】属性:现实憨颐·自求口实。

(二)卦辞与解析

卦辞

颐:贞吉。观颐,自求口实。

总断:

【颐】格:现实憨颐·自求口实之人。

【颐】格人只要坚守仁信之德便会吉祥(贞吉)。他对生命“颐养”的认识(观颐),认为养活自己,填满口腹就是人生(自求口实)。

山雷颐

(现实憨颐·自求口实)

道德——口实型礼义

欲望——口实型低欲

智慧——口实型聪明

理念——口实型现实

隐现——口实型表现

争合——口实型竞争

【颐】格由上“R—艮”·下“N—震”组合而成。此类人没有很高的欲望,认为能养活自己,填满口腹就是人生。由于认知格“R—艮”的力量较弱,因此,内禀格“N—震”在他心灵中占有重要地位。“N—震”是由“Z—兑”格修饰而来的(兑错艮综震)，“Z—兑”具有类狮、虎、豹的动物性,在追求填满口腹的本能方面,具有违反人性常理的属性。

“颐”的原本意思通常是指“颐养”人生,对于人类而言,包括了精神和物质两个方面。而【颐】格人的“颐”,则以填满口腹的生理层面需求为目的。好在【颐】格人没有很高的奢望,也懂得人际之间交往的基本礼义,比之高欲型【屯】格人,此类人易被社会接纳。故只要守贞,便会吉祥。

【解析】

1. 颐——人格类型,属性:现实憨颐·自求口实。“颐”指休养、保养的意思;而【颐】格人对于人生“颐养”的认识,认为人生就在于填满口腹,自求口实。这种人的认知格“R—艮”虽然憨厚实干,也懂得人际交往的基本礼仪;但毕竟力量太弱,不能控制它自然本能方面的需求;而其内禀格“N—震”是从“兑错艮覆震”演化而来,具有很强的竞争性,在追求生理需求方面很有勇气和能力的格(具有类狮、虎、豹的属性),故【颐】格人的特点可归纳为:“现实憨颐·自求口实”。

2. 贞吉——坚守“仁信”之德,就会吉祥。由于【颐】格人除了本能的生理需求外,没有更多的奢望,故只要守德,一生也很吉祥。

3. 观颐——【颐】格人的人生观。观:对事物的看法、认识。颐:颐养;保养。

4. 自求口实——自己养活自己;只求填满口腹。这里是指【颐】格人的人生观。

(三)爻辞与解析

爻辞

初九:舍尔灵龟,观我朵颐,凶。

断:初阳爻,属性:口实型竞争。

你是一个注重满足生理需求的口实型竞争人物。你舍弃了如同灵龟般的聪明属性不用,呆呆地张着口,像饿汉垂涎别人手中的食物那样,试图猎取满足你生理需求的目标。这种属性非常凶险。

【解析】

1. 初九——【颐】格人的争合要素,属性:口实型竞争。【颐】格人的

“竞争”是在六三“现实”理念支配下进行的；由于《颐》格人所认知的智慧和道德力量较弱，这就诱使了该类人的竞争，都带有生理层面的“本能”性。故称初九的属性为“口实型竞争”。这里的“口实”泛指生理需求。

2. 舍尔灵龟——舍弃你那个像灵龟一样聪明的属性不用。舍：放弃，不要了。尔：你；指初九。灵龟：指六四的聪明属性；龟在古代用来占卜，又能多日不吃不喝；所以古人将龟称为“灵龟”。

3. 观我朵颐——看我张着嘴，垂涎别人吃东西。观我：看着我。“我”指初九的口实型竞争属性。朵颐：下颚下垂，张着口想吃东西的样子。

4. 凶——凶险；非常不利。

六二：颠颐。拂经于丘颐，征凶。

断：二阴爻，属性：口实型表现。

你六二原本属性是“自持”，在人格修饰中颠倒为“表现”。你以违反人性常理的表现，站在引人注目的高处，毫不掩饰地追求口实欲，用这种属性去做事，更是十分凶险。

【解析】

1. 六二——《颐》格人的隐现要素，属性：口实型表现。《颐》格人的内禀格“N—震”是从“Z—兑”蜕变而来的，其六二隐现要素原本为“自持”，蜕变中成为“表现”；在六三现实理念支配下，他的表现具有满足生理需求的本能性，故称“口实型表现”。

2. 颠颐——《颐》格人的颠倒型“表现”属性。《颐》格人的内禀格从“兑错艮覆震”演化过程中，隐现要素由原本的“自持”，演化为“表现”；故称“颠颐”。颠：倒过来。

3. 拂经于丘颐——违反常理地站在高地上，显眼地追求口实。指《颐》格人为了满足生理需求，不顾常理，像站在高地上，用十分显眼的表现，追求口实，颐养自己。拂：违背，不顺。经：作为思想行为准则的书；意即“常理”；“拂经”的意思是“违背常理”。丘：高地；“于丘”的意思是站在很“显眼”的高地追求口实型颐养。颐：通常指生理方面的修养、保养；这里指《颐》格人追求口腹之需，泛指“物欲”之养。

4. 征凶——向前十分凶险。指《颐》格人用太显眼的“竞争—表现”属性，去追求物欲型颐养，很凶险。

六三：拂颐，贞凶。十年勿用，无攸利。

断：初阴爻，属性：口实型现实。

你六三的口实型理念仅是为了满足生理层面的口腹需求，这是违背

常理的。坚持这种属性很凶险。至少在十年时间里,万不得已不能轻易使用这种属性,它对你没有任何好处。

【解析】

1. 六三——《颐》格人的理念要素,属性:口实型现实。见对初九的解释。

2. 拂颐——违背颐养的道理。指《颐》格人为了满足生理需求,不顾廉耻,不惜任何手段,这就违反了做人的常理;故称“拂颐”。

3. 贞凶——坚定这种属性很凶险。贞:坚定,坚决。

4. 十年勿用——在十年时间里不可使用。意思是:除非“万不得已”,一般情况不可用这种违背常理的属性去追求生理需求。“十年”在这里是一个很漫长的时间概念,有“万不得已”的意思。

5. 无攸利——没有任何好处。

六四:颠颐,吉。虎视眈眈,其欲逐逐,无咎。

断:四阴爻,属性:口实型聪明。

“聪明”是一种恬静的智慧属性,但你将它颠倒过来,用它来作为追求满足口实需求的工具。这种被“颠倒”的属性对你获取口实需求有利。你用这个颠倒的属性,虎视眈眈,贪得无厌地追逐生理满足,毫无自责内疚之心。

【解析】

1. 六四——《颐》格人的智慧要素,属性:口实型聪明。“聪明”原本是一种恬静的属性,具有明白做人道理,懂得什么叫“廉耻”等人类独有的属性;而《颐》格人则将它全部用在追求填满口腹的物欲上,把智慧的属性和功能用歪了;故称六四为“口实型聪明”。

2. 颠颐,吉——《颐》格人的颠倒型聪明属性,对他“自求口实”有利。颠颐:这里指《颐》格人将智慧中恬静的“聪明”属性,全部用来追求口实需求。吉:有利;意思是“颠颐”对他追求口实有利。

3. 虎视眈眈——像老虎那样,用眼睛盯着满足其口实需求的目标。因为“N—震”格的自然属性是自然格“Z—兑”,与老虎格相似,故用“虎视眈眈”来描述《颐》格人的物欲观。

4. 其欲逐逐——他的欲望十分贪婪。指《颐》格人在口实型物质利益面前,不能自我节制,很贪婪。逐逐:贪得无厌,贪婪的样子。

5. 无咎——无自责内疚之心。

六五:拂经,居贞吉。不可涉大川。

断:五阴爻,属性:口实型低欲。

你六五的口实型欲望是违背常理的,只有居守仁信之德方会吉祥。

千万不可为了满足口实需求，去作过大河那种冒险事。

【解析】

1. 六五——【颐】格人的欲望要素，属性：口实型低欲。【颐】格人的“欲望”主要是为满足生理需求，故称六五的属性为“口实型欲望”。

2. 拂经，居贞吉——这是违背常理的属性，只有居守贞德，才会吉祥。

3. 不可涉大川——不可去做过大河那种冒险事；指不可为满足“口实”需求去冒险。

上九：由颐，厉吉。利涉大川。

断：六阳爻，属性：口实型礼义。

上九道德要素中有憨厚的口实型礼义与你的人格相匹配。这是一种好属性，格外地重视它就会吉祥。在这个属性支配下，你可以去做一些过大河那样的冒险事。

【解析】

1. 上九——【颐】格人的道德要素，属性：口实型礼义。【颐】格人除了自求口实的生理需求外，别无奢望，故称上九为“口实型礼义”。

2. 由颐——顺遂着【颐】格人；指上九“口实型礼义。口实型礼义与【颐】格人的综合人格相匹配，故称“由颐”。由：顺从，顺遂。

3. 厉吉——格外注重就会吉祥。指格外注重只是一种“口实型礼义”，而不会有更多的奢望，这样就会吉祥。

4. 利涉大川——有利去做过大河那种冒险事。意思是，在“口实型礼义”支配下去作过大河一类冒险事。

§ 8.3 【山泽损】格

(一) 结构与属性

上 R—艮·下 N—兑；代号： $P_- \cdot H_3$

上 R—艮属性：憨厚实干，代号： P_-

下 N—兑属性：理想理智，代号： H_3

【损】属性：损己益人·理想理智。

(二) 卦辞与解析

卦辞

损：有孚元吉。无咎可贞，利有攸往。曷之用？二簋可用享。

总断：

山泽损

(损己益人·理想理智)

道德——损己型礼义

欲望——损己型低欲

智慧——损己型聪明

理念——损己型现实

隐现——损己型自持

争合——损己型竞争

【损】格：损己益人·理想理智之人

【损】格人有做人的信用，故一生吉祥(有孚元吉)。不要自我责怪(无咎)，只要坚定这种属性不变(可贞)，前往做事就会很有利(利有攸往)。何以损己益人呢(曷之用)？以祭祀为例，只要有诚意，两竹篮的祭品就足以用来祭祀。损己益人的事，不在于多少，而在于要有一颗虔诚的心(二簋可用享)。

【损】格由“上 R—艮·下 N—兑”组合而成。下 N—兑的理念属性原本是“理想”，人格修饰后变成“现实”(巽综兑)。自性格的“理想—合作”属性是一种很珍贵的舍己为人精神。对于认知格是 R—艮的人而言，认知格动机驱力的能量(动量 P)很弱，其修饰的自性格属性极易返回到自然格的属性上进行表现。故该类人格会演化出一种有“理想”的损己益人属性。由于这种人的智慧能力较低，虽有益人之心，但无益人之果。故卦辞以祭祀为例，用“曷之用？二簋可用享”来描述他的处世特点。【损】格人的损己益人精神极易被人接纳，故卦辞说“有孚元吉。无咎可贞，利有攸往。”

【解析】

1. 损——人格类型，属性：损己益人·有孚元吉；也称【山泽损】。损是减少的意思。【损】卦的卦象含义是，上面的阳土(艮)被下面的沼泽(兑)作用而逐渐减损。R—艮的属性是憨厚实干，N—兑是从 Z—巽修饰而来。根据认知格与内禀格诸要素互动原理，N—兑的三要素(竞争—自持—现实)在憨厚实干型 R—艮互动下逐渐被减损。使 N—兑的属性向自然格 Z—巽方向演化。Z—巽的三要素属性是“合作—自持—理想”，这是一种宁愿自己吃亏也愿意益人的属性。故在“R—艮·N—兑”结构的综合人格中会出现一种“损己益人”属性。【损】卦的卦名也由此而得。这里用“损”作为格名，与用“益”作为“R—巽·N—震”结构人格的格名相类，也有两层意思。一是指修饰的“N—兑”属性在与“R—艮”互动中被减损。二是指减损的结果塑造了一种“损己”型人格。

2. 有孚元吉——有信用，就一生吉祥。孚：信用。元：构成整体的；指“一生”。“元吉”是“一生吉祥”的意思。

3. 无咎可贞——不用自责，可以坚守这种(损己益人的)属性。咎：责怪，怪罪。贞：坚定不移。

4. 利有攸往——利于有所前往(做事、处世)。

5. 曷之用——何以用它呢？曷(hé)：何以；“曷之用？”是一个设问句，

指《损》格人因为能力很低，心想损己益人，但又能力不足，于是就出现了“曷之用？”这个设问句。设问在能力不足的情况下，如何发挥“损己益人”属性呢？

6. 二簋可用享——两竹篮的祭品，就足可用来做祭祀。簋(guǐ)：方形的竹篮。卦辞“曷之用？二簋可用享。”的意思是：损己益人应当怎样应用呢？以祭祀为例，只要心诚，两竹盘的祭品，就足以用来祭祀。损己益人也是如此，不在于你给人的利益有多少，只要心诚，就会得到人们的敬重。

(三) 爻辞与解析

爻辞

初九：已事遄往，无咎。酌损之。

断：初阳爻，属性：损己型竞争。

你表面上有很强的竞争心，其实这仅仅是一种人格修饰而已。你有很愿意与人合作的秉性，别人有困难，常常立即停下自己的工作，急速前去帮助，自己毫无怨言。这种损己利人的属性，应当根据情况，斟酌自己的力量，适度减少些。

【解析】

1. 初九——《损》格人的争合要素，属性：损己型竞争。《损》的内禀格是从“巽覆兑”演化而来的，初九的“竞争”只是其“合作”属性的修饰，在“艮”格的作用下，他实际上已经返回到自性的“理想—合作”型属性上处世了，故称“初九”的属性为“损己型竞争”。

2. 已事遄往，无咎——立即停下自己的工作，急速地去帮助，自己毫无怨言。已事：停下正在做的事情。“已”是竟、止的意思。遄(chuán)：快，急。咎：责怪，埋怨。

3. 酌损之——酌情减少。指《损》格人乐意损己益人的属性，应当量力而行，适度控制那些不必要的、或无能为力的损己助人行为。

九二：利贞，征凶。弗损，益之。

断：二阳爻，属性：损己型自持。

坚持你的自持性格有利，贸然表白则不利。此属性只可增强不可减损。

【解析】

1. 九二——《损》格人的隐现要素，属性：低欲型自持。见对初九的解释。

2. 利贞，征凶——坚定九二的“自持”属性有利，前往“表现”有凶险。

3. 弗损，益之——不要减损，应当增益；指九二的“自持”属性只可增益，不可减损。

六三：三人行，则损一人；一人行，则得其友。

断：三阴爻，属性：损己型现实。

你的内禀格“N—兑”是从自然格“Z—巽”蜕变而来，因此，无论怎么调整，都会出现像三个人一起走路，其中有一个人早晚要离伴而去那样的结局。如果你以“N—兑”格表现，第三爻会减损，变成阴爻六三。如果你以“Z—巽”格表现，则初爻会减损，变成阴爻初六。在你的内禀格三要素中，总有一个要素必定是减损的阴性要素。不过，好在你的认知格中只有上九一个阳爻。它一人单行，得到了既“聪明”(六四)又“低欲”(六五)的朋友。由此，你的道德中就具有一种人人喜爱的憨厚型礼义属性。在这个属性指导下，六三的现实属性也就演化为非常稳定可靠的“损己型现实”。

【解析】

1. 六三——【损】格人的理念要素，属性：损己型现实。【损】格人的内禀格为“巽覆兑”的演化结果。“N—兑”的第三爻理念要素，表面上看是现实，其实只是一种人格修饰。原本格 Z—巽属于理想合作型，由于【损】格人的 R—艮属于憨厚实干型，对六三的损己益人属性有增强作用。于是，在这些属性的综合作用下，六三的理念要素，已有很稳定的“损己益人”属性，故称“损己型现实”。

2. 三人行，则损一人——古人根据对人性的观察，认为三个人一起共事，往往因互相猜疑，其中一人会处于孤立状态。被孤立的一人，早晚会离伴而去，寻找自己的朋友。意思是说三人小组是一种不和谐的、互相制约的结构。

人格结构也是如此，阳性要素代表刚毅和力量，类似于行走的“人”。【损】格人内禀格 N—兑中有二个阳爻一个阴爻，故说三人损一人。N—兑是由 Z—巽蜕变而来，在 Z—巽中也是二个阳爻一个阴爻，也属于三人损一人。因此，无论【损】格人按何种属性表现，都会得到三人损一人的结论。由于上卦 R—艮属于低欲憨厚型，对内禀格的修饰型表现控制力不强。故【损】格人很容易将 N—兑属性恢复到 Z—巽属性形态上处世。而 Z—巽的结构为“合作—自持—理想”，这是一种具有“舍己益人”精神的人格。爻辞以“三人行，则损一人”来隐喻【损】格之所以有“损己益人”属性的结构性原因。

3. 一人行，则得其友——一个人单独前往，总会找到情投意合的朋友。这里是指在《损》格的认知属性“R—艮”的三要素中，只有“上九”是阳爻，故称“一人行”；它与六四智慧要素，六五欲望要素相配合，可以得到“憨厚型礼义”的道德属性；此属性将使六三的“损己益人”理念变得更为稳定可靠；故说“得其友”。

▲通过对内禀格“三人行，则损一人”的结构特点，揭示《损》格在演化过程中，内禀格有返回自然格的倾向。这种返回只有在认知素质较低的人格中才会出现，对六三的损己型理念属性形成很有利。通过对上卦“一人行，则得其友”的结构特点，揭示《损》格的认知属性能使六三的损己型理念变得更稳定可靠。

六四：损其疾，使遄有喜。无咎。

断：四阴爻，属性：损己型聪明。

你的智慧属性为“明不聪”，这是你人格中的缺点。应当减损你的明不聪属性。减损这个毛病后，你（初九）乐意助人的精神就能得到可喜的改善，也会避免出现差错。

【解析】

1. 六四——《损》格人的智慧要素，属性：损己型聪明。见对初九的解释。

2. 损其疾——减损它的缺点。指六四的“聪明”属性中缺少“灵聪”精神。损：减少，降低。疾：毛病，引伸为缺点。

3. 使遄有喜，无咎——使乐意助人的行为得到好的结果，不受到别人责怪。《损》格人克服不灵聪毛病后，他的乐意助人精神就会变得更有效果。遄：快，急；这里指“初九”损己益人的“已事遄往”行为。有喜：会受到别人称赞，有好结果。

六五：或益之，十朋之龟弗克违，元吉。

断：五阴爻，属性：损己型低欲。

六五的“低欲”属性受到九二“自持”的补益，你的综合人格已演化成助人为乐的《损》格。即使用价值十朋的大龟来占卜，结果也会如此。故你会一生吉祥。

【解析】

1. 六五——《损》格人的欲望要素，属性：损己型低欲。《损》格人的六五“低欲”受到九二“自持”属性配合，使它更变得与世无争，缺少进取力；故称六五属性为“损己型低欲”。

2. 或益之——有人增益它。指九二的自持属性对六五补益,使六五的低欲属性变得更坚定。六五与九二是互动爻,九二对六五低欲属性有增强效应,故称“益之”。

3. 十朋之龟弗克违——即使用价值十朋的大龟来占卜,结果也是如此。这是从二爻与五爻既是“平衡爻”又是“互动爻”双重效应得出的结论。六五低欲受到九二自持属性的逆增益,使其低欲属性更加稳定可靠。九二受到六五静平衡,使其更不善于表现。这样,他的“损己”属性就显得非常确定。故说“十朋之龟弗克违”。词义解释见《益》卦。

4. 元吉——一生吉祥。指六五的“损己型低欲”将使他一身平安吉祥。

上九:弗损,益之无咎,贞吉。利有攸往,得臣无家。

断:六阳爻,属性:损己型礼义。

你的礼义在诸要素作用下,已演化为有信誉的“损己型礼义”。这是一种非常优秀的道德属性,千万不要减损,努力补益它不会有错。坚定这一属性定会吉祥。带着这种属性即使走遍天下,也会无往不利。对你而言,血缘之家的概念已消失,你的朋友遍地,视四海为家。

【解析】

1. 上九——《损》格人的道德要素,属性:损己型礼义。从对《损》格六要素总体结构分析可知,《损》格人具有很高尚的道德,虽然他的智商、情商能力不强,但它的德性很好。故称上九属性为“损己型礼义”。

2. 弗损——不减损。指对上九的“损己型礼义”属性不要减损。

3. 益之无咎——增益它,没有害处。

4. 贞吉——坚定就会吉祥。

5. 利有攸往——前进有利。

6. 得臣无家——得到许多朋友和协助者的支持,传统的血缘之“家”的概念已经消失。《损》格人的舍己为人精神,已经将小概念的“血缘之家”置之度外,视四海为家,损己益人,造福人类。

▲《损》格的认知属性为 R—艮,虽然身心素质较低,但属于憨厚实干型人格。内禀格 N—兑是从自然格 Z—巽演化而来,其自然秉性中有理想和合作意识。一般来说,认知素质较差的人格,在综合人格表现时往往会受到自然属性的支配。《损》格就属于此类情况。我们可以从互补爻平衡、互动爻损益、朋比爻休咎三个方面来分析《损》格的属性特征。上九与初九不平衡互补,初九的修饰型竞争力量强于上九,为保持平衡,它会减

损竞争,恢复自然的合作属性处世。初九爻辞“已事遄往”反映了这一点。六四在与六三不平衡互补,为保持平衡,它会减损现实,恢复自然的理想理念。六五与九二静平衡互补,使其低欲属性更减损。减损的综合结果成为损己益人的《损》格。

作为易学分析法则的一个范例,笔者将本卦和《益》卦解析附在“附录二”,读者可以仔细体会易学分析中的逻辑思维法则。

§ 8.4 《山水蒙》格

(一)结构与属性

上 R—艮·下 N—坎;代号: $P_- \cdot H_+$

上 R—艮属性:憨厚实干,代号: P_-

下 N—坎属性:现实理智,代号: H_+

《蒙》属性:憨厚蒙昧·忠义欠仁。

(二)卦辞与解析

卦辞

蒙:亨,匪我求童蒙,童蒙求我。初筮告,再三渎,渎则不告。利贞。

总断:

《蒙》格:憨厚蒙昧·忠义欠仁之人。

《蒙》格人一生通达与否(亨)主要决定于内禀格的表现,而不是认知格的表现(匪我求童蒙,童蒙求我)。往往心里想把事情作好,但心身不能协调。开始时内心有心灵上的亵渎感,时间一长,无奈之下,也就只好如此了(初筮告,再三渎,渎则不告)。这种人守贞德有利(利贞)。

这是一个认知人格为“R—艮”,内禀人格为“N—坎”的人物。“R—艮”格的“智、情、欲”三要素素质较差;其智慧表现的显著特征是,对事情好像什么都明白,但迟钝而不聪颖;其道德表现的特征是,讲义气,但不懂得义的节度;在激动时往往缺少理性,残忍而无同情、恻隐之心。《H 自组织理论》中将它总结为“憨厚实干”型,寓意与“蒙”同。“N—坎”格属于“现实—理智”型,此类人的自然属性动机表达力,要比社会属性动机的表达力强大。因此,他总是以其内禀的“现实”心态支配他的低智商行为。卦辞所断“匪我求童蒙,童蒙求我”,就是指“认知”属性受“内禀”属性控制的意思。《蒙》格人往往心里想把事情作好,但心身不能协调。开始时内

山水蒙

(憨厚蒙昧·忠义欠仁)

道德——憨蒙型礼义

欲望——憨蒙型低欲

智慧——憨蒙型聪明

理念——憨蒙型现实

隐现——憨蒙型自持

争合——憨蒙型合作

心有心灵上的亵渎感,时间一长,无奈之下,也就顺其自然只好如此了。故卦辞说“初筮告,再三渎,渎则不告”。由于这种人欲望不高,只要在道德方面有节操,人生不会有凶险。

【解析】

1. 蒙——人格类型,亦称《山水蒙》。属性:憨厚蒙昧,忠义欠仁。“蒙”是蒙昧的意思,《蒙》格人的认知素质与《损》格人一样,都是由“R—艮”格构成,认知格的力量比内禀格弱。因此,内禀格对这两类人生影响都很大。《蒙》格人与《损》格人的主要区别是两者的理念属性不同。《损》格人的表现按自然格“合作—自持—理想”进行,塑造了“损己益人”的人格形象;而《蒙》格人的表现按自然格“合作—自持—现实”进行,塑造了“蒙昧凶狠”的人格形象。

2. 亨,匪我求童蒙,童蒙求我——通达顺利与否,全在于我先天的性格脾气了,后天认知的质素像童蒙一样愚昧无知。意思是《蒙》格人的内禀格主导他的人生。匪:同非;意即“并非”。我:指内禀人格“N—坎”。蒙童:指认知人格“R—艮”。

3. 初筮告,再三渎,渎则不告。利贞——刚开始处世时,扪心自问该怎办,但心、身不能协调,好多次想努力做好,仍作不好。真笨,亵渎了我的心,就顺其自然吧。意思是《蒙》格人的身心素质很低,想把事情作好,但心有余而力不足。

(三)爻辞与解析

爻辞

初六:发蒙,利用刑人。用说桎梏,以往吝。

断:初阴爻,属性:憨蒙型合作。

当你出去做事或开始表现的时候,最好有一个能纠正你行为的人在你身边。脱离了这种管束,应当少去做事或表现。

【解析】

1. 初六——《蒙》格人的争合要素,属性:憨蒙型合作。《蒙》格人的自然格为 N—坎,具有“合作—自持—现实”的属性。这种属性是从自然界喜欢群居的豺、狼、狐属性演化而来。此属性在人性化演化中不需要修饰就可被人接纳。认知格为 R—艮,具有憨厚实干属性。N—坎与 R—艮诸要素在互动中,诱发了一种“憨蒙”型综合属性。既憨厚实干,但又义而不仁。给人一种憨蒙的形象。故称初六的属性为“憨蒙型合作”。

2. 发蒙——指《蒙》格人开始作事或表现。发：起程，开始表现。

3. 利用刑人——最好有一个能强行纠正他错误的人。利用：有利用，意即“最好用……”。刑：惩罚，引“强行纠正”的意思。刑人：一个能强行纠正别人错误的人。

4. 用说桎梏，以往吝——在脱离了受管束的状态，而前往做事，应当吝嗇地少去做。用说：在脱离状态。用：表示一种状态。说：同“脱”。桎梏：古时木制刑具；引“管束”。以——文言连词，用法同“而”。吝：吝嗇，小气。

九二：包蒙吉，纳妇吉，子克家。

断：二阳爻，属性：憨蒙型自持。

你虽然憨厚蒙昧，但自持内向不爱表现，此属性很有利。加上你那憨蒙型合作精神，对你更为有利。这种内禀的优点能克服你心计憨蒙的缺陷，它可支撑你的全部人格。

【解析】

1. 九二——《蒙》格人的隐现要素，属性：憨蒙型自持。蒙人低欲自持，但智商又不高。其“自持”形象有一种憨蒙属性。故称九二为“憨蒙型自持”。请参考对初六的解释。

2. 包蒙吉——《蒙》格人的自持内向性格有利。包：裹起来；指九二的“自持”属性。

3. 纳妇吉——九二的自持与初六的合作属性相结合有利。纳妇：接纳女性。这里指九二接纳初六。“合作”是女性的属性，故称初六为“妇”。“自持”是男性属性，两者结合在一起，故称“纳妇”。

4. 子克家——九二的自持属性支撑他的全部人格。子：小辈的男性；六五的“欲望”与九二的“隐现”都属于心理层面要素，六五比九二大；故称九二为六五之“子”。克：能够。家：当家。

六三：勿用取。女见金夫不有躬，无攸利。

断：三阴爻，属性：憨蒙型现实。

你有追求现实利益的天性，但你不去追求它。在你看来，追求现实利益，如同女人看到有钱的男人那样，低三下四卑微地去索取，不会有好结果。

【解析】

1. 六三——《蒙》格人的理念要素，属性：憨蒙型现实。《蒙》格人的理念属性虽然是“现实”型，但他低欲又懂基本礼义，对现实利益有一种很藐

视的心理情结。故称六三属性为“憨蒙型现实”。请参考对初六的解释。

2. 勿用取——不用本爻的“现实”属性去追求利益。

3. 女见金夫不有躬——女人看到有钱的男人低三下四，很卑微。金夫：有钱的男人。躬：弯曲身子，意思是为某种目的低三下四，恭维别人。

4. 无攸利——没有任何好处。

六四：困蒙，吝。

断：四阴爻，属性：憨蒙型聪明。

你对什么事情都清楚明白，但因缺少聪颖的心计，常常使你陷入困惑状态。因此，你要吝用这个憨蒙的聪明属性。

【解析】

1. 六四——《蒙》格人的智慧要素，属性：憨蒙型聪明。

2. 困蒙——惆怅迷茫的《蒙》格人。困：困惑；指本爻的“明不聪”属性。蒙：愚昧，无知；指憨厚愚笨的《蒙》格人。

3. 吝——吝啬，小气。告诫《蒙》格人少用“明不聪”的智慧属性，以避免自寻烦恼。

六五：童蒙，吉。

断：五阴爻，属性：憨蒙型低欲。

你没有与人相争的欲望，像孩童一样单纯。故吉祥。

【解析】

1. 六五——《蒙》格人的欲望要素，属性：憨蒙型低欲。由于《蒙》格人的智慧不高，憨厚愚笨，他的“欲望”也表现为一种懵懂的属性；故称六五为“憨蒙型低欲”。

2. 童蒙，吉——幼稚、单纯的《蒙》格人。童：小孩子，比喻纯朴单纯的人；指《蒙》人欲望要素的属性：憨蒙型低欲。

上九：击蒙，不利为寇，利御寇。

断：六阳爻，属性：憨蒙型礼义。

你讲义气，能为朋友两肋插刀。这种憨诚往往使你失去理性，去作一些义而不仁的事情。你这种人，在发脾气攻击别人时，如果作恶，将凶残如寇。如果行义，则能制恶成侠。因此，你应当选择制恶的职业，不要去充当一个凶残如寇的打手。

【解析】

1. 上九——《蒙》格人的道德要素，属性：憨蒙型礼义。《蒙》格人虽讲忠义，但缺少仁慈心。礼义行为中往往义而不仁，缺少同情怜悯之心。故

称上九为“憨蒙型礼义”。

2. 击蒙——『蒙』格人发脾气时的做事方式。击：攻击。这里指发脾气时攻击别人的方式凶狠。

3. 不利为寇，利御寇——不宜去充当打手，宜去做制恶的人。因『蒙』格人重义气，爻辞告诫他不要因讲义气，而去充当凶残的打手，应从维护社会安定的立场，去从事制恶一类的事。寇：盗匪一类的人。御寇：制恶。

§ 8.5 『艮为山』格

(一) 结构与属性

上 R—艮·下 N—艮：代号：P₋·H₅

上 R—艮属性：憨厚实干，代号：P₋

下 N—艮属性：理想支持，代号：H₅

『艮』属性：敦厚无咎·寡欲朴实。

(二) 卦辞与解析

卦辞

艮：其背不获。其身行其庭，不见其人。无咎。

(注：按易传义，本卦辞应为“艮其背，不获其身。行其庭，不见其人。无咎。”笔者对此标符作了调整。)

总断：

『艮』格：敦厚无咎·寡欲朴实之人

『艮』格人虽然憨厚敦实，但其属性如后背之肌肉不可见获(其背不获)。即使他在必需去的大庭广众中行走，也不会引人注目，人们会好像没有看见他来过一样(其身行其庭，不见其人)。这种人一生无所作为，但也不会有过错(无咎)。

『艮』格人由上“R—艮”与下“N—艮”组合而成。上“R—艮”属性憨实忠厚，没有进取动力；下“N—艮”属性理想支持，对现实利益不太计较；两相结合后，就成为毫无进取动力的憨厚型人格。因此，这种人虽然憨厚朴实，但属于寡欲无为一类人；一生寡欲无求，无所作为。不过，也不会有什么过失。

【解析】

1. 艮——人格类型，属性：敦厚朴实、寡欲无为；也称『艮为山』格。艮：韧，梗；八卦中代表阳土，厚重但干硬。其精神属性代表笃实忠厚，不

艮为山

(敦厚无咎·寡欲朴实)

道德——敦厚型礼义

欲望——敦厚型低欲

智慧——敦厚型聪明

理念——敦厚型理想

隐现——敦厚型表现

争合——敦厚型合作

善变通。“艮”有停止、阻止、不动的意思。上下两“艮”重叠后，则这种属性更加厉害。双“艮”重叠后的厚重、干硬、不善变通属性，犹如山一样敦厚朴实。故称“艮为山”。这里指《艮》格人的敦厚朴实的属性虽像山那样稳定，但也阻碍了他的人格潜能发挥。

2. 其背不获——他的人格虽然憨厚敦实像后背的肌肉，但不会得到什么有价值的收获。背：人身体后背上的肌肉最平直厚实，但它静止不动，不能见获。这里比喻《艮》格人尽管他的人格憨厚敦实，但不会获有成就。

3. 其身行其庭，不见其人——他的身体在他认为需要去的大庭广众之地行走，别人仿佛没有见到他来过似的。行：走动。其庭：他所要去的大庭广众之地。《艮》格人一般不愿意在大庭广众之地来回走动。在他认为必须要去某地的时候，也办完事就悄悄然离去，别人感觉不到他来过这个地方。故说“不见其人”。

4. 无咎——不会有过失。

(三) 爻辞与解析

爻辞

初六：艮其趾，无咎。利永贞。

断：初阴爻，属性：敦厚型合作。

初六像你的脚指头，原本可以无处不去。但在如山一样敦厚属性控制下，此要素已止而不动。这种属性使你不会有自责的过错发生。但你必须永远守贞德才会有利。

【解析】

1. 初六——《艮》格人的争合要素，属性：敦厚型合作。《艮》格属性守静如山，其处世静而不动，敦厚朴实。故称初六属性为“敦厚型合作”。

2. 艮其趾——《艮》格人像山一样敦厚的属性，将他去与人合作做事的脚步阻止住。艮：阻止，停止。趾：脚指头。这里指初六的合作属性，以脚趾头比喻前往合作。

3. 无咎——不会有过失。

4. 利永贞——宜永远守贞德。贞：仁信之德。

六二：艮其腓，不拯其随，其心不快。

断：六阳爻，属性：敦厚型表现。

六二像你的腿肚子，原本有丰富的表现精神。但在如山一样敦厚属

性控制下，它已静止不动。故六二不可能援助九三，跟随它去实现“理想”。你的内心往往为此而郁郁不快。

【解析】

1. 六二——《艮》格人的隐现要素，属性：敦厚型表现。六二在敦厚属性控制下已失去表现能力。故称六二属性为“敦厚型表现”。

2. 艮其腓——《艮》格人的敦厚属性将他表情丰富的腿肚子的表现阻止住。意即受敦厚属性支配，六二不能再表现了。艮：阻止，停止。腓：腿肚子；人在走路或运动的时候，腿肚子上肌肉的“表情”最为丰富；但在《艮》属性下已被阻止不能动了。

3. 不拯其随——不能援助九三，跟随它的理想理念去行动。拯：救援，援助。其随：它理念方面的追求。指九三的理想理念。

4. 其心不快——他的心里郁郁不快。指《艮》格人爱表现的禀性受到压抑，内心有一种郁郁不快的心理情结。

九三：艮其限，列其夤，厉薰心。

断：六阳爻，属性：敦厚型理想。

你那敦厚型理想，已被你的《艮》格属性阻止实施。当这种阻止到达一定限度的时候，你就会有犹如脊背的肌肉被撕裂，心被火熏烤似的不安心理。

【解析】

1. 九三——《艮》格人的理念要素，属性：敦厚型理想。《艮》格人有理想理念，但在敦厚属性控制下不能去实施。故称九三属性为“敦厚型理想”。

2. 艮其限——阻止实现理想理念到达一定限度时。指《艮》格的敦厚属性阻止九三的理想理念实施。限：界限，限度。

3. 列其夤——撕裂它的脊肌。列：古通“裂”；破开，开缝。夤(yín)：脊背上的肌肉。这是描述《艮》格人因理想理念迟迟不能实施，内心充满自我抱怨。脊背上的肉厚实平整，比喻自己的敦厚人格，他恨不得要把这种敦厚属性撕裂。

4. 厉薰心——厉害得像心被火熏烤。厉：凶猛，厉害。薰：用火烤。

六四：艮其身，无咎。

断：六阳爻，属性：敦厚型聪明。

你的智慧中虽然缺少通达能力，但有敦厚型聪明属性。你对处世做事的准则都非常明白。它控制着你的整个人格不会去妄动，使你不会出现过错。

【解析】

1. 六四——【艮】格人的智慧要素,属性:敦厚型聪明。

2. 艮其身,无咎——阻止他的整个身体不妄动,不会有过错。指六四敦厚型聪明属性控制着【艮】格人的全部人格行为。艮:敦厚型聪明。其身:他的身躯。身躯是一个人的主体结构,这里是指全部人格,即综合人格。

六五:艮其辅,言有序。悔亡。

断:六阳爻,属性:敦厚型低欲。

你的欲望敦厚朴实。那如山的敦厚属性控制着你的口舌,说起话来有条不紊、中肯有序。此属性能使你的一切后悔之事都消失。

【解析】

1. 六五——【艮】格人的欲望要素,属性:敦厚型低欲。

2. 艮其辅——敦厚属性控制着他的口舌。艮:敦厚型控制、阻止。辅:舌的关节;用于说话的器官,即“口舌”。

3. 言有序——说话条理分明,中肯有序。

4. 悔亡——一切后悔都消失。

上九:敦艮,吉。

断:六阳爻,属性:敦厚型礼义。

你安静守德、敦厚如山,故会吉祥。

【解析】

1. 上九——【艮】格人的“道德”要素,属性:敦厚型礼义。

2. 敦艮,吉——敦厚如山,故吉祥。敦:厚道,忠诚。艮:山,阳土。这里的“艮”代表一种有敦厚精神的象征物。

§ 8.6 【山地剥】格

(一)结构与属性

上 R-艮·下 N-坤;代号: P₋·H₆。

上 R-艮属性:憨厚实干,代号: P₋。

下 N-坤属性:现实支持,代号: H₆。

【剥】属性:愚忠憨诚·蔑剥败业。

(二)卦辞与解析

卦辞

山地剥

(愚忠憨诚·蔑剥败业)

道德——憨剥型礼义

欲望——憨剥型低欲

智慧——憨剥型聪明

理念——憨剥型现实

隐现——憨剥型表现

争合——憨剥型合作

剥：不利有攸往。

总断：

【剥】格：愚忠憨诚·箴剥败业之人。

【剥】格人愚忠憨诚，作任何事都不会有利（不利有攸往）。

【剥】格人的内禀格“R—坤”，属性：现实支持；认知格“N—艮”，属性：憨厚实干。由于“N—艮”具有低智商的憨厚实干属性，两者结合后就会将其内禀的“现实支持”型行为，引向一种不顾一切的“愚忠憨诚”属性。故这种人的“支持”不是创造性支持，而是破坏性的支持。他没有长远打算，只要现实需要，即使将其生存所用的基本必需品破坏掉也会在所不惜。处世做事具有丧家败业的特征；故称其为【剥】格人。

【解析】

1. 剥——人格类型，属性：愚忠憨诚·箴剥败业；也称【山地剥】。剥：剥落；剥蚀。指【剥】格人做事的时候，具有一种愚忠憨诚·箴剥败业的破坏性。犹如将一样好东西逐渐剥落损坏一样。

2. 不利有攸往——前往作任何事都不会有利。

（三）爻辞与解析

爻辞

初六：剥床以足，蔑。贞凶。

断：初阴爻，属性：憨剥型合作。

你的憨剥型合作属性支配着你的处世方式，即使要剥落自己睡眠所用的床脚，你也在所不惜，愚蠢地全力以赴去做憨剥之事。坚持这种属性很凶险。

【解析】

1. 初六——【剥】格人的争合要素，属性：憨剥型合作。【剥】格人的合作属性在R—艮格的诱导下，已演化为一种愚蠢的憨诚；做事不顾一切，剥其理性，将事情搞糟。故称初六属性为“憨剥型合作”。

2. 剥床以足，蔑——剥落床脚，在所不惜。床：睡眠用的生活必需品；剥床：比喻【剥】格人由于现实憨诚，在他人格中有一种憨剥型破坏属性。足：脚；指床脚。比喻【剥】格人的合作属性憨诚又愚蠢，用剥落下来的床脚作为脚步，也在所不惜。蔑：轻视，小看；意思是“以剥落床脚进行合作，也在所不惜”。

3. 贞凶——坚定不变会有凶险。

六二：剥床以辨，蔑。贞凶。

断：六阳爻，属性：憨剥型表现。

你的憨剥支配着你的表现属性，即使要剥落自己睡眠所用的床脚，你也在所不惜，愚蠢地全力以赴去表现。坚持这种属性也很凶险。

【解析】

1. 六二——《剥》格人的隐现要素，属性：憨剥型表现。见对初六的解释。

2. 剥床以辨，蔑——剥落床腿，在所不惜。辨：床板下方，床脚上方的部分；相当于床“腿”。在《易经》中，初爻是争合要素，都用“脚”（“趾”、“足”）来比喻，代表“竞争”或“合作”的脚步；二爻是隐现要素，都用“腿肚子”（“腓”、“辨”）来比喻，代表“表现”的表情。这里“剥床以辨”的“辨”，相当于床的“腿肚子”，比喻《剥》人憨诚愚蠢，拿着从床上剥落下来的“腿肚子”来表达他的“表现”属性。蔑：轻视，小看；意思是“以剥落床的‘腿’来表达他的表现属性，也在所不惜”。

3. 贞凶——坚定这种属性会有凶险。

六三：剥之，无咎。

断：六阳爻，属性：憨剥型现实。

你毫不吝啬地剥去私欲，放弃现实利益。这种憨剥自己现实利益的属性不会有凶险。

【解析】

1. 六三——《剥》格人的理念要素，属性：憨剥型现实。《剥》格人的憨诚属性能将自己的现实利益全部放弃（剥之），故称六三属性为“憨剥型现实”。

2. 剥之，无咎——剥落自己的现实利益，不会受到责难。

六四：剥床以肤，凶。

断：六阳爻，属性：憨剥型聪明。

你不分是非地进行憨剥，犹如把床面上明摆着的很好用品都剥掉，这种将智慧中分辨是非的属性都剥落的行为很凶险。

【解析】

1. 六四——《剥》格人的智慧要素，属性：憨剥型聪明。

2. 剥床以肤，凶——剥落床上用品，很凶险。肤：表皮；这里指床表面；即床上用品。床上用品都在明处，可以凭借智慧中的“聪明”属性鉴别；但《剥》格人也会在所不惜地将其剥落掉。以“剥床以肤”，描述《剥》格人尽情

地发挥他愚蠢的憨诚精神，揭示这种人格的“智慧”，具有憨笨愚蠢的属性。

六五：贯鱼，以宫人宠，无不利。

断：六阳爻，属性：憨剥型低欲。

你的憨剥属性贯穿了“初六、六二、六三、六四”诸要素，像皇后率领一群嫔妃向皇帝求宠那样，不惜一切代价表示忠诚。这种憨剥精神体现在你的欲望属性中则无坏处。

【解析】

1. 六五——《剥》格人的欲望要素，属性：憨剥型低欲。

2. 贯鱼——贯穿在一起的鱼。鱼：阴柔之物，代表阴性属性。“贯鱼”的意思是，把从初爻到六五连续五个阴爻，穿在一起。

3. 以宫人宠——率领嫔妃求得君王的宠爱。以：率。宫人：古代皇帝后宫的嫔妃；因六五是整个易卦的“君”位；六五为阴爻，故称它为“皇后”。由她率领后宫的一群嫔妃，向皇帝献宠。这里比喻《剥》格人的憨诚欲望，像皇后率领嫔妃向皇帝献宠那样不遗余力。

4. 无不利——没有不利的地方。

上九：硕果不食；君子得舆，小人剥庐。

断：六阳爻，属性：憨剥型礼义。

尽管你剥落了人格诸要素中许多属性，但你却没有将上六道德要素中的“礼义”属性剥落掉。你把它当作最重要的“大德”，十分珍惜地不吃掉它。如果你是一个道德高尚的人，这种人格会得到众人称颂。如果你是一个道德低下的人，则将会丧家败业，成为一个连房子都要剥落掉的穷光蛋。

【解析】

1. 上九——《剥》格人的道德要素，属性：憨剥型礼义。

2. 硕果不食——大的果子不去剥落摘食。指《剥》格人为表达他的憨诚精神，虽然将许多东西都剥落掉，但唯独对上九的道德礼义这样的大德（硕果），他不会去剥落摘食。硕：大，丰。

3. 君子得舆——道德高尚的人得到众人的好舆论。君子：道德高尚的人。舆：车，轿；指一个人有好名声时，得到众人的捧喝、抬轿。意即得到众人好的舆论。

4. 小人剥庐——道德低下的人将自己住的房子剥落掉。小人：道德低下的人。庐：房屋。剥庐：剥落掉房屋。指《剥》格人如果道德低下，为了显示他憨诚精神，最后，会将自己住的房屋都能剥落掉，变成一个丧家败业的穷光蛋。

§ 8.7 《山火贲》格

(一) 结构与属性

上 R—艮·下 N—离:代号: P₋·H₇

上 R—艮属性: 憨厚实干, 代号: P₋

下 N—离属性: 理想包容, 代号: H₇

《贲》属性: 憨厚包容·文饰虚荣。

(二) 卦辞与解析

卦辞

贲: 亨, 小利有攸往。

总断:

《贲》格: 憨厚包容·文饰虚荣之人。

《贲》格人通达顺利(亨), 前往作一些小事有利(小利有攸往)。

《贲》格由“上 R—艮·下 N—离”组合而成。上“R—艮”的属性为“憨厚实干”型; 下“N—离”的属性为“理想—包容”型; 两相结合后, 塑造了一种虽然才德能力不高, 但内心总是希望获得好评的心理情结。在这种情结指导下, 出现了一种憨厚包容, 文饰虚荣的人格形象, 称《贲》格。

“贲”是贝壳的光泽, 修饰的意思。内禀格是理想包容型, 其属性特点是: 热情洋溢, 不计私利; 此种人特别愿意将自己的感受向别人表白。但由于认知格“R—艮”属于“低欲—憨厚”型, 身心素质较低; 于是, 他只能以一种人们称颂的表现, 来表达他的内心世界。不管客观是否需要, 他总是将自己文饰成使大家喜欢的人。《贲》格人的这种文饰心理, 不存在欺诈性和虚伪性; 因此, 处世很通达顺利。但终因德才能力不高, 此类文饰型人格, 只能做一些不重要的小事。

【解析】

1. 贲——人格类型, 属性: 憨厚包容·文饰虚荣; 也称《山火贲》。“贲”读(bì), 是贝壳的光泽; 修饰的意思。

2. 亨——通达顺利。因为《贲》格人的文饰, 完全是一种在低能下想获得实现理想理念的心理情结, 没有欺诈性和虚伪性, 故能被人接纳认同, 使其处世通顺。

3. 小利有攸往——前往做事, 做一些小的事情有利, 大的事情就不会

山火贲

(憨厚包容·文饰虚荣)

道德——文饰型礼义

欲望——文饰型低欲

智慧——文饰型聪明

理念——文饰型理想

隐现——文饰型表现

争合——文饰型竞争

有利。

(三) 爻辞与解析

爻辞

初九：贲其趾，舍车而徒。

断：初阳爻，属性：文饰型竞争。

你很喜欢文饰自己，这种属性很明显地表现在你的竞争属性之中。本来可以乘车的，你却不去乘，宁愿徒步行走。

【解析】

1. 初九——《贲》格人的争合要素，属性：文饰型竞争。《贲》格人的“争合”属性虽然是“竞争”，但在“理想”理念支配下，胸怀理想，不计较个人得失。为了表达这种属性，他就对自己的“竞争”行为进行文饰。故称初九的属性为“文饰型竞争”。

2. 贲其趾——文饰他的脚指头；意思是文饰“竞争”属性。趾：脚指头；代表《贲》人的“争合”要素。

3. 舍车而徒——宁愿舍弃车不坐，徒步行走。《贲》格人以此文饰，以表明自己的竞争不是为私欲，而是为了心中的“理想”理念。

六二：贲其须。

断：二阴爻，属性：文饰型表现。

你喜欢表现自己的“理想—包容”人格，即使像“胡须”一样很细小、很不重要的方面，你的一举一动也都要进行文饰。

【解析】

1. 六二——《贲》格人的隐现要素，属性：文饰型表现。《贲》格人为表达他的“理想”理念，在行为“表现”时，总是将自己的一举一动都进行文饰。故称六二的属性为“文饰型表现”。

2. 贲其须——文饰他的胡须；意思是《贲》格人即使对于细小的表现细节，他也极力进行文饰。须：胡须；在嘴上边的胡子称髭(zī)；在两颊上的胡子称髯(rán)；在下颔上的胡子称须。这里的“须”，统指“胡须”；比喻对于所有像胡须一样的表现细节。

九三：贲如濡如，永贞吉。

断：三阳爻，属性：文饰型理想。

你将自己的“理想”理念文饰得像须发打湿后发出的光泽一样明亮。一个人的理想不是仅仅依靠文饰就可实现的，必须永远坚定信念才有利

于实现。

【解析】

1. 九三——【贲】格人的理念要素，属性：文饰型理想。【贲】格人的“理想”虽热烈，但缺少能力，故不得不进行文饰。故称九三的属性为文饰型理想。

2. 贲如濡如——文饰得像须发打湿后发出的光泽一样明亮。贲如：文饰，装饰。濡如：须发打湿后的光泽。“如”表示状态。

3. 永贞吉——永远坚定不移，会吉祥。指坚持“理想”理念不变，就会吉祥。

六四：贲如皤如，白马翰如，匪寇婚媾。

断：四阴爻，属性：文饰型聪明。

你的“明不聪”属性，使你的所有文饰行为犹如老人头上的白发，成为一种纯朴无华的文饰。你骑着这样一匹洁白纯正的“智慧”之马，飞鸟般地快速向前奔驰，洁白无私的智慧与初九相结合，不会出现凶残如寇的竞争禀性。

【解析】

1. 六四——【贲】格人的争合要素，属性：文饰型聪明。见对九三的解释。

2. 贲如皤如——文饰如老人头上的白发，洁白无华。皤(pó)如：老人头上的白发；比喻【贲】格人的文饰洁白无华，虽然文饰，但不虚伪。

3. 白马翰如——白色的马，像鸟飞一般快速奔驰前往。白马：比喻六四的智慧属性简明朴素，没有任何文饰。翰如：飞鸟一样快速的意思；“翰”是鸟的羽毛。

4. 匪寇婚媾——并非与凶残的盗寇结合。这里指六四的智慧与初九的竞争结合，并非是与盗寇结合。初九的“竞争”，并不是一种凶残的属性，它具有“舍车而徒”的无私精神；故说“匪寇婚媾”。匪：同非。寇：盗匪；这里指初九的“竞争”属性。“匪寇”的意思是说，初九的竞争属性并不凶残。婚媾：结婚；指初九的属性与六四的属性相结合。

六五：贲于丘园，束帛戔戔，吝，终吉。

断：五阴爻，属性：文饰型低欲。

你的文饰行为是在“低欲”属性支配下进行的，你不会到人人注目的地方招摇过市，大肆渲染。你的文饰只是在朴实的山丘林园之内表现，只是用如五匹之娟那样轻少不起眼的物品进行包装。看上去很吝啬，其实，

这样做最终是会吉祥如意的。

【解析】

1. 六五——《贲》格人的欲望要素，属性：文饰型低欲。解释同前。

2. 贲于丘园——文饰在山丘林园之内。这里指《贲》格人的文饰，完全是围绕他的理想理念进行的，没有招摇过市、大肆渲染的欲望；故不存在虚伪性。

3. 束帛戔戔——五匹娟那样轻少。束帛：五匹一束的娟。戔戔(jiān)：既轻又少的意思。形容《贲》格人的文饰行为，朴实无华，像“束帛戔戔”一样朴素纯洁。

4. 吝，终吉——虽然吝啬了一点，但最后总归是有利的。吝：吝啬，小气。终：到底，总归。吉：有利，吉祥。

上九：白贲，无咎。

断：六阳爻，属性：文饰型礼义。

你的道德属性纯洁无华，没有任何造作的文饰。这种属性无不利。

【解析】

1. 上九——《贲》格人的道德要素，属性：文饰型礼义。《贲》格人虽然智商能力很低，但寡欲又有理想。为表达这种动机，在行为表现时他的道德属性文饰得特别洁白无华。故称上九属性为文饰型礼义。

2. 白贲——洁白无华，没有任何文饰。白：纯洁，朴实。

3. 无咎——不会受到责难。

§ 8.8 《山风蛊》格

(一) 结构与属性

上 R—艮·下 N—巽；代号： $P_- \cdot H_8$

上 R—艮属性：憨厚实干，代号： P_-

下 N—巽属性：现实包容，代号： H_8

《蛊》属性：以毒攻毒·御寇为侠。

(二) 卦辞与解析

卦辞

蛊：元、亨、利涉大川，先甲三日，后甲三日。

(注：按易传义，本卦辞应为“蛊：元亨，利涉大川。先甲三日，后甲三日。”笔者对此作了标符调整。)

山风蛊

(以毒攻毒·御寇为侠)

道德——蛊虫型礼义

欲望——蛊虫型低欲

智慧——蛊虫型聪明

理念——蛊虫型理想

隐现——蛊虫型自持

争合——蛊虫型合作

总断:

【蛊】格:以毒攻毒·御寇为侠之人。

【蛊】格人敢于用元、亨、利三种才德去做过大河那种冒险事(涉大川)。做事的时候,先用凶残如虎豹的“辛”属性(先甲三日),后用热情温和的“丁”属性(后甲三日)。

【蛊】格由“R—艮·N—巽”组合而成。上 R—艮的属性为憨厚实干型;下 N—巽则是从自然格 Z—震演化而来;即以“震错(变)巽”的方式从 Z—震演化为 N—巽。对于【蛊】格人而言,由于上 R—艮的力量较弱,且为低欲型,他内禀格中的理念要素,很容易从修饰的“理想”属性,返回到他原先的“现实”属性上来;其生理层面的争合要素,也很容易从修饰的“合作”属性,返回到“竞争”属性上来。但他隐现要素的属性,因其认知格的属性是“低欲”,不直接从“自持”返回到“表现”属性,而是在情绪调整过程中,将自然格的理念要素调整为“理想”,以“N—离”格的包容精神进行表现。于是,在 64 种人格中,就会出现一种非常特殊的人格,称【蛊】格。

【蛊】格人在舒适情绪区,常以 R—艮·N—巽的人格形态出现。这是一个飘忽无定,憨厚诚实人的人格形象,上九爻辞所说的“不事王侯,高尚其事”,就是指【蛊】格人处于这一情绪区的人格表现行为。

当他的情绪进入到紧张或压力区时,【蛊】格人就会出现急剧的人格属性演化。其人格的属性演化是这样进行的:

在进入压力情绪区时,初六错(变)初九,九三错(变)六三。内禀格从 N—巽演化为 N—兑;其属性为“辛”金。具有狮、虎、豹般的凶猛残酷属性。综合人格演化为类似【损】格,但比【损】格要凶猛;具有不惜自我牺牲的侠义精神。随即便开始以毒攻毒,作除暴安良的侠义行动。这就是卦辞所说的“先甲三日”所表现的人格特点。即以【损】格特征做事。

当他的除暴安良举动获得成功,压力得到缓释之后,则会出现初九的属性不变,九二错(变)六二,六三错九三的演化。整个内禀格从 N—兑演化为 N—离,属性为丁火。具有理想包容的温柔属性。综合人格演化为类似【贲】格,表现一种为“理想”而奋斗的高尚精神(舍车而徒)。这就是卦辞所说的“后甲三日”所表现的人格特点;即以【贲】格属性处世做事。

当一切事情都做完后,又开始初九错(变)初六,六二错九二演化,内禀格恢复到舒适区的 N—巽,综合人格恢复到“不事王侯,高尚其事”的【蛊】格。

“蛊”是把许多毒虫放在器皿里,使毒虫之间互相吞食,最后剩下不死

的毒虫叫蛊。《蛊》格人有“以毒攻毒”的行为特点，其属性可归纳为“以毒攻毒，御寇为侠”；相当于乱世时期的一些“绿林好汉”。

卦辞中所说的“元、亨、利”三种才智，不是指它具备这种能力；而是指它使用这种属性。《蛊》格人处世时不强调贞德，只用才智，不用贞德。故元亨利中没有“贞”这一属性。这也正是说明了《蛊》格人具有以毒攻毒，除暴安良的秉性。

【解析】

1. 蛊——人格类型，属性：以毒攻毒，御寇为侠；也称《山风蛊》。蛊：吞食毒虫的虫子；这里用来比喻“上 R—艮·下 N—巽”格人以毒攻毒，御寇为侠的属性；称《蛊》格人。

2. 元，亨，利——聪明、通达、礼义三种才智。

3. 涉大川——敢于去作过大河那样的冒险事。

4. 先甲三日，后甲三日——古时候以十天干和十二地支记时、记日、记月、记年；十二地支分别对应十二个月；又用十天干的阴阳五行来描述事物的属性。故在《易经》中，凡是说到天干第几日或第几月（如《巽》格的‘先庚三日，后庚三日’，《革》格的‘己日乃孚’，本卦的‘先甲三日，后甲三日’，和临卦的‘至于八月有凶’）时，实际上就是指该日天干或该月地支的属性。甲的前三日为辛日，甲的后三日为丁日，这里指的是“辛”和“丁”的属性。天干“辛”是“现实—控制”型人格的自然属性；凶狠毒辣。“丁”是“理想—包容”型人格的自然属性；热情包容。这里的“先甲三日，后甲三日”卦辞，是揭示《蛊》格人的人格属性演化的规律；即，这种人做事，先凶狠毒辣，后热情包容。详见上面的“总断”的解释。

（三）爻辞与解析

爻辞

初六：干父之蛊，有子，考无咎。厉，终吉。

断：初阴爻，属性：蛊虫型合作。

你初六的“合作”属性是从你坚强的自然禀性“Z—震”演化而来。它是先天之“父”留给你用于“以毒攻毒，制寇为侠”的蛊虫。有了这样一种合作属性的“儿子”继承“父”业，老父留下的竞争禀性就不会有过失。格外坚定这种属性，终归会吉祥。

【解析】

1. 初六——《蛊》格人的争合要素，属性：蛊虫型合作。《蛊》格人的合

作从自然格 Z—震的竞争属性演化而来,且有强烈的返回倾向;在此属性控制下《蛊》格人会出现“以毒攻毒”的侠客属性;在《蛊》格人的所有人格要素中都存在这种属性。故称初六的属性为“蛊虫型合作”。见对卦辞的断语。

2. 干父之蛊——坚强的父亲留下来能吞食毒虫的蛊虫。干:树干;转为“中坚”。干父:很凶悍的父亲;指自然格“Z—震”的竞争性很强。“父”的意思是由遗传而带给《蛊》格人的这种自然属性。蛊:吞食毒虫的虫子;指《蛊》格人的初六具有蛊虫一样的属性。

3. 有子——有这样的儿子;指初六的“合作”,具有“蛊虫”那种吞食毒虫的属性。

4. 考无咎——老“父”的竞争属性就不会有过失。考:通老;指亡父或活着的父亲。因为自然属性带有遗传性,故这里的“父亲”指《蛊》格人先天的“竞争”属性。

5. 厉,终吉——严格贯彻这种属性,终归会吉祥。厉:严格,切实。终:最后,终归。

九二:干母之蛊,不可贞。

断:二阳爻,属性:蛊虫型自持。

你九二的自持属性是从你爱表白的“Z—震”的“表现”属性演化而来。它是你先天之“母”给你留下的“以毒攻毒、制寇为侠”的蛊虫。此属性从“表白”演化为“自持”后,对你的人格力量发挥不利,不可太坚持。

【解析】

1. 九二——《蛊》格人的隐现要素,属性:蛊虫型自持。《蛊》格人的自持从自然格 Z—震的表现属性演化而来,其行为已演化为以毒攻毒属性,故称九二的为“蛊虫型自持”。见对初六的解释和卦辞的断语。

2. 干母之蛊——坚强的母亲留下来能吞食毒虫的蛊虫。因为原先的“表现”属性属于女性的属性,故称原“Z—震”格的“六二”是九二的母亲。干母:坚强的母亲;指“Z—震”格具有很强的力量。

3. 不可贞——不可太坚定地守在“自持”属性上。由于《蛊》格人的认知格属于“低欲”型,低欲人很不容易从“自持”状态,返回到原来的“表现”状态,故告诫他不要太坚定于“自持”,应当有适度的“表现”。

九三:干父之蛊,小有悔,无大咎。

断:三阳爻,属性:蛊虫型理想。

九三 ideal 属性从力量很强的自然格“Z—震”的“现实”属性演化而来。它是你先天之“父”留给你用于“以毒攻毒、制寇为侠”的蛊虫。此属

性将使你的侠义行为小有后悔,但不会有大的过错。

【解析】

1. 九三——《蛊》格人的理念要素,属性:蛊虫型理想。见对卦辞的断语。

2. 干父之蛊——坚强的父亲留下来能吞食毒虫的蛊虫。因为九三的本属性是“现实”,在人格修饰中演化为“理想”,故称九三是他坚强的“父亲”给他留下的蛊虫。见对初六的解释。

3. 小有悔,无大咎——小有后悔,但不会有大的过错。因为理念是“理想”属性的人应当是目光远大,志向高尚的人。但蛊人的“以毒攻毒”行为,与高尚的“理想”理念有些不相匹配,故说“小有悔”。但因“以毒攻毒”是一种侠义行为,有其正义的方面,故又说“无大咎”。

六四:裕父之蛊,往见吝。

断:四阴爻,属性:蛊虫型聪明。

你应当宽容先“父”给你留下了这个六四的“智慧”属性,它仅能为你作些像蛊虫一样以毒攻毒方面的服务,没有其他方面的知识能力。因此,在你做事的时候,应当少用这种蛊虫型智慧。

【解析】

1. 六四——《蛊》格人的智慧要素,属性:蛊虫型聪明。《蛊》格人的智慧较低,仅可为他的以毒攻毒行为服务,故称六四的属性为蛊虫型聪明。见对卦辞的断语。

2. 裕父之蛊——宽容先父,给他留下了只能作以毒攻毒一类事情的“蛊虫”那般的智慧;意思是说,在《蛊》格人的智慧属性中,充满了像蛊虫一样的以毒攻毒的点子。

3. 往见吝——告诫《蛊》格人,你的智商不高,也不太聪明,要吝用只能作蛊虫那种以毒攻毒的智慧。往见:前往相见;即开动自己脑筋,讨教“蛊虫”吞食毒虫的方法。吝:吝啬,小气;意思是要少动脑筋去作以毒攻毒的事情。

六五:干父之蛊,用誉。

断:五阴爻,属性:蛊虫型低欲。

在坚强的先天属性控制下,你的欲望已经蜕变为“蛊虫型低欲”,擅作以毒攻毒之事。因此,你应当用大家称誉的方式来做事,千万不可妄为。

【解析】

1. 六五——《蛊》格人的欲望要素,属性:蛊虫型低欲。《蛊》格人的欲

望要素在强有力的自然属性控制下,已经蜕变为蛊虫属性,故称六五的属性为蛊虫型低欲。见对卦辞的断语。

2. 干父之蛊——坚强的父亲留下了能吞食毒虫的蛊虫属性。指蛊人的自然格“Z-震”的力量很强大。

3. 用誉——用大家称誉的方式来做事,不可妄为;指《蛊》格人在“蛊虫型欲望”支配下,以毒攻毒,制恶行侠,要得到社会的称誉,不可妄为。

上九:不事王侯,高尚其事。

断:六阳爻,属性:蛊虫型礼义。

你天性淡泊名利,喜好制恶为侠。你将浮世看成过眼云烟,不愿意去朝廷当差。为实现自己心目中的理念,孤高自尚,坚守着以毒攻毒,制恶为侠的生存方式。

【解析】

1. 上九——《蛊》格人的道德要素,属性:蛊虫型礼义。见对卦辞的断语。

2. 不事王侯——不去朝廷当差,为当政者服务。意思是甘作游侠,不到朝廷去侍奉当政者。事:职业,古指侍奉。王侯:帝王与侯爵;泛指当政者。

3. 高尚其事——孤高自尚他的处世方式。指《蛊》格人喜好的游侠式生存方式。

第9章 人格手册

以上第1—8章,笔者将上卦分为“四偶8类”,下卦分为“四宗8族”。以类卦排合族卦,对《易经》进行了全面解析。四偶相当于四种天“才”,四宗相当于四种地“才”,这种排序方法称“同类异族”卦序。为方便读者进行人格分析,本章以同族异类卦序,列出64卦的简译。

1. 用字母“R—”代表上卦认知格,其对偶分类的卦序为:

R—乾·R—坤(全优型)→R—兑·R—离(智商型)→
R—巽·R—震(情商型)→R—坎·R—艮(品行型)。

2. 用字母“N—”代表下卦内禀格,其归宗分族的卦序为:

N—乾·N—震(控制型)→N—兑·N—坎(理智型)→
N—艮·N—坤(支持型)→N—离·N—巽(包容型)。

§ 9.1 N—乾族——8种理想控制型综合人格

N—乾族的地“才”由初九/九二组合而成。属于控制型人格。因其九三的理念属性是理想,故称此类内禀格为“理想控制型”。

N—乾族与8类认知格结合,可塑造出8种综合人格。这8种综合人格是:《乾为天》、《泽天夬》、《风天小畜》、《水天需》和《地天泰》、《火天大有》、《雷天大壮》、《山天大畜》。前四卦五爻的属性为阳,属于高欲型N—乾人。后四卦五爻的属性为阴,属于低欲型N—乾人。其肖像见图(9—01)。

A. 全优对偶

1—1. 乾族乾类:《乾为天》格:代号 $P_{+IE} \cdot H_1$;

自强不息之格,属性:理想控制,开拓创新。

1—2. 乾族坤类:《地天泰》格:代号 $P_{-IE} \cdot H_1$;

安泰守贞之格,属性:理想控制,德慧兼优。

B. 智商对偶

1—3. 乾族兑类:《泽天夬》格:代号 $P_{+I} \cdot H_1$;

憨孚哮夬之格,属性:理想控制,粗暴憨孚。

1—4. 乾族离类:《火天大有》格:代号 $P_{-I} \cdot H_1$;

孚威交如之格,属性:大车以载,通达礼义。

C. 情商对偶

1—5. 乾族巽类:《风天小畜》格:代号 $P_{+E} \cdot H_1$;

小畜乾性之格,属性:自我西郊,密云不雨。

1—6. 乾族震类:《雷天大壮》格:代号 $P_{-E} \cdot H_1$;

过分壮犖之格,属性:外柔内壮,羝羊触藩。

D. 品行对偶

1—7. 乾族坎类:《水天需》格:代号 $P_{+} \cdot H_1$;

憨男尚需之格,属性:憨男尚需,有孚光亨。

1—8. 乾族艮类:《山天大畜》格:代号 $P_{-} \cdot H_1$;

大畜乾性之格,属性:敦乾忠厚,與卫良才。



图(9-01) 乾族人格肖像图

9.1.1 乾族乾类:《乾为天》——自强不息之格

《卦辞》

乾:元,亨,利,贞。

《乾》格人具有聪明、通达、礼义、仁信四种才德。

《爻辞》

初九:潜龙勿用。

初阳爻，属性：乾乾型竞争。不宜用既强而有力又隐而不显的竞争属性处世做事。

九二：见龙在田，利见大人。

二阳爻，属性：乾乾型自持。《乾》格人身体力行，勤于耕耘。遇到开明的当政者有利。

九三：君子终日乾乾，夕惕若，厉无咎。

三阳爻，属性：乾乾型理想。道德高尚的《乾》格人，白天以男子汉精神作男子汉的事，晚上又能和白天一样，严谨惕励，日行晚思，即使目标很高，也不会出现过失。

九四：或跃在渊，无咎。

四阳爻，属性：乾乾型通达。无论在学问很深的领域（渊深），或是在人群和事物聚集的地方（渊藪），都不会有过失。

九五：飞龙在天，利见大人。

五阳爻，属性：乾乾型高欲。《乾》格人的进取行动，犹如腾飞的龙，所向披靡，遇到好的当政者有利。

上九：亢龙有悔。

上阳爻，属性：乾乾型礼义。若处事过刚过严，则会有悔。

用九：见群龙无首，吉。

全部是阳爻的人格，属性：理想控制，开拓创新。《乾》格人应厚德载物，处世做事时所有的阳刚属性都隐而不显，这样就能吉祥无恙。

9.1.2 乾族坤类：《地天泰》——安泰守贞之格

《卦辞》

泰：小往大来，吉亨。

《泰》格人与世无争。在危难关头，暴虎冯河，解除危机。由此短暂时间的义举，会得到影响久远的荣誉，故一生吉祥通顺。

《爻辞》

初九：拔茅，茹以其汇。征吉。

初阳爻，属性：安泰型竞争。不宜作“拔茅草”那样的工作。远离此环境吉利。

九二：包荒，用冯河。不遐遗朋亡，得尚于中行。

二阳爻，属性：安泰型自持。勇于承担慌乱时局的责任，以“暴虎冯河”果断作风处理不测之灾。不“忘远”，不“疏朋”，以合乎崇尚公正的品

德处事。

九三：无平不陂，无往不复，坚贞无咎。勿恤其孚，于食有福。

三阳爻，属性：安泰型理想。它像起伏的陂陀，在平静的心中起伏着；它像往返的人流，不时地从心扉中进出。坚守贞德，不会有过错。不必担心人格中有此种信用，这是食、禄的福源。

六四：翩翩不富，以其邻，不戒以孚。

四阴爻，属性：安泰型聪明。此属性与六五、上六结伴，像鸟儿轻盈飞翔。不必戒慎恐惧，你那安详气质已映射出了令人折服的信用。

六五：帝乙归妹，以祉元吉。

五阴爻，属性：安泰型低欲。将帝王的凶暴属性返回到妹妹的属性上，好像神赐福一样吉祥！

上六：城复于隍，勿用师。自邑告命，贞吝。

上阴爻，属性：安泰型仁信。即使城墙倾覆，仍按兵不动。泰然地在管辖区域颁令，坚守吝于表现的处世风格。

9.1.3 乾族兑类：【泽天夬】——愁孚咥夬之格

《卦辞》

夬：扬于王庭，孚号有厉。告自邑：不利即戎；利有攸往。

【夬】格人以诚信自居，喜好在当政者的厅堂里太过分地大声嚎叫。在他所管辖的领地内，粗鲁地告知下属：不利就动武，有利就交往。

《彖辞》

初九：壮于前趾，往不胜。为咎。

初阳爻，属性：夬夬型竞争。以健壮的脚步抢前做事，去也不会成功。应当自责。

九二：惕号。莫夜有戎，勿恤。

二阳爻，属性：夬夬型自持。九二能使【夬】格人的嚎叫变得谨慎，它像日夜随身的武器，使其无所忧虑。

九三：壮于頄，有凶。君子夬夬独行，遇雨若濡，有愠无咎。

三阳爻，属性：夬夬型理想。强烈追求理想的心理使颧骨都突起，这种表现有凶险。道德高尚的【夬】格人，独往独来，遇雨被沾湿，虽有些愤怒也不会受责难。

九四：臀无肤，其行次且。牵羊悔亡，闻言不信。

四阳爻，属性：夬夬型通达。【夬】格人智而不慧，犹如屁股无皮肤，走

路走得既艰难又很慢。又好像死命拉着羊往前跑,别人告知他羊死了,他还不信。

九五:苞陆。夬夬中行,无咎。

五阳爻,属性:夬夬型高欲。此属性像是湿漉漉的苞陆草,不会枯竭。虽简单粗暴,但德行公正,故无凶险。

上六:无号。终有凶。

上阴爻,属性:夬夬型仁信。不懂礼义,呆若木鸡。此种属性早晚会有凶灾。

9.1.4 乾族离类:【火天大有】——孚威交如之格

《卦辞》

大有:元,亨。

【大有】人孚威交如,聪明,通达。

《爻辞》

初九:无交害,匪咎。艰则无咎。

初阳爻,属性:孚威型竞争。初九的孚威型竞争与九四的孚威型通达不会有交联之害。只要是一种艰苦奋斗的“竞争”,就不会受到责难。

九二:大车以载,有攸往,无咎。

二阳爻,属性:孚威型自持。“孚威型自持”如同是一辆大车,坐在上面无论前往何处,都不会有灾祸。

九三:公用亨于天子,小人弗克。

三阳爻,属性:孚威型理想。用孚威型理想理念协助当政者,为国家的繁荣强盛而奋斗,任何道德低下的人都不能见害于你。

九四:匪其彭,无咎。

四阳爻,属性:孚威型通达。将你的通达能力保持在“孚威”状态,不要让这种能力显得太盛大壮观,这样做无坏处。

六五:厥孚交如,威如,吉。

五阴爻,属性:孚威型低欲。“孚威型低欲”使你的人格更有信用。与初九,九二、九三、九四的孚威属性交联在一起,是多么的威严啊,非常有利。

上九:自天祐之,吉无不利。

上阳爻,属性:孚威型礼义。孚威型礼义是上天赐予的,保佑你进行“公用亨于天子”的一种高尚道德,吉祥无不利。

9.1.5 乾族巽类：《风天小畜》——小畜乾性之格

《卦辞》

小畜：亨。密云不雨，自我西郊。

《小畜》格人处世通达顺利(亨)。虽善交际，但不失仁信之德，能固守男子汉精神。

《爻辞》

初九：复自道，何其咎？吉。

初阳爻，属性：畜乾型竞争。回到“乾”属性，有什么过错呢？复归有利。

九二：牵复，吉。

二阳爻，属性：畜乾型自持。这是能引领你复归“乾”属性的要素，有利。

九三：舆说辐，夫妻反目。

三阳爻，属性：畜乾型理想。(九三)像轮子脱掉了辐条，与上九属性有冲突。

六四：有孚，血去惕出。无咎。

四阴爻，属性：畜乾型聪明。有诚信，血性脾气和忧愁都将解除。不会有过错。

九五：有孚挛如，富以其邻。

五阳爻，属性：畜乾型高欲。讲诚信就会紧握双手，下决心去充实智慧。

上九：既雨既处，尚德载。妇贞厉，月几望，君子征凶。

上阳爻，属性：畜乾型礼义。(缺少信用的交际属性)既然已经表现了，也确实存在着，那就将“德”充实到本爻的属性中。女人保持贞操需要决心，月亮明亮需要在十五满月后。即使是一个道德高尚的人，用“R—巽”格的德行做事总会有凶险。

9.1.6 乾族震类：《雷天大壮》——过分犷壮之格

《卦辞》

大壮：利贞。

《大壮》格人宜守静柔顺，克服过分犷壮脾气有利。

《爻辞》

初九：壮于趾，征凶。有孚。

初阳爻，属性：羝羊型竞争。你的竞争脚步过分强壮有力，很不利。但你很讲信用。

九二：贞吉。

二阳爻，属性：羝羊型自持。坚定守静的性格有利。

九三：小人用壮，君子用罔。贞厉。羝羊触藩，羸其角。

三阳爻，属性：羝羊型理想。追求理想，素养差的人会采用强权的方法；素养高的人则会采取无为而治的方法。故应格外注重守德。否则，就会出现像公羊去抵撞藩篱角被挂住，无法摆脱的困境。

九四：贞吉，悔亡。藩决不羸，壮于大舆之輹。

四阳爻，属性：羝羊型通达。守贞德，后悔之事就消失。九四的通达能力像强壮的公羊，既能将藩篱决溃，角又不会被挂住，做事比“大舆之輹”还牢靠扎实！

六五：丧羊于易，无悔。

五阴爻，属性：羝羊型低欲。六五爻突然从上述四阳爻变为阴柔，将公羊的属性丧失殆尽，这能消除你的悔事。

上六：羝羊触藩，不能退，不能遂，无攸利。艰则吉。

上阴爻，属性：羝羊型仁信。此属性将使你像公羊触藩，进退两难。角被挂住，既不能后退，又无力穿越，没有任何好处。艰辛忍耐则吉祥。

9.1.7 乾族坎类：『水天需』——憨男尚需之格

《卦辞》

需：有孚光亨。贞吉。利涉大川。

『需』格人有信用，可得到荣誉等享受，坚定如一吉祥。利于去做涉大川那样冒险事。

《爻辞》

初九：需于郊，利用恒，无咎。

初阳爻，属性：憨男型竞争。『需』格人处在组织核心之外时，有恒心等待，就无失误。

九二：需于沙，小有言，终吉。

二阳爻，属性：憨男型自持。『需』格人处在一个像“沙”一样的松散的组织中时，要少说话，迟早会有吉利之事。

九三：需于泥，致寇至。

三阳爻，属性：憨男型理想。《需》格人处在一个像“泥”一样结构紧密的组织时，人格中像盗匪一样的“眼高手低”属性将会显露出来。

六四：需于血，出自穴。

四阴爻，属性：憨男型聪明。《需》格人在血性脾气发作时，虽陷入窘境，但能聪明地从自穴中跳出来。

九五：需于酒食，贞吉。

五阳爻，属性：憨男型高欲。《需》格人的欲求宜以最普通的酒食为目标，坚定这一属性，就会吉祥。

上六：入于穴。有不速之客三人来，敬之终吉。

上阴爻，属性：憨男型仁信。《需》格人不善礼义，在处理人际关系时，易陷入人际坑穴。此时，其内禀的初九、九二、九三就会不叫自到，只要尊重“乾”的属性，终会吉祥。

9.1.8 乾族艮类：《山天大畜》——大畜乾性之格

《卦辞》

大畜：利贞，不家食，吉。利涉大川。

《大畜》格人很注重道德，不宜在家谋生，宜出外做事吉祥。宜做冒险的大事。

《爻辞》

初九：有厉，利已。

初阳爻，属性：敦乾型竞争。本属性受到上卦(艮)的过分畜养，故守静有利。

九二：舆说辐。

二阳爻，属性：敦乾型自持。本属性在“R—艮”属性畜养下，已如脱辐之车轮，不宜再去显示。

九三：良马逐，利艰贞。曰闲舆卫，利有攸往。

三阳爻，属性：敦乾型理想。骑着良马追逐理想，宜艰辛守德。学习“舆”、“卫”技能，选择“舆”“卫”职业有利。

六四：童牛之牯，元吉。

四阴爻，属性：敦乾型聪明。此属性像是小牛角上的牯木，不会因太敏锐而伤害别人，故会一生吉祥。

六五：豶豕之牙，吉。

五阴爻,属性:敦乾型低欲。“欲望”已如去势之猪牙,不会咬人,故吉祥。

上九:何天之衢,亨。

上阳爻,属性:敦乾型礼义。身荷这种优秀的品德,走遍天下,都会通顺。

§ 9.2 N—震族——8种现实控制型综合人格

N—震族原本的自然格是Z—兑。Z—兑的地“才”也由初九/九二组合而成,属于控制型人格。Z—兑在人性化演化中错综为N—震,其地“才”已经蜕变为初九/六二,属于包容型处世形态。但此类人一进入紧张情绪区,就马上会以独裁的方式处世。故在分类时,我们仍然将其纳入控制型人格。因其六三的理念属性是现实,故称此类内禀格为“现实控制型”。

N—震与8类认知格结合,可塑造出8种综合人格。这8种综合人格是:《天雷无妄》、《泽雷随》、《风雷益》、《水雷屯》;和《地雷复》、《火雷噬嗑》、《震为雷》、《山雷颐》。前四卦的五爻属性为阳,属于高欲型N—震人。后四卦的五爻属性为阴,属于低欲型N—震人。其肖像见图(9-02)

A. 全优对偶

2-1. 震族乾类:《天雷无妄》格:代号 $P_{+1E} \cdot H_2$;

现实无妄之格,属性:现实控制,开拓创新。

2-2. 震族坤类:《地雷复》格:代号 $P_{-1E} \cdot H_2$ 。

坤震频复之格,属性:现实控制,坤震双格。

B. 智商对偶

2-3. 震族兑类:《泽雷随》格:代号 $P_{+1} \cdot H_2$;

随众不妄之格,属性:现实控制,随众不妄。

2-4. 震族离类:《火雷噬嗑》格:代号 $P_{-1} \cdot H_2$;

噬嗑亨利之格,属性:现实控制,自我噬嗑。

C. 情商对偶

2-5. 震族巽类:《风雷益》格:代号 $P_{+E} \cdot H_2$;

逐利高手之格,属性:贪得无厌,立心难恒。

2-6. 震族震类:《震为雷》格:代号 $P_{-E} \cdot H_2$;

震不其躬之格,属性:亨若惊雷,震行无咎。

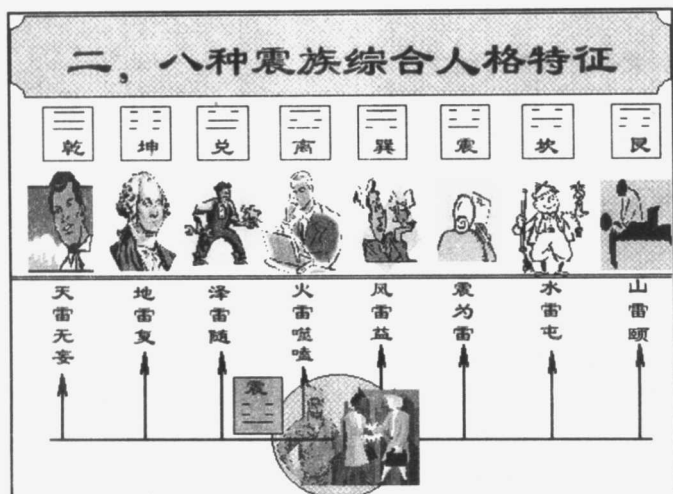
D. 品行对偶

2-7. 震族坎类:《水雷屯》格:代号 $P_+ \cdot H_2$;

高欲屯积之格,属性:眼高手低,乘马班如。

2-8. 震族艮类:《山雷颐》格:代号 $P_- \cdot H_2$;

自求口实之格,属性:勿经之颐,自求口实。



图(9-02) 震族人格肖像图

9.2.1 震族乾类:《天雷无妄》——现实无妄之格

《卦辞》

无妄:元,亨,利,贞。其匪正有眚,不利有攸往。

《无妄》格人具有聪明、通达、礼义、仁信四种才德。但如理念不正道,像眼睛生“眚”看不清事理时,不宜做事,去则不利。

《爻辞》

初九:无妄,往吉。

初阳爻,属性:无妄型竞争。不会作荒诞不经的事;向前一定会吉祥。

六二:不耕获,不菑畲,则利有攸往。

二阴爻,属性:无妄型表现。不去事先计算春耕秋收,开垦荒地能获得多少利益,有多大功劳;则大胆向前做事,一定会顺利。

六三:无妄之灾! 或系之牛,行人之得,邑人之灾。

三阴爻,属性:无妄型现实。“现实”属性是无妄人的灾星! 即使一条牛脱索而逃,被陌生人获得,也要追究责任,连累乡邻。

九四:可贞,无咎。

四阳爻；属性：无妄型通达。坚定不移地发挥“通达”能力，不会受到责难。

九五：无妄之疾，勿药有喜。

五阳爻；属性：无妄型高欲。勇于进取的“毛病”，不用吃药，亦会有喜庆。

上九：无妄行有眚，无攸利。

上阳爻，属性：无妄型礼义。《无妄》格人的行为中表现有像眼睛生“眚”看不清事理，则前往做事不会顺利。

9.2.2 震族坤类：《地雷复》——坤震频复之格

《卦辞》

复：亨，出入无疾。朋来无咎，反复其道；七日来复，利有攸往。

《复》格人交替使用两种人格不是毛病，“震”为“坤”之友，不会有过错。按变易规律反复，七日一次复返，有利于处世做事。

《爻辞》

初九：不远复，无祇悔。元吉。

初阳爻，属性：刚柔型竞争。反复不要偏离在“坤—震”之间，不要因为要恭敬《坤》的德行，不好意思反复而后悔。这样，就能一生吉祥。

六二：休复。吉。

二阴爻，属性：刚柔型表现。以善良美好的表现返回到 N—震，就会吉祥。

六三：频复，厉，无咎。

三阴爻，属性：刚柔型现实。频繁复归，严格按“休复”返回就不会受责难。

六四：中行，独复。

四阴爻，属性：刚柔型聪明。公正的德行，是反复的唯一准则。

六五：敦复，无悔。

五阴爻，属性：刚柔型低欲。敦厚朴实的反复，不会有痛悔。

上六：迷复，凶。有灾眚，用行师，终有大败。以其国君，凶，至于十年不克征。

上阴爻，属性：刚柔型仁信。如果迷复不返，会有凶险。就会像眼睛生“眚”看不清事理，以震表现，用坤教导别人。最终，必遭彻底失败。若影响到对“欲望”的抉择，则此凶险会在十年内不能顺利地做事。

9.2.3 震族兑类：【泽雷随】——随众不妄之格

《卦辞》

随：元，亨，利，贞，无咎。

【随】格人充分发挥聪明、通达、礼义、仁信四种才德，不会有凶险。

《爻辞》

初九：官有渝，贞吉。出门有交功。

初阳爻，属性：随众型竞争。即使官职有变动，仍恪守随众属性吉祥。坚持随众而行，则走出去就会有功劳来到。

六二：系小子，失丈夫。

二阴爻，属性：随众型表现。失去了原本是大丈夫的“自持”属性，换成了年轻人的爱“表现”属性。

六三：系丈夫，失小子。随有求得，利居贞。

三阴爻，属性：随众型现实。用大丈夫的气概处事，摆脱了年轻人的幼稚属性。随从大众的利益为依归，就能求有所得。宜坚守贞德不动摇。

九四：随有获，贞凶。有孚，在道以明，何咎？！

四阳爻，属性：随众型通达。随众而充分发挥通达能力，就有收获。守静不动则不利。一个人有诚信，全在于按客观规律光明正大地做事，这有什么不好呢？！

九五：孚于嘉，吉。

五阳爻，属性：随众型高欲。将进取心忠诚地建立在美好的众人利益基础之上，十分吉祥。

上六：拘系之，乃从维之。王用，亨于西山。

上阴爻，属性：随众型仁信。将“仁信”之德建立在为大众利益服务的基础之上，就将全部人格行为都维系在这一道德基础之上了。用这种人格处世，就像文王在西山建立周朝的发源地一样，会万事通顺。

9.2.4 震族离类：【火雷噬嗑】——囚禁潜能之格

《卦辞》

噬嗑：亨利，用狱。

【噬嗑】人将其通达、礼义能力自我囚禁。

《爻辞》

初九：履校灭趾。无咎。

初阳爻；属性：噬嗑型竞争。如足套刑具，双脚泯灭，不去竞争。这没有坏处。

六二：噬肤灭鼻。无咎。

二阴爻；属性：噬嗑型表现。如咬住皮肤，浸没鼻子，不去表现。也没有坏处。

六三：噬腊肉遇毒。小吝，无咎。

三阴爻；属性：噬嗑型现实。犹如噬咬有毒的腊肉。小心吝用，不会有错。

九四：噬干肺，得金矢。利艰贞，吉。

四阳爻；属性：噬嗑型通达。噬咬干硬有骨头的肉时，会有像金属箭一样的刚硬挺直感。使用智慧，须艰辛守贞德方可吉祥。

六五：噬干肉，得黄金。贞厉，无咎。

五阴爻；属性：噬嗑型低欲。欲望已成干肉，噬咬它会有像噬咬黄金一样的坚硬挺直感。只有格外地守贞德，方可无凶。

上九：何校灭耳，凶！

上阳爻；属性：噬嗑型礼义。道德礼义已被囚禁，像自荷刑具，自灭耳朵，凶险！

9.2.5 震族巽类：【风雷益】——逐利高手之格

《卦辞》

益：利有攸往。利涉大川。

【益】格人见有利可图，就会前往去争取；见有大利可图，更能冒着过大河的风险去追求。

《爻辞》

初九：利用为大作，元吉无咎。

初阳爻，属性：逐利型竞争。逐利能力和由此而得到的好处，如用于对社会和大众有利的大事，就会一生吉祥。不会有错。

六二：或益之，十朋之龟弗克违；永贞吉。王用亨于帝，吉。

二阴爻，属性：逐利型表现。六二受到九五的补益，成为逐利高手，即使用价值十朋的大龟占卜结果也会如此。永保贞操才会吉利。须像帝王祭祀天帝那样，虔诚地造福社会，这样就更会吉利。

六三：益之用凶事，无咎。有孚中行，告公用圭。

三阴爻，属性：逐利型现实。逐得的利益，用于灾祸一类的事，不会遭

非议。逐利要讲信用,要用合宜的行为,须有像士大夫向王公述职时手持“圭”那样的一种诚信心。

六四:中行,告公从。利用为依迁国。

四阴爻,属性:逐利型聪明。只有公正合宜的行为,才可准予去逐利。逐得的利益,必须用于像“为依迁国”那样的事,以增益人民的福祉。

九五:有孚惠心,勿问元吉。有孚,惠我德。

五阳爻,属性:逐利型高欲。应当用信用来恩泽自心,不要先去问卜所作事情的利益有多少。有了信用,就能泽养你的自德。

上九:莫益之,或击之。立心勿恒,凶!

上阳爻,属性:逐利型礼义。这种属性将会引起公愤。没有谁再增益你,或许还会群起而攻击你。不持之以恒地树立纯正的道德心,下场非常凶险!

9.2.6 震族震类:《震为雷》——震不其躬之格

《卦辞》

震:亨。震来虩虩,笑言哑哑。震惊百里,不丧匕鬯。

《震》格人通达顺利。做事时先来势汹汹,而后谈笑风生。虽然脾气像震雷一样火爆,却有祭祀人那种即使发怒,也不会丢扔酒匙的节义和忠诚心。

《彖辞》

初九:震来虩虩,后笑言哑哑,吉。

初阳爻,属性:震雷型竞争。常以令人恐惧的神态来到,而后又能谈笑风生。这种属性有利。

六二:震来厉,亿丧贝。跻于九陵,勿逐,七日得。

二阴爻,属性:震雷型表现。来势凶猛,像丧失亿万家产,大发雷霆。雷霆后沉寂,仿佛跑到九重山上去了。不用追逐,再发脾气时,又自动能回来。

六三:震苏苏,震行无眚。

三阴爻,属性:震雷型现实。对现实非常清醒明确,其行为不会眼睛生“眚”,看不清事理。

九四:震遂泥。

四阳爻,属性:震雷型通达。此属性已如坠泥淖之中。

六五:震往来厉,亿无丧。有事。

五阴爻，属性：震雷型低欲。尽管反复以震雷般方式表达情感，但没有任何损失。这只是做事的一种方式。

上六：震索索，视矍矍，征凶。震不于其躬，于其邻，无咎。婚媾有言。

上阴爻，属性：震雷型仁信。每次雷霆发作，总是烦恼沮丧，目光闪烁，心神不定。用此属性处世做事不利。好在震雷般发作不是为了自己，而是为邻朋同事，故不会受到责怪。但常常自我抱怨。

9.2.7 震族坎类：【水雷屯】——高欲妄为之格

《卦辞》

屯：元、亨、利、贞勿用。有攸往，利建侯。

【屯】格人不宜勉强使用聪明、通达、礼义、仁信四种才德。如果有所进取，宜单独去做。

《爻辞》

初九：磐桓。利居贞，利建侯。

初阳爻，属性：妄为型竞争。总感到自己像是一个被石头压着的华表，欲进无力。宜坚守在纯洁、清正的道德基础上，去作一些你可单独支配的事。

六二：屯如遭如，乘马班如。匪寇婚媾，女子贞不字，十年乃字。

二阴爻，属性：妄为型表现。守静啊，行动啊，仿佛四匹并行的马牵动着【屯】人的心。众多不正道的要素侵扰六二，希望与它联姻进行表现，六二开始不表现，直到很长时间才与它们联姻，将【屯】格的高欲妄为的心理表达出来。

六三：即鹿无虞，惟入于林中，君子几不如舍，往吝。

三阴爻，属性：妄为型现实。如果没有虞人在，就去追逐鹿，单独一人入林，还不如舍去不追。这种无把握的逐利属性，应吝用。

六四：乘马班如，求婚媾，往吉，无不利。

四阴爻，属性：妄为型聪明。竞争、现实、表现、高欲，像四匹马排着队在心中，这种情结能与六四的聪明属性相结合，就会吉祥，也不会无利可图。

九五：屯其膏，小贞吉，大贞凶。

五阳爻，属性：妄为型高欲。还是守静地积聚一些小事、小利益吧，这样执着地做下去就能吉祥如意。如果胃口太大，执着地去作大事，则非常危险。

上六：乘马班如，泣血涟如。

上阴爻，属性：妄为型仁信。这个道德属性像“四马驾车”一样令你悲痛欲绝，你将哭得眼睛流血。

9.2.8 震族艮类：【山雷颐】——自求口实之格

《卦辞》

颐：贞吉。观颐，自求口实。

【颐】格人只要坚守仁信之德便吉祥。对生命“颐养”的认识，认为填满口腹就是人生。

《爻辞》

初九：舍尔灵龟，观我朵颐，凶。

初阳爻，属性：口实型竞争。舍弃了如同灵龟般的智慧不用，呆呆的张着口，像饿汉垂涎别人手中的食物那样，试图猎取满足生理需求的目标。非常凶险。

六二：颠颐。拂经于丘颐，征凶。

二阴爻，属性：口实型表现。以违反人性常理的表现，站在引人注目的高处，毫不掩饰地追求口实。以此属性前往做事，凶险。

六三：拂颐，贞凶。十年勿用，无攸利。

三阴爻，属性：口实型现实。仅为满足口腹需求，这是违背常理的。坚持此属性凶险。万不得已不可用此属性，用则没有任何好处。

六四：颠颐，吉。虎视眈眈，其欲逐逐，无咎。

四阴爻，属性：口实型聪明。“聪明”是一种恬静的智慧属性，将它颠倒，用来作为满足口实需求的工具。这种“颠倒”，对获取口实需求是有利的。但你用这颠倒的属性，虎视眈眈，贪得无厌地追逐生理满足，毫无自责内疚之心。

六五：拂经，居贞吉。不可涉大川。

五阴爻，属性：口实型欲望。口实型欲望是违背常理的。只有居守贞德，方会吉祥。千万不可为满足口实，去作过大河那种冒险事。

上九：由颐，厉吉。利涉大川。

上阳爻，属性：口实型礼义。憨厚的礼义，是顺遂【颐】人的一种好属性，格外注重它，就会吉祥。在这个属性支配下，就可以去做一些过大河那样的冒险事。

§ 9.3 N—兑族——8 种理想理智型综合人格

N—兑族的自然格是 Z—巽。Z—巽的地“才”由初六/九二组合而成。属于理智型人格。Z—巽在人性演化中综覆为 N—兑，其地“才”为初九/九二，属于控制型处世形态。N—兑虽然具有修饰的控制型特征，但其处世形态中依然比较注重事实与逻辑的属性。故在人格分类时，我们仍然将其纳入理智型人格。因其自然格 Z—巽九三的理念属性是理想，故称此类内禀格为“理想理智型”。

N—兑与 8 类认知格结合，可塑造出 8 种综合人格。这 8 种综合人格是《天泽履》、《兑为泽》、《风泽中孚》、《水泽节》、和《地泽临》、《火泽睽》、《雷泽归妹》、《山泽损》。前四卦的五爻属性为阳，属于高欲型 N—兑人。后四卦的五爻属性为阴，属于低欲型 N—兑人。其肖像见图(9—03)。

A. 全优对偶

3—1. 兑族乾类：《天泽履》格：代号 $P_{+IE} \cdot H_3$ ；

虎尾夬履之格，属性：孤高自持，虚妄执拗。

3—2. 兑族坤类：《地泽临》格：代号 $P_{-IE} \cdot H_3$ ；

居高督察之格，属性：理想理智，清廉威严。

B. 智商对偶

3—3. 兑族兑类：《兑为泽》格：代号 $P_{+I} \cdot H_3$ ；

和诚愉悦之格，属性：理想理智，引兑和诚。

3—4. 兑族离类：《火泽睽》格：代号 $P_{-I} \cdot H_3$ ；

睽察乖疑之格，属性：乖异孤僻，厥宗噬肤。

C. 情商对偶

3—5. 兑族巽类：《风泽中孚》格：代号 $P_{+E} \cdot H_3$ ；

豚鱼中孚之格，属性：翰鸡自鸣，有孚挛如。

3—6. 兑族震类：《雷泽归妹》格：代号 $P_{-E} \cdot H_3$ ；

归妹颓唐之格，属性：承筐无实，刳羊无血。

D. 品行对偶

3—7. 兑族坎类：《水泽节》格：代号 $P_{+} \cdot H_3$ ；

自我节制之格，属性：理想理智，与世无争。

3—8. 兑族艮类：《山泽损》格：代号 $P_{-} \cdot H_3$ ；

损己益人之格，属性：已事遄往，单纯质朴。



图(9-03) 兑族人格肖像图

9.3.1 兑族乾类：《天泽履》——虎尾夬履之格

《卦辞》

履：虎尾。不咥人，亨。

《履》是一种虎尾格。不去咬人，通达。

《爻辞》

初九：素履，往无咎。

初阳爻，属性：虎尾型竞争。以温和理智的竞争方式作事，不会有过失。

九二：履道坦坦，幽人贞，吉。

二阳爻，属性：虎尾型自持。人生道路十分平坦，只要坚定不求闻达，就会吉祥。

六三：眇能视，跛能履。履，虎尾，咥人凶。武人为于大君。

三阴爻，属性：虎尾型现实。有即使一只眼睛被挡住，仍能去看；即使跛了一条腿，仍能走路的硬汉子精神。但要切记，《履》是虎尾格，去咬人就会有凶险。不可像武夫子做了天子那样刚愎自用。

九四：履，虎尾，愬愬终吉。

四阳爻，属性：虎尾型通达。《履》是虎尾格。虽知识渊博，谦虚谨慎方会吉祥。

九五：夬履，贞厉。

五阳爻，属性：虎尾型高欲。以慷慨激昂姿态做事时，应格外注重贞操和德行。

上九：视履，考祥其旋，元吉。

上阳爻，属性：虎尾型礼义。审时度势地进退。经权衡返回自性处世，就会吉祥。

9.3.2 兑族坤类：《地泽临》——居高督察之格

《卦辞》

临：元、亨、利、贞，至于八月有凶。

《临》格人具有聪明、通达、礼义、仁信四种才德。但在应用时，若以自然格 Z—兑的辛金属属性处世，则会凶险。

《爻辞》

初九：咸临，贞吉。

初阳爻，属性：督察型竞争。以威严的督察者形象做事，坚定此属性有利。

九二：咸临，吉无不利。

二阳爻，属性：督察型自持。自持以保持威严的督察者形象，有利而无任何坏处。

六三：甘临，无攸利。既忧之，无咎。

三阴爻，属性：督察型现实。以给人“现实”利益的承诺去做事，对“督察”形象没有任何好处。常因承诺不兑现而担心，既然意识到了，就不会有过失。

六四：至临，无咎。

四阴爻，属性：督察型聪明。这是《临》人最拿手的属性，不会有过失。

六五：知临，大君之宜，吉。

五阴爻，属性：督察型低欲。以寡欲去主持工作，是最高领导人最需要的，吉祥。

上六：敦临，吉无咎。

上阴爻，属性：督察型仁信。用敦厚善良精神做事，吉祥无恙。

9.3.3 兑族兑类：《兑为泽》——和诚愉悦之格

《卦辞》

兑：亨，利，贞。

【兑】格人的通达、礼义、仁信三种才德都能发挥得很好。

《爻辞》

初九：和兑，吉。

初阳爻，属性：和悦型竞争。以诚和的方式处世，吉祥。

九二：孚兑，吉，悔亡。

二阳爻，属性：和悦型自持。给人可信赖的形象，吉祥。后悔之事都会消失。

六三：来兑，凶。

三阴爻，属性：和悦型现实。这是修饰来的属性，不利。

九四：商兑未宁，介疾有喜。

四阳爻，属性：和悦型通达。【兑】格人的智慧好用于权衡利弊，使其不得安宁。应当将智慧用在摒除九五与上六属性矛盾的毛病上，这样定会有成功的喜庆。

九五：孚于剥，有厉。

五阳爻，属性：和悦型高欲。要使别人信服，全在于削减“高欲”。而且，削得越低越好！

上六：引兑。

上阴爻，属性：和悦型仁信。这是隐而不显的道德属性：仁信。

9.3.4 兑族离类：【火泽睽】——睽察乖疑之格

《卦辞》

睽：小事吉。

【睽】格人做小事吉顺，不可做大事。

《爻辞》

初九：悔亡。丧马，勿逐自复。见恶人，无咎。

初阳爻，属性：睽乖型竞争。此属性不会使你产生后悔。它像丧马，不用去追，会自动会返回。初九是修饰属性，不会有不利。

九二：遇主于巷，无咎。

二阳爻，属性：睽乖型自持。九二的自持与六五的低欲结合，好像在幽巷见面。没有坏处。

六三：见舆曳，其牛掣。其人天且劓，无初有终。

三阴爻，属性：睽乖型现实。在现实利益面前能像车被拉住，牛被掣住一样，不抢前追求。六三是修饰属性，只是被刺了额，劓了鼻，开初给人

印象不好，最终会有好结果。

九四：睽孤。遇元夫，交孚，厉无咎。

四阳爻；属性：睽乖型通达。孤独审时度势，掂量着怎么发挥九四通达能力。只要与初九属性结合，一齐以诚信表现，格外诚信些不会不利。

六五：悔亡，厥宗噬肤。往何咎？

五阴爻；属性：睽乖型低欲。“低欲”使一切后悔都消失。六五的同宗九二咬住自持内向属性不放。以此形态前往做事又有什么不利的呢？

上九：睽孤。见豕负涂，载鬼一车。先张之弧，后说之弧。匪寇婚媾，往，遇雨则吉。

上阳爻；属性：睽乖型礼义。孤独窥察时局，乖僻心态处世，所看到的是一群陷在泥淖中的猪；一车可怕的鬼。欲张弓要射，又将弓放松。其实，上九应当与并非是真“寇”的初九、六三结合，勇往直前做事。经大雨中奋斗的考验，洗去别人偏见，马上会吉祥。

9.3.5 兑族巽类：《风泽中孚》——豚鱼中孚之格

《卦辞》

中孚：豚鱼，吉利。涉大川，利贞。

《中孚》格人有普通百姓用猪和鱼做祭祀那种简明朴实的心态，故吉祥。要做过大河那种冒险事，坚持这种属性有利。

《爻辞》

初九：虞吉。有它不燕。

初阳爻，属性：中孚型竞争。三思而行的属性，有利。但它常使中孚人心神不安。

九二：鸣鹤在阴，其子和之；我有好爵，吾与尔靡之。

二阳爻，属性：中孚型自持。虽然自持，但非常爱好交际。只要有想法，“巽”属性就会接应。用自己的好酒，去与朋友分享。

六三：得敌，或鼓或罢，或泣或歌。

三阴爻，属性：中孚型现实。六三原本是“理想”，修饰后成“现实”，得到了一个对立的属性，故遇事内心矛盾，常茫然不知所措，忽然想进，忽然又想退；忽然感到悲泣，忽然又欣喜若狂。

六四：月几望，马匹亡。无咎。

四阴爻，属性：中孚型聪明。聪明的智慧像一轮农历十五后的满月，在它照耀下，初九的竞争属性就会消失，无不利。

九五：有孚挛如。无咎。

五阳爻，属性：中孚型高欲。为使别人相信自己的信用，咬牙握拳，想克服少信用的毛病，无不利。

上九：翰音登于天。贞凶。

上阳爻，属性：中孚型礼义。《中孚》格人好将自己吹得过高，像鸡鸣声扬于天，而鸡仍站在地上。坚持高调低行，言不副实的礼义，非常不利。

9.3.6 兑族震类：【雷泽归妹】——归妹颓唐之格

《卦辞》

归妹：征凶，无攸利。

【归妹】格人用固有属性去寻求发展，只有凶险，没有任何好处。

《爻辞》

初九：归妹以娣，跛能履，征吉。

初阳爻，属性：归妹型竞争。用“妾”一样的竞争处世，虽一瘸一拐，但尚能走路，向前有利。

九二：眇能视，利幽人之贞。

二阳爻，属性：归妹型自持。虽然瞎了一只眼，但仍然能看，坚定作隐士有利。

六三：归妹以须，反归以娣。

三阴爻，属性：归妹型现实。《归妹》格人将理想变成了现实，它像小媳妇一样糟糕，使自己的理念由“妻”反归为“娣”。

九四：归妹愆期，迟归有时。

四阳爻，属性：归妹型通达。低欲使九四的通达错过了发挥的时机，一旦改善人格，九四迟早是会有用武之地的。

六五：帝乙归妹，其君之袂不如其娣之袂良。月几望，吉。

五阴爻，属性：归妹型低欲。“帝乙”的高欲返回到“妹子”的低欲属性；这个“帝王”穿上这种属性的衣饰，还不如初九妹娣的修饰型“竞争”衣饰美好。但愿九四的智慧之光能像满月一样，照亮《归妹》格人改善人格的方向。只要聪明的智慧能像十五的月亮一样明亮，就会吉祥！

上六：女承筐无实，士刲羊无血，无攸利。

上阴爻，属性：归妹型仁信。《归妹》人格中的“仁信”和“礼义”属性都没有。就像一对夫妻满怀虔诚，妻子背负了一个空筐（无德），丈夫宰的羊也没有取到羊血（无道）就到宗庙去作祭祀，没有任何好处。

9.3.7 兑族坎类：『水泽节』——自我节制之格

《卦辞》

节：亨。苦节不可贞。

『节』格人处世通达顺利。尽力节制自己，但不宜过分坚贞。

《爻辞》

初九：不出户庭，无咎。

初阳爻，属性：节制型竞争。不会到门第之外与人去竞争，没有坏处。

九二：不出门庭，凶。

二阳爻，属性：节制型自持。如太过分节制，连房门都不愿走出，则不利。

六三：不节若，则嗟若。无咎。

三阴爻，属性：节制型现实。现实利益如不节制，则会有令人叹息的结果。六三是修饰的现实，无害。

六四：安节，亨。

四阴爻，属性：节制型聪明。能心安理得地节制，故处世通顺。

九五：甘节，吉。往有尚。

五阳爻，属性：节制型高欲。心甘情愿地节制欲望，非常吉祥。到任何地方都会受人尊崇。

上六：苦节，贞凶，悔亡。

上阴爻，属性：节制型仁信。尽力节制，坚定就会利益受损，但所有后悔都将消失。

9.3.8 兑族艮类：『山泽损』——损己益人之格

《卦辞》

损：有孚元吉。无咎可贞，利有攸往。曷之用？二簋可用享。

『损』格人有做人的信用，一生吉祥。不要自我责怪，只要坚定这种属性不变，前往做事很有利。何为损己益人呢？以祭祀为例，只要有诚意，两竹篮的祭品就足以用来祭祀。

《爻辞》

初九：已事遄往，无咎。酌损之。

初阳爻，属性：损己型竞争。别人有困难，急速去帮助，毫无怨言。宜斟酌能力，适度而为。

九二：利贞，征凶。弗损，益之。

二阳爻，属性：损己型自持。坚定自持不表现有利，贸然去表现不利。此属性只可增强，不可减损。

六三：三人行，则损一人；一人行，则得其友。

三阴爻，属性：损己型现实。下卦“兑”，像是三个人一起走路，其中有一个损为阴爻。上卦“艮”，只有一个阳爻，像一人单行，其道德礼义（上九）得到了既聪明（六四）又低欲（六五）的朋友。

六四：损其疾，使遄有喜。无咎。

四阴爻，属性：损己型聪明。六四的属性为“明不聪”，减损这“不聪”的毛病。则乐意助人精神就能有可喜的结果，也会避免出错。

六五：或益之，十朋之龟弗克违，元吉。

五阴爻，属性：损己型低欲。六五受到九二的补益，成为损己益人的人格。即使用价值十朋的大龟来占卜，结果也会如此，故一生吉祥。

上九：弗损，益之无咎，贞吉。利有攸往，得臣无家。

上阳爻，属性：损己型礼义。不要减损上九的属性，补益它不会有错。坚定就会吉祥。前往做事无所不利，朋友遍地，天下为家。

§ 9.4 N—坎族——8种现实理智型综合人格

N—坎族的地“才”由初六/九二组合而成。属于无修饰的理智型人格。因为其六三的理念属性是现实，故称此类内禀格为“现实理智型”。

N—坎与8类认知格结合，可塑造出8种综合人格。这8种综合人格是【天水讼】、【泽水困】、【风水涣】、【习坎为水】和【地水师】、【火水未济】、【雷水解】、【山水蒙】。前四卦的五爻属性为阳，属于高欲型N—坎人。后四卦的五爻属性为阴，属于低欲型N—坎人。其肖像见图(9—04)。

A. 全优对偶

4—1. 坎族乾类：【天水讼】格：代号 $P_{+IE} \cdot H_4$ ；

争讼三褫之格，属性：现实理智，固执争讼。

4—2. 坎族坤类：【地水师】格：代号 $P_{-IE} \cdot H_4$ ；

持重师表之格，属性：现实理智，开国承家。

B. 智商对偶

4—3. 坎族兑类：【泽水困】格：代号 $P_{+I} \cdot H_4$ ；

困顿疲劳之格，属性：现实自持，高欲困顿。

4—4. 坎族离类:《火水未济》格:代号 $P_{-1} \cdot H_4$;

狡黠小狐之格,属性:现实自持,小狐汔济。

C. 情商对偶

4—5. 坎族巽类:《风水涣》格:代号 $P_{+E} \cdot H_4$;

涣涣高欲之格,属性:王假无庙,涣汗大号。

4—6. 坎族震类:《雷水解》格:代号 $P_{-E} \cdot H_4$;

自我解困之格,属性:西南夙吉,高塘射隼。

D. 品行对偶

4—7. 坎族坎类:《坎为水》格:代号 $P_{+} \cdot H_4$;

利己坎险之格,属性:现实自持,德真于丛。

4—8. 坎族艮类:《山水蒙》格:代号 $P_{-} \cdot H_4$;

憨厚蒙昧之格,属性:童蒙之贞,忠义不仁。



图(9—04) 坎族人格肖像图

9.4.1 坎族乾类:《天水讼》格——争讼三禩之格

《卦辞》

讼:有孚,窒惕,中吉。终凶。利见大人,不利涉大川。

【讼】格人要令人信服,须闭嘴少语,中庸不逞强能吉祥。否则,迟早有凶。利于碰见开明公正的当政者,不宜做冒险大事。

《爻辞》

初六:不永所事,小有言,终吉。

初阴爻，属性：争讼型合作。不要去评品事理，少说话，终会吉祥。

九二：不克讼，归而逋，其邑人三百户，无眚。

二阳爻，属性：争讼型自持。如不克服与人争是非的毛病，只好选择逃避。到三百户人家的小城中，就不会眼睛生眚看不清事理了。

六三：食旧德，贞厉，终吉。或从王事，无成。

三阴爻，属性：争讼型现实。重操旧业，坚持会吉祥。走仕途之路，不会成功。

九四：不克讼，复即命。渝，安贞吉。

四阳爻，属性：争讼型通达。不克服争是非的毛病，再三如此就是天命了。改变它，坚决守静吉祥。

九五：讼，元吉。

五阳爻，属性：争讼型高欲。与人争是非，刚开始有利。

上九：或锡鞶带，终朝三褫之。

上阳爻，属性：争讼型礼义。虽得到一官半职。最终难免不被当政者三番五次革职。

9.4.2 坎族坤类：《地水师》格——持重师表之格

《卦辞》

师：贞丈人，吉。无咎。

《师》格人坚定作持重的人，吉利。不会有错。

《爻辞》

初六：师出以律，否臧凶。

初阴爻，属性：师表型合作。为人师表，严于律己。无仁善之心，会招祸患。

九二：在师中，吉。无咎，王三锡命。

二阳爻，属性：师表型自持。保持老师的身份，自律自重，吉祥。不会有错，当政者将受职、受服、受位，给予重用。

六三：师或舆尸，凶。

三阴爻，属性：师表型现实。坐在老师的职位上不作老师的事，招祸患。

六四：师左次，无咎。

四阴爻，属性：师表型聪明。作老师的事，即使超过别人，也不会有错。

六五：田有禽，利执言，无咎。长子帅师，弟子舆尸，贞凶。

五阴爻，属性：师表型低欲。田里有禽兽糟蹋庄稼，宜仗义执言。不会受责怪。以老师身份教导别人，又去作与教师无关的事，持续下去会遭祸。

上六：大君有命，开国承家，小人勿用。

上阴爻，属性：师表型仁信。在师德教导下，大可教诲开国之君，小可教化百姓。不为眼前利益影响师德。

9.4.3 坎族兑类：【泽水困】格——困顿疲劳之格

《卦辞》

困：亨。贞大人，吉。无咎，有言不信。

【困】格人有通达能力。坚定做一个有身份的开明人会吉祥。如不自我检讨自己的人格缺陷，则不会有人相信他所说的话。

《爻辞》

初六：臀困于株木，入于幽谷，三岁不覿。

初阴爻，属性：困顿型合作。做事时犹屁股坐在树桩上，困顿不安；如入暗谷，三年不见光明。

九二：困于酒食。朱紱方来，利用亨祀，征凶。无咎。

二阳爻，属性：困顿型自持。常为食禄困顿不安。官印刚到，就操办盛祭，求神保佑，张扬出去很凶险。但你不懂得自责此行为的愚蠢性。

六三：困于石，据于蒺藜。入于其宫，不见其妻。凶。

三阴爻，属性：困顿型现实。像手中拿着山石，不知取舍；像占守蒺藜丛，无法前进。心无贞德，凶险。

九四：来徐徐，困于金车，吝有终。

四阳爻，属性：困顿型通达。智商很高，但蹒跚而来。把它困在眼前利益的金车上，吝啬地不发挥出来。

九五：劓刖，困于赤紱，乃徐有说。利用祭祀。

五阳爻，属性：困顿型高欲。削鼻砍脚，迷恋当官，终于得到可喜结果。宜向祖宗致祭保佑。

上六：困于葛藟，于臲卼，曰动悔。有悔，征吉。

上阴爻，属性：困顿型仁信。像葛蔓绕心，无限困顿，心神不定时去做事会有后悔。能悔悟到此点，再去做事就会吉祥。

9.4.4 坎族离类：【火水未济】格——狡黠小狐之格

《卦辞》

未济：亨，小狐汔济。濡其尾，无攸利。

【未济】人有一技之长。但处世如干渴小狐，急欲得水，最后，沾湿尾巴，狼狈不堪。无任何好处。

《爻辞》

初六：濡其尾，吝。

初阴爻；属性：狡黠型合作。做事拖泥带水，爱占小便宜，以吝用此属性为好。

九二：曳其轮，贞吉。

二阳爻；属性：狡黠型自持。自持可牵制急功近利的“轮子”。坚定有利。

六三：未济，征凶。利涉大川。

三阴爻；属性：狡黠型现实。事未完就欲得益，以此心态做事，凶险。获益，犹过大河，须付辛苦，担风险。

九四：贞吉，悔亡。震用伐鬼方，三年有赏于大国。

四阳爻；属性：狡黠型通达。智慧建立在道德基础上才吉祥，才无后悔。有道德的智慧，就有像讨伐异族侵略那种振奋，三年奋战，得国家褒奖。

六五：贞吉，无悔。君子之光，有孚，吉。

五阴爻；属性：狡黠型低欲。坚定有德的低欲，就会吉祥无悔。道德高尚的人，最光彩之处，莫过于讲信用，讲信用就吉祥。

上九：有孚，于饮酒无咎。濡其首，有孚失是。

上阳爻；属性：狡黠型礼义。只要有信用，就是整天饮酒自乐也无害。但如道德被酒沾湿，这信用就无合理性。

9.4.5 坎族巽类：【风水涣】格——涣涣高欲之格

《卦辞》

涣：亨，王假有庙，利涉大川。利贞。

【涣】格人欲想通达，须有一个像帝王至于神庙祭祀的天帝作为精神寄托，有利于聚合他的涣散心理，以集中精力做过大河那种艰难大事。守贞不涣散有利。

《爻辞》

初六：用拯马壮，吉。

初阴爻，属性：涣散型合作。用九二的自持属性救援涣散型合作，有利。

九二：涣奔其机，悔亡。

二阳爻，属性：涣散型自持。回到像茶几一样守静的自持属性，则后悔之事烟消云散。

六三：涣其躬，无悔。

三阴爻，属性：涣散型现实。将自身的众多现实欲求涣散掉，不要后悔。

六四：涣其群，元吉。涣有丘，匪夷所思。

四阴爻，属性：涣散型聪明。将智慧中众多思虑统统都涣散掉。就开始吉祥。若能集中精力做一件像土丘一样突出事，将成常人难以想象的壮举。

九五：涣汗，其大号。涣王居，无咎。

五阳爻，属性：涣散型高欲。九五发出众多命令，使你汗流夹背，疲于奔波。还是让欲望之帝安定些吧，不会有坏处。

上九：涣其血，去狄出，无咎。

上阳爻，属性：涣散型礼义。将刚烈的血性礼义涣散掉。让它远远离开，不会不利。

9.4.6 坎族震类：『雷水解』格——自我解困之格

《卦辞》

解：利西南。无所往，其来复吉；有攸往，夙吉。

『解』格人用热情宽厚的火土属性处世有利。如寻求发展无去处，返回『解』格便吉祥。如有合适的去处，则以火土属性前往，早去早有利。

《爻辞》

初六：无咎。

初阴爻，属性：解困型合作。你以低欲的解困心态与人合作，完全不会受到任何责难。

九二：田获三狐，得黄矢。贞吉。

二阳爻，属性：解困型自持。猎获人格中三只像狡狐一样的属性（指初六、六三、上六），得到了像黄箭一样中庸刚直的新人格。坚定会吉祥。

六三：负且乘，致寇至。贞吝。

三阴爻，属性：解困型现实。不要既求私利，又显示贞德。像小人乘贵人车会招强盗一样。必须坚定吝用六三属性。

九四：解而拇，朋至斯孚。

四阳爻，属性：解困型通达。这是你人格中顶呱呱的大拇指，六五像朋友来到，九四就成为有信用的通达。

六五：君子维有解，吉。有孚于小人。

五阴爻，属性：解困型低欲。道德高尚的人维系了『解』格的属性，就会吉祥。六五把信用注入到不良要素的属性中，改善了『困』格。

上六：公用，射隼于高墉之上。获之，无不利。

上阴爻，属性：解困型仁信。您用它处世，就像站在高山上射隼。人格修炼能获达这种境界，将无往而不胜。

9.4.7 坎族坎类：『坎为水』格——利己坎险之格

《卦辞》

习坎：有孚维心，亨行有尚。

『习坎』格人只有心系诚信，方可在欲想通顺的行为中，有令人尊崇的品德。

《爻辞》

初六：习坎，入于坎窞，凶。

初阴爻，属性：利己型合作。『习坎』格人做事如入坑穴最低陷处，非常凶险。

九二：坎有险，求小得。

二阳爻，属性：利己型自持。它像门槛，跨越有险，如所求不大，则会有所得。

六三：来之坎坎，险且枕，入於坎窞。勿用。

三阴爻，属性：利己型现实。现实理念带你来到了两个门槛中间，凶险的门槛像枕木横在心中，如同进入了深穴。此属性不可用。

六四：樽酒，簋贰，用缶，纳约自牖。终无咎。

四阴爻，属性：利己型聪明。还是备酒一樽，食品两簋，敲击瓦缶，简易朴实地独坐窗下享用吧。这样，你那利己的聪明才不会犯错。

九五：坎不盈，祗既平，无咎。

五阳爻，属性：利己型高欲。它像门槛，不可过高，谨慎对待方可平安，才不会犯错。

上六：系用徽纆，寘于丛棘，三岁不得。凶。

上阴爻，属性：利己型仁信。你那仁信之德已被绳索捆住，囚禁在利己的丛棘中，即使三年也不能得到它。非常凶险啊！

9.4.8 坎族艮类：『山水蒙』格——憨厚蒙昧之格

《卦辞》

蒙：亨，匪我求童蒙，童蒙求我。初筮告，再三渎，渎则不告。利贞。

『蒙』格人通达与否，决定于内禀格的表现，不决定于认知格的表现。心想把事作好，但心身不协。开始有亵渎感，时间一长，只好如此了。宜守贞德。

《爻辞》

初六：发蒙，利用刑人。用说桎梏，以往吝。

初阴爻，属性：憨蒙型合作。出门宜有管教的人。无此管束，少出去。

九二：包蒙吉，纳妇吉，子克家。

二阳爻，属性：憨蒙型自持。自持吉，合作吉。内禀优点能支撑全部人格。

六三：勿用取。女见金夫不有躬，无攸利。

三阴爻，属性：憨蒙型现实。不追求眼前利益。在你看来，追求利益，如同女人看到有钱的男人，低三下四，卑微索取，不会有好结果。

六四：困蒙，吝。

四阴爻，属性：憨蒙型聪明。世事常使你困惑，故少用明不聪的智慧。

六五：童蒙，吉。

五阴爻，属性：憨蒙型低欲。像孩童一样单纯，会吉祥。

上九：击蒙，不利为寇，利御寇。

上阳爻，属性：憨蒙型礼义。攻击人凶狠残暴，不宜做盗寇，宜去击寇制恶。

§ 9.5 N—艮族——8种理想支持型综合人格

N—艮族的地“才”由初六/六二组合而成。属于支持型人格。因其九三的理念属性是理想，故称此类内禀格为“理想支持型”。

N—艮与8类认知格结合，可塑造出8种综合人格。这8种综合人格是：『天山遁』、『泽山咸』、『风山渐』、『水山蹇』，和『地山谦』『火山旅』『雷山小过』『艮为山』。前四卦的五爻属性为阳，属于高欲型N—艮人。后四卦的五爻属性为阴，属于低欲型N—艮人。其肖像见图(9-05)。

A. 全优对偶

5-1. 艮族乾类:《天山遁》格:代号 $P_{+IE} \cdot H_5$;

幼稚遁责之格,属性:理想支持,幼稚开拓。

5-2. 艮族坤类:《地山谦》格:代号 $P_{-IE} \cdot H_5$;

谦谦君子之格,属性:谦谦君子,利用行师。

B. 智商对偶

5-3. 艮族兑类:《泽山咸》格:代号 $P_{+I} \cdot H_5$;

满身咸味之格,属性:理想支持,幼稚孤高。

5-4. 艮族离类:《火山旅》格:代号 $P_{-I} \cdot H_5$;

幼稚奔波之格,属性:云游四海,丧牛于易。

C. 情商对偶

5-5. 艮族巽类:《风山渐》格:代号 $P_{+E} \cdot H_5$;

鸿渐于逵之格,属性:智去慧归,谄练交际。

5-6. 艮族震类:《雷山小过》格:代号 $P_{-E} \cdot H_5$;

过分幼稚之格,属性:飞鸟以凶,密云不雨。

D. 品行对偶

5-7. 艮族坎类:《水山蹇》格:代号 $P_{+} \cdot H_5$;

命运多蹇之格,属性:幼稚高欲,往蹇来硕。

5-8. 艮族艮类:《艮为山》格:代号 $P_{-} \cdot H_5$;

敦厚无咎之格,属性:寡欲朴实,其背不获。



图(9-05) 艮族人格肖像图

9.5.1 艮族乾类：《天山遁》格——幼稚遁责之格

《卦辞》

遁：亨，小利贞。

《遁》格人有通达能力，也小有组织协调能力和仁信之德。

《爻辞》

初六：遁尾，厉勿用。有攸往。

初阴爻，属性：遁责型合作。这是一个发挥得最差的属性，不宜过分用这一特点处世。应当积极与人合作。

六二：执之用黄牛之革，莫之胜说。

二阴爻，属性：遁责型表现。此属性像黄牛皮紧固着心，不能使之解脱出来。

九三：系遁，有疾厉。蓄臣妾，吉。

三阳爻，属性：遁责型理想。此属性是束缚你的一种癖病。当学会像蓄臣妾的宽容精神处理问题。这样就能吉祥。

九四：好遁，君子吉，小人否。

四阳爻，属性：遁责型通达。“通达”是智慧的优势，道德高尚的人，以此优势做事有益。道德低下的人，以此优势做坏事险恶。

九五：嘉遁，贞吉。

五阳爻，属性：遁责型高欲。这是《遁》格人最赞许的属性，坚定不移发挥它有利。

上九：肥遁，无不利。

上阳爻，属性：遁责型礼义。以过多的情感表达礼义，没有什么坏处。

9.5.2 艮族坤类：《地山谦》格——谦谦君子之格

《卦辞》

谦：亨。君子有终。

《谦》格人有通达能力。道德高尚者会有好的结局。

《爻辞》

初六：谦谦，君子用，涉大川，吉。

初阴爻，属性：谦谦型合作。以谦恭姿态与人合作，道德高尚的人用此属性去作冒险大事，也会吉祥。

六二：鸣谦，贞吉。

二阴爻，属性：谦谦型表白。以表白方式处世，守德吉祥。

九三：劳谦，君子有终，吉。

三阳爻，属性：谦谦型理想。常为理想而操劳，道德高尚的人始终坚持，有利。

六四：无不利，撝谦。

四阴爻，属性：谦谦型聪明。这是全部人格表现的指挥中枢。

六五：不富，以其邻，利用侵伐，无不利。

五阴爻，属性：谦谦型低欲。六五虚怀若谷，和六四、上六构成 R—坤格。用此格属性处事，逐渐赢得人心，无坏处。

上六：鸣谦，利用行师，征邑国。

上阴爻，属性：谦谦型仁信。这是最响亮的属性，利于用德行作师表，征服本系统内的各派。

9.5.3 艮族兑类：『泽山咸』格——满身咸味之格

《卦辞》

咸：亨，利，贞，取女吉。

『咸』格人在发挥通达、礼义、仁信才德时，用柔顺的属性就会吉祥。

《爻辞》

初六：咸其拇。

初阴爻，属性：稚傲型合作。任何场合都少不了它，脚指头无处不到。

六二：咸其腓，凶。居吉。

二阴爻，属性：稚傲型表现。手舞足蹈，腓肠肌都会颤动，很不利。安稳些吉祥。

九三：咸其股，执其随。往吝。

三阳爻，属性：稚傲型理想。它像大腿，跟随着初六和六二的属性一起表现。应当吝用这种属性。

九四：贞吉，悔亡。憧憧而来，朋从尔思。

四阳爻，属性：稚傲型通达。坚守贞德，后悔消失。摇曳不定，德随智思。

九五：咸其脢。无悔。

五阳爻，属性：稚傲型高欲。它像背肌，浑厚憨实。故不会有悔事。

上六：咸其辅、颊、舌。

上阴爻，属性：稚傲型仁信。用“辅、颊、舌”滔滔不绝表白自己的德性。

9.5.4 艮族离类：《火山旅》格——幼稚奔波之格

《卦辞》

旅：小亨。旅，贞吉。

《旅》格人小有通达能力。喜好变换环境，宜守静安居吉祥。

《爻辞》

初六：旅琐琐，斯其所取。灾！

初阴爻，属性：云游型合作。出门时总将琐碎小器带着。这是很大不幸！

六二：旅即次，怀其资，得童仆。贞。

二阴爻，属性：云游型表现。到某地安居，身怀通晓古今的知识，又带着童仆一样纯洁的寡欲（六五），决心施展才华。

九三：旅焚其次，丧其童仆。贞厉。

三阳爻，属性：云游型理想。刚安居又要走了。着急得像要将住的房屋焚烧一样，那个“寡欲”童仆也消失了。显得格外的执着坚决。

九四：旅于处，得其资斧，我心不快。

四阳爻，属性：云游型通达。又在某地定居，这次得到将知识和能力大刀阔斧发挥的机会。但仍然郁郁不快。

六五：射雉，一矢亡，终以誉命。

五阴爻，属性：云游型低欲。实现人生价值像狩猎，应选择好的山鸡为对象，一箭即中。最终总归有成功的荣誉。

上九：鸟焚其巢，旅人先笑，后号咷。丧牛于易，凶。

上阳爻，属性：云游型礼义。啊！像一只不知归途的飞鸟，焚烧自己的巢窝，又好高骛远去云游了。一开始洋洋得意，到最后号咷大哭。结局如此不好，完全在于把本是老黄牛的耕耘精神，硬是消失在不安定的变动之中了，这是多么的不幸啊！

9.5.5 艮族巽类：《风山渐》格——鸿渐于逵之格

《卦辞》

渐：女归吉。利贞。

《渐》格人用智慧中的聪明属性而不要用通达属性就会吉祥。坚定这

一点有利。

《爻辞》

初六：鸿渐于干，小子厉有言，无咎。

初阴爻，属性：女归型合作。像大雁飞落水边，九三格外有怨言，但不会有灾难。

六二：鸿渐于磐，饮食衎衎，吉。

二阴爻，属性：女归型表现。像大雁停留在大石旁，和乐地吃东西，很有利。

九三：鸿渐于陆，夫征不复，妇孕不育，凶。利御寇。

三阳爻，属性：女归型理想。像大雁飞落到宽阔的陆地，正是大展鸿图的好地方。但六四没有通达能力，像丈夫远征不复，受孕的女人不能生孩子那样，十分不利。不过，九三属性有利于可抵御自私理念的侵袭。

六四：鸿渐于木，或得其桷，无咎。

四阴爻，属性：女归型聪明。终于飞落到发挥才智之地。在这里得到了做椽木功能的成果，虽成果不大，但也无凶险。

九五：鸿渐于陵，妇三岁不孕。终莫之胜，吉。

五阳爻，属性：女归型高欲。像大雁飞落到到高山上，终于领略到人生交际与和乐生活的幸福。于是，六四的智慧就三年不再去接受九三的理想鸿图。九三最终也不能战胜六四，这种抉择十分吉幸。

上九：鸿渐于逵，其羽可用为仪，吉。

上阳爻，属性：女归型礼仪。像大雁飞落到四通八达的大道上，与各方人士交往，已成谙练的交际型大雁，即使身上的羽毛，也可用来作为珍贵的礼物交友，吉祥。

9.5.6 艮族震类：『雷山小过』格——过分幼稚之格

《卦辞》

小过：亨，利，贞，可小事，不可大事。飞鸟遗之音，不宜上，宜下。大吉。

『小过』格人的通达、礼义、仁信三种才德，只可以在小事上应用，不可在大事上应用。过于天真烂漫，像是飞鸟的遗音，不宜大肆渲染，宜冷静低调。发扬光大天真性格有利。

《爻辞》

初六：飞鸟以凶。

初阴爻，属性：幼稚型合作。像天真的小鸟与人合作可能带来不利。

六二：过其祖，遇其妣；不及其君，遇其臣。无咎。

二阴爻，属性：幼稚型表现。好像错过祖父，遇到祖母；也好像未见到君王，遇到大臣。这种无拘束表现不会受人责难。

九三：弗过防之，从或戕之。凶。

三阳爻，属性：幼稚型理想。对自己的理想目标不予过分保护，往往很随意地随从别人或将它从你心目中砍杀掉。这种属性很不利。

九四：无咎。弗过遇之，往厉必戒。勿用永贞。

四阳爻，属性：幼稚型通达。此属性没有过错。但不宜过分地去接触它，过分用智，必增戒备。不宜厮守智慧去处理问题。

六五：密云不雨，自我西郊。公弋取彼在穴。

五阴爻，属性：幼稚型低欲。整天忙忙碌碌，但不出成果，总认为自己是一个有理想的男子汉。欲望已幼稚到像王公拿着绳箭射猎，要将六二捉来辅佐自己。

上六：弗遇过之飞鸟，离之凶。是谓灾眚。

上阴爻，属性：幼稚型仁信。看不到《小过》格人像小鸟高飞表现德性，这种属性附罹在人格中非常不利。与其说是先天的毛病，还不如说是后天不努力的结果。

9.5.7 艮族坎类：【水山蹇】格——命运多蹇之格

《卦辞》

蹇：利西南，不利东北，利见大人。贞吉。

【蹇】格人宜以热情宽容的火土属性处世，不宜用冷漠挺直的水木属性处世，宜在开明的当政者手下供职。坚定这个信念会吉祥。

《爻辞》

初六：往蹇，来誉。

初阴爻，属性：蹇滞型合作。积极前往会有蹇滞。退而居后，则获聪明的美名。

六二：王臣蹇蹇，匪躬之故。

二阴爻，属性：蹇滞型表现。九五为君，六二为臣。君臣俩都极为蹇滞。其原因，是因为君的高欲与臣的表现相结合，构成了不顾自身量力的妄为。

九三：往蹇，来反。

三阳爻,属性:蹇滞型理想。过分向往理想会蹇滞,退返为现实一点为妥。

六四:往蹇,来连。

四阴爻,属性:蹇滞型聪明。往前做事,会蹇滞不顺。宜退而不进,充实智慧。

九五:大蹇,朋来。

五阳爻,属性:蹇滞型高欲。九五的高欲会引起极度蹇滞,好在六四、上六像朋友一样来制约九五。

上六:往蹇,来硕,吉。利见大人。

上阴爻,属性:蹇滞型仁信。往前蹇滞,退回有丰硕的成就,吉祥。宜在开明当政者手下供职。

9.5.8 艮族艮类:【艮为山】格——敦厚无咎之格

《卦辞》

艮:其背不获。其身行其庭,不见其人。无咎。

【艮】格人虽有如背肌肉敦厚朴实的属性,但不会有收获。即使他在大庭广众之中行走,人们会好像没有看见他来过一样。一生无作为,也无过错。

《爻辞》

初六:艮其趾,无咎。利永贞。

初阴爻,属性:敦厚型合作。此属性控制脚指头不能动,无害。宜恒守贞德。

六二:艮其腓,不拯其随,其心不快。

二阴爻,属性:敦厚型表现。此属性控制腿肚子不能动,不能跟随九三去实现理想,内心郁郁不快。

九三:艮其限,列其夤,厉薰心。

三阳爻,属性:敦厚型理想。当阻止理想太过分时,有如脊背肌肉被撕裂,心被熏烤的不安情结。

六四:艮其身,无咎。

四阴爻,属性:敦厚型聪明。此属性控制着自身的人格不妄动。无害。

六五:艮其辅,言有序。悔亡。

五阴爻,属性:敦厚型低欲。此属性控制着口舌,说起话来有条不紊,

中肯有序。后悔之事都会消失。

上九:敦艮,吉。

上阳爻,属性:敦厚型礼义。安静守德、敦厚如山,吉祥。

§ 9.6 N—坤族——8种现实支持型综合人格

N—坤族的地“才”也由初六/六二组合而成,也属于支持型人格。因其六三的理念属性是现实,故称此类内禀格为“现实支持型”。

N—坤与8类认知格结合,可塑造出8种综合人格。这8种综合人格是:《天地否》、《泽地萃》、《风地观》、《水地比》,和《坤为地》、《火地晋》、《雷地豫》、《山地剥》。前四卦的五爻属性为阳,属于高欲型N—坤人。后四卦的五爻属性为阴,属于低欲型N—坤人。其肖像见图(9-06)。

A. 全优对偶

6—1. 坤族乾类:《天地否》格:代号 $P_{+IE} \cdot H_6$;

执着奉献之格,属性:现实支持,执着开拓。

6—2. 坤族坤类:《坤为地》格:代号 $P_{-IE} \cdot H_6$;

厚德载物之格,属性:现实支持,大智若愚。

B. 智商对偶

6—3. 坤族兑类:《泽地萃》格:代号 $P_{+I} \cdot H_6$;

丛生萃草之格,属性:现实支持,王假无庙。

6—4. 坤族离类:《火地晋》格:代号 $P_{-I} \cdot H_6$;

低欲不妄之格,属性:现实支持,众允悔亡。

C. 情商对偶

6—5. 坤族巽类:《风地观》格:代号 $P_{+E} \cdot H_6$;

志忑窥观之格,属性:盥而不荐,观而不生。

6—6. 坤族震类:《雷地豫》格:代号 $P_{-E} \cdot H_6$;

介石逸豫之格,属性:安闲逸豫,耿直无诈。

D. 品行对偶

6—7. 坤族坎类:《水地比》格:代号 $P_{+} \cdot H_6$;

朋比依附之格,属性:低能高欲,比之无首。

6—8. 坤族艮类:《山地剥》格:代号 $P_{-} \cdot H_6$;

得舆剥庐之格,属性:现实支持,憨诚败业。



图(9-06) 坤族人格肖像图

9.6.1 坤族乾类:《天地否》格——执着奉献之格

《卦辞》

否:之匪人,不利。君子贞,大往小来。

《否》格属性如果在坏人身上具备,则很不利。道德高尚的人执着坚定,则是一个长久付出,短暂获得回报的奉献之人。

《爻辞》

初六:拔茅,茹以其汇。贞吉亨。

初阴爻,属性:包承型合作。即使拔茅草,也能忍受密集茅草,含辛茹苦耐心做好。坚定此属性吉祥通顺。

六二:包承,小人吉。大人否,亨。

二阴爻,属性:包承型表现。处事宽容包容,地位低的人吉祥;地位高的人,则以丧失利益为代价,赢得支持,使事情顺利通畅。

六三:包羞。

三阴爻,属性:包承型现实。能忍辱负羞地处世。

九四:有命无咎,畴离祉。

四阳爻,属性:包承型通达。有天赐智慧,不会犯错,像神明赐降附罹身上的福祉。

九五:休否,大人吉其亡;其亡,系于苞桑。

五阳爻,属性:包承型高欲。善意付出,地位高的人因能空其私囊而

吉祥,这种空其私囊,像春蚕食桑,桑树上只剩苞片那样。

上九:倾否,先否后喜。

上阳爻,属性:包承型礼义。为达成目标,将自己东西倾囊而出,统统奉献,先付出,而后享受成功喜悦。

9.6.2 坤族坤类:《坤为地》格——厚德载物之格

《卦辞》

坤:元,亨,利,牝马之贞。君子有攸往,先迷后得主。利西南得朋,东北丧朋。安贞,吉。

《坤》格人具有聪明、通达、礼义、仁信四种才德。其“贞”德有母马般耐力。道德素养好的人有所前往,抢先易迷失方向,持重缓决易得成功。以火土属性处世能交到朋友;以水木属性处世会失去朋友。安于纯真执着的处世方式,就会吉祥。

《爻辞》

初六:履霜,坚冰至。

初阴爻,属性:厚德型合作。真诚合作,踏霜而进,但以不陷入极端困境为止。

六二:直、方、大,不习无不利。

二阴爻,属性:厚德型表现。以纯洁、清正、宽容心处世,不学世俗那套也无不利。

六三:含章可贞。或从王事,无成有终。

三阴爻,属性:厚德型现实。含蓄处世可保持美好贞德;如去从政,无功也有好结果。

六四:括囊,无咎,无誉。

四阴爻,属性:厚德型聪明。慎行谨言,把握得像扎紧的口袋一样严密,虽无过失,也得不到称誉。

六五:黄裳,元吉。

五阴爻,属性:厚德型低欲。中庸谦和,一生吉祥。

上六:龙战于野,其血玄黄。

上阴爻,属性:厚德型仁信。像龙一样与野蛮势力搏斗,在那黑色的血液里,依然有黄色的仁善之细胞。

用六:利永贞。

拥有全阴爻的人格,属性:睿智若愚·包容简约。《坤》格人宜持之以

恒地保持贞德。

9.6.3 坤族兑类：『泽地萃』格——丛生萃草之格

《卦辞》

萃：亨，王假有庙，利见大人。亨，利，贞，用大牲吉，利有攸往。

『萃』格人要通达，宜有一个像帝王祭庙一样的精神寄托之所，宜有权威人士指导。在发挥通达、礼义、仁信才德时，用老黄牛精神吉祥，有利于处世做事。

《爻辞》

初六：有孚不终，乃乱乃萃，若号。一握为笑，勿恤，往无咎。

初阴爻，属性：萃草型合作。倘若信誉不能至终被人接纳，就心烦意乱行为纷沓，像要呼嚎一样。一想到自己有高智能，马上破涕为笑，不再忧愁，前往合作定无凶险。

六二：引吉，无咎。孚乃利用禴。

二阴爻，属性：萃草型表现。退避少表现吉祥。要让别人信服，在于有诚信；像祭祀，不在祭品薄厚，而在祭者的心虔诚。

六三：萃如嗟如，无攸利。往无咎，小吝。

三阴爻，属性：萃草型现实。啊！眼前利益如丛生之草，纷沓而至。无任何好处。追求利益本无过错，但须吝啬些，不要胃口太大。

九四：大吉，无咎。

四阳爻，属性：萃草型通达。充分发扬光大它有利，不会有坏处。

九五：萃有位，无咎。匪孚。元永贞，悔亡。

五阳爻，属性：萃草型高欲。萃草般欲望排个顺序，就不会有过错。萃草型高欲常常无信用。故要实现欲望，首要的是坚守贞德，这样一切后悔都将消失。

上六：赍咨涕洟，无咎。

上阴爻，属性：萃草型仁信。经常涕洟满目。不会受到责难。

9.6.4 坤族离类：『火地晋』格——低欲不妄之格

《卦辞》

晋：康侯用，锡马蕃庶，昼日三接。

『晋』属性如被有志于国家强盛安康的人应用，则会得到众多的奖赏，当政者会一日三次接见他。

《爻辞》

初六：晋如摧如，贞吉。罔孚，裕无咎。

初阴爻，属性：慧允型合作。无论成功或是挫败，坚守贞德就吉祥。信用尚未被接纳，心里坦然就不会有过错。

六二：晋如愁如，贞吉。受兹介福，于其王母。

二阴爻，属性：慧允型表现。无论是成功还是忧愁，坚守贞德就吉祥。得此洪福，来自于六五的低欲，像祖母一样养育着全部人格。

六三：众允，悔亡。

三阴爻，属性：慧允型现实。以众人认为得当的方式追求利益，后悔都会消失。

九四：晋如鼫鼠，贞厉。

四阳爻，属性：慧允型通达。晋升会诱发欲望升高。它像鼫鼠贪婪无节；要格外坚守贞德。

六五：悔亡。失得勿恤，往吉，无不利。

五阴爻，属性：慧允型低欲。寡欲会使后悔消失。只要不患得患失，大胆往前定会吉祥，无不利之处。

上九：晋其角，维用伐邑，厉吉。无咎，贞吝。

上阳爻，属性：慧允型礼义。道德礼义像是兽角，要保全它纯洁，须向内心世界革命，铲除一切不道德属性，越严厉越吉祥。不要自责，少用贞德以自吝。

9.6.5 坤族巽类：《风地观》格——忐忑窥观之格

《卦辞》

观：盥而不荐，有孚颙若。

《观》格人祭祀，只洗手不上贡；对有信用的人和事，只表仰慕不去实际行动。

《爻辞》

初六：童观，小人无咎。君子吝。

初阴爻，属性：观潮型合作。以幼稚观望姿态与人合作，对于道德本来就很低下的人，没有人会去责怪。但对于道德高尚的人，就应当以吝用此属性为妥。

六二：闚观，利女贞。

二阴爻，属性：观潮型表现。以窥观属性处世，必须有仁善之德才

合适。

六三：观我生，进退。

三阴爻，属性：观潮型现实。面对与自己有关的现实利益，观而思之，进退犹豫。

六四：观国之光，利用宾于王。

四阴爻，属性：观潮型聪明。不宜将智慧以观潮的心态打听国家大事，应当学习士大夫为天子效力的精神使用才智才有利。

九五：观我生，君子无咎。

五阳爻，属性：观潮型高欲。有道德的人对自己的高欲，思而观之，无坏处。

上九：观其生，君子无咎。

上阳爻，属性：观潮型礼义。有道德的人以观潮型礼义处理事务，对自己的行为举止忐忑些，没有坏处。

9.6.6 坤族震类：【雷地豫】格——介石逸豫之格

《卦辞》

豫：利建侯行师。

【豫】格人宜独自做事，以实际行动教育影响别人有利。

《爻辞》

初六：鸣豫，凶。

初阴爻，属性：逸豫型合作。总是表达一种逸豫的精神状态，非常不利。

六二：介于石，不终日。贞吉。

二阴爻，属性：逸豫型表现。为人处世耿直如磐石，且始终不移。坚持有利。

六三：盱豫。悔迟有悔。

三阴爻，属性：逸豫型现实。常张目看着现实利益，但过后又后悔这种操心。

九四：由豫，大有得。勿疑，朋盍簪。

六阴爻，属性：逸豫型通达。凭借这通达能力，发挥它就会大有所得。不要犹豫，九四与初六是朋友相聚，相得益彰。

六五：贞疾，恒不死。

六阴爻，属性：逸豫型低欲。安逸是最顽固的毛病，恒久也不会从人

格中消失掉。

上六：冥豫。成有渝，无咎。

上阴爻，属性：逸豫型仁信。安逸精神已使道德昏暗不明。随着成熟逐步有所改变，不会有凶险。

9.6.7 坤族坎类：【水地比】格——朋比依附之格

《卦辞》

比：吉原筮，元永贞。无咎，不宁方来，后夫，凶！

【比】格人要使原本的人格变得美好，须恒守贞德。如不反省，不安宁就会同时到来，最后沦为役夫，非常凶险！

《爻辞》

初六：有孚，比之无咎。有孚，盈缶终来，有它吉。

初阴爻，属性：朋比型合作。有信用，结成朋比也不会有过错。有信用，瓦缶般纯朴的精神终会来到，有了这种精神，就会吉祥。

六二：比之自内。贞吉。

二阴爻，属性：朋比型表现。结成朋比必须发自内心。坚定此信念就会吉祥。

六三：比之匪人。

三阴爻，属性：朋比型现实。只顾自己利益，就会像盗寇将朋比的信用盗走。

六四：外比之，贞吉。

四阴爻，属性：朋比型聪明。关系疏远的人希望与你结成朋比，应同样坚定地讲信用才会吉祥。

九五：显比。王用三驱，失前禽。邑人不诫，吉。

五阳爻，属性：朋比型高欲。喜好显示勾结朋比的力量。但要切记，帝王狩猎也只用三驱，不赶尽杀绝。有了这种仁德，乡邻们才不戒备你，才会吉祥。

上六：比之无首，凶！

上阴爻，属性：朋比型仁信。上六缺道欠德，像一个没有脑袋的人，非常凶险！

9.6.8 坤族艮类：【山地剥】格——得舆剥庐之格

《卦辞》

剥：不利有攸往。

『剥』格人憨剥败业，去作任何事都不会有利。

《爻辞》

初六：剥床以足，蔑。贞凶。

初阴爻，属性：憨剥型合作。剥落自己睡眠所用的床脚也在所不惜，全力以赴去与人合作。坚持不改变很不利。

六二：剥床以辨，蔑。贞凶。

二阴爻，属性：憨剥型表现。剥落自己睡眠所用的床腿，也在所不惜，全力以赴进行表现。坚持不改变同样很不利。

六三：剥之，无咎。

三阴爻，属性：憨剥型现实。剥落掉自己的现实利益，不会受到责难。

六四：剥床以肤，凶。

四阴爻，属性：憨剥型聪明。不惜将智慧中的聪明属性剥落掉，犹如将床面上可鉴别的用品都剥掉，这种属性很凶险。

六五：贯鱼，以宫人宠，无不利。

五阴爻，属性：憨剥型低欲。六五贯穿了初六、六二、六三、六四的属性，像皇后率领一群嫔妃向皇帝求宠那样，不惜一切代价表示忠诚。这种欲望属性本身，没有不利之处。

上九：硕果不食；君子得舆，小人剥庐。

上阳爻，属性：憨剥型礼义。唯独道德礼义这个大德，不将其剥落摘食。道德高尚的人这样做会得到众人的称颂。道德低下的人这样做，最后会成为连房子都剥落掉的穷光蛋。

§ 9.7 N—离族——8种理想包容型综合人格

N—离格的地“才”由初九/六二组合而成。属于包容型人格。因其九三的理念属性是理想，故称此类内禀格为“理想包容型”。

N—离与8类认知格结合，可塑造出8种综合人格。这8种综合人格是：『天火同人』、『泽火革』、『风火家人』、『水火既济』，和『地火明夷』、『离为火』、『雷火丰』、『山火贲』。前四卦的五爻属性为阳，属于高欲型N—离人。后四卦的五爻属性为阴，属于低欲型N—离人。其肖像见图(9—07)。

A. 全优对偶

7-1. 离族乾类:《天火同人》格:代号 $P_{+IE} \cdot H_7$;

同人进取之格,属性:理想包容,开拓创新。

7-2. 离族坤类:《地火明夷》格:代号 $P_{-IE} \cdot H_7$;

夷灭热血之格,属性:理想包容,才德压抑。

B. 智商对偶

7-3. 离族兑类:《泽火革》格:代号 $P_{+I} \cdot H_7$;

除旧革新之格,属性:理想包容,除旧革新。

7-4. 离族离类:《离为火》格:代号 $P_{-I} \cdot H_7$;

慈悲博爱之格,属性:理想包容,宽博仁信。

C. 情商对偶

7-5. 离族巽类:《风火家人》格:代号 $P_{+E} \cdot H_7$;

中馈家人之格,属性:富家之德,王假有家。

7-6. 离族震类:《雷火丰》格:代号 $P_{-E} \cdot H_7$;

丰屋蔀家之格,属性:举止潇洒,日中见斗。

D. 品行对偶

7-7. 离族坎类:《水火既济》格:代号 $P_{+} \cdot H_7$;

妇丧其茀之格,属性:繻有衣袽,初吉终乱。

7-8. 离族艮类:《山火贲》格:代号 $P_{-} \cdot H_7$;

虚荣文饰之格,属性:慈善包容,白贲无咎。



图(9-07) 离族人格肖像图

9.7.1 离族乾类：《天火同人》格——同人进取之格

《卦辞》

同人：于野，亨、利。涉大川，利。君子贞。

《同人》格不搞宗派，有很高的通达和礼义才德。作冒风险的大事时，充分显示其组织协调能力。道德素养高的人能坚守仁信之德。

《爻辞》

初九：同人于门，无咎。

初阳爻，属性：包容型竞争。《同人》格在观点相同的团体内，不会受到责难。

六二：同人于宗，吝。

二阴爻，属性：包容型表现。《同人》格在有宗派的团队中，吝啬地发挥这一属性。

九三：伏戎于莽，升其高陵，三岁不兴。

三阳爻，属性：包容型理想。《同人》格在错综复杂的环境中，像兵伏草丛，等待时机，从高层次观察形势，只要时机未到，宁可三年不动也不妄动。

九四：乘其墉，弗克攻，吉。

四阳爻，属性：包容型通达。乘坐在智慧高墙上，任何人不可攻倒他。吉祥无恙。

九五：同人，先矍矍而后笑。大师克相遇。

五阳爻，属性：包容型高欲。《同人》格不惜大声哭喊以求统一，最后如愿以偿，开怀大笑。此时，进取的包容心与睿智的理念犹如两支大军，在心灵中胜利会师。

上九：同人于郊，无悔。

上阳爻，属性：包容型礼义。《同人》格与各种派别都保持一定距离，不会有后悔。

9.7.2 离族坤类：《地火明夷》格——夷灭热血之格

《卦辞》

明夷：利，艰贞。

《明夷》格人道德礼义优秀，但不易被人理解，须在艰难的压抑中煎熬。

《爻辞》

初九：明夷于飞，垂其翼。君子于行，三日不食。有攸往，主人有言。

初阳爻，属性：压抑型竞争。【明夷】格人总是像受伤的鸟，垂着翅膀飞翔。道德素养高的人做起事来，废寝忘食，可以三天不吃。之所以能如此，是因为受到控制其行为的自性格 N—离的指导。

六二：明夷，夷于左股，用拯马壮，吉。

二阴爻，属性：压抑型表现。啊！【明夷】格人，这个被夷灭的六二，是心灵中积极向上的属性，它是拯救心灵创伤的健壮母马，发挥它有利。

九三：明夷于南狩，得其大首，不可疾贞。

三阳爻，属性：压抑型理想。【明夷】格人以“离”属性的理念处世，获得了指导它全部人格的首领，千万不可让此属性的“贞操”染有毛病。

六四：入于左腹，获明夷之心，于出门庭。

四阴爻，属性：压抑型聪明。这种聪明进入到火热的心腹时，捕获了【明夷】格人爱表现的心，于是，那个被压抑的表现属性，就会从心扉走出来。

六五：箕子之明夷，利贞。

五阴爻，属性：压抑型低欲。想做箕子式士大夫的【明夷】格人，宜恬静守贞，不宜热情表白。

上六：不明晦，初登于天，后入于地。

上阴爻，属性：压抑型仁信。上六是不会见到光明的德行。尽管动机如登天那样高贵，其结局却总像被打入地狱那样的悲惨！

9.7.3 离族兑类：【泽火革】格——除旧革新之格

《卦辞》

革：己日乃孚，元，亨，利，贞，悔亡。

【革】格人改革图新愿望能否成功，决定于道德中是否有仁信之德。把握好这一点，就可将革新中因使用元、亨、利、贞四种才德出现的难以避免的后悔消除。

《爻辞》

初九：巩用黄牛之革。

初阳爻，属性：革新型竞争。【革】格人像用黄牛的皮革，将初九的属性牢固地拴在心灵中。

六二：己日乃革之，征吉。无咎。

二阴爻，属性：革新型表现。在革新之前，应首先用上六将六二的表现属性进行道德革新。用符合道德准则的表现进行革新方可成功。不会有错。

九三：征凶，贞厉。革言三就，有孚。

三阳爻，属性：革新型理想。脱离现实，盲目前进会有凶险，要格外冷静守贞。一项改革宣言，须再三斟酌方可行动，才能赢得大家信赖。

九四：悔亡。有孚改命，吉。

四阳爻，属性：革新型通达。智慧能使改革中可能出现的后悔消失掉。有诚信就可改变革新者的命运，就可吉顺。

九五：大人虎变，未占有孚。

五阳爻，属性：革新型高欲。一个握有权力的当政者，以猛虎下山之势推行改革时，一定要在没有预测吉凶之前，首先赢得群众的信赖与支持。

上六：君子豹变，小人革面。征凶，居贞吉。

上阴爻，属性：革新型仁信。道德高尚的人欲想参与改革，就应学习斑豹精神，以机灵勇敢的猎物高手姿态参与改革。道德低下的人欲想参与改革，就应首先对自己洗心革面，消除邪念恶习。没有这种准备，盲目参与改革定有凶险。如果是这样，莫如守贞不妄动更有利。

9.7.4 离族离类：『离为火』格——慈悲博爱之格

《卦辞》

离：利、贞、亨，畜牝牛，吉。

『离』格人有礼义、仁信、通达三种才德。心灵深处储藏着母牛般包容宽厚、克己为人的潜质，故吉祥。

《爻辞》

初九：履错然，敬之无咎。

初阳爻，属性：博爱型竞争。博爱心使你竞争的足迹变得纷杂交错，只要虔诚，就不会受到责难。

六二：黄离，元吉。

二阴爻，属性：博爱型表现。不偏不倚，热情宽容，一生吉祥。

九三：日昃之离，不鼓缶而歌，则大耋之嗟，凶。

三阳爻，属性：博爱型理想。虽已如西倾的太阳，仍不为自己的欢乐

而敲着酒坛高歌,这种理念,也许待到晚年日落之时,会为之而叹息,这是《离》人个人的不幸。

九四:突如其来如,焚如,死如,弃如。

四阳爻,属性:博爱型通达。对一些突发事情来临,譬如火灾啦,死人啦,丢东西啦,……,都能以博爱的通达精神,妥善地协调处理好。

六五:出涕沱若,戚嗟若,吉。

五阴爻,属性:博爱型低欲。对别人的悲伤,常常忧愁得像自己悲伤,为此涕泪滂沱,故吉祥。

上九:王用,出征有嘉;折首获匪,其丑无咎。

上阳爻,属性:博爱型礼义。如果帝王有这种属性,就是用它去讨伐叛匪,也会得到众人赞美:只杀罪大恶极的首领,只关押穷凶极恶的匪徒,胁从者一概不究。

9.7.5 离族巽类:《风火家人》格——中馈家人之格

《卦辞》

家人:利,女贞。

《家人》有组织协调能力,行为举止合宜得体,有坚贞的仁慈心。

《爻辞》

初九:闲有家,悔亡。

初阳爻,属性:家人型竞争。以《家人》的心态进取,这是防御进取中失误的“栅栏”,可消除所有后悔的事。

六二:无攸遂,在中馈。贞吉。

二阴爻,属性:家人型表现。虽无大的作为,但以《家人》的责任心处理人事,就像一个有责任的妻子负责烹饪,给全家供应食物那样重要。坚定此属性有利。

九三:家人嗃嗃,悔厉,吉。妇子嘻嘻,终吝。

三阳爻,属性:家人型理想。《家人》将组织看成是自己的家,总是严酷地对待不珍惜组织资产的人,自己常因过分严格而后悔。其实,这样做是有利的。如果像女人嘻嘻哈哈那样不负责任,则终因资产消耗尽而变得更加吝啬小气。

六四:富家,大吉。

四阴爻,属性:家人型聪明。这种使组织走向富强的聪明精神,发扬光大,吉利。

九五：王假有家，勿恤，吉。

五阳爻，属性：家人型高欲。勇于为组织富裕而进取的精神。对于这种像来到自己家一样负责任的进取精神，可以大胆发挥，不要有忧虑，很吉祥。

上九：有孚威如，终吉。

上阳爻，属性：家人型礼义。《家人》精神是既有信用，又很威严的道德礼义，最终一定吉祥。

9.7.6 离族震类：《雷火丰》格——丰屋蓍家之格

《卦辞》

丰：亨，王假之，勿忧。宜日中。

《丰》格人有通达能力，凭借潇洒举止，可无忧无虑。宜精神饱满，不可萎靡不振。

《爻辞》

初九：遇其配主，虽旬无咎。往有尚。

初阳爻，属性：丰姿型竞争。初九的竞争遇到了它的嘉耦（九四的通达），虽然都是饱满的阳爻，但没有妨碍。向前做事，能起到互相促进的作用。

六二：丰其蔀，日中见斗，往得疑疾。有孚发若，吉。

二阴爻，属性：丰姿型表现。在六五低欲属性支配下，潇洒的举止会受到妨碍。这是悬在内心的一块遮日帘，原本光明热烈的表现属性，变得如正午可以看到北斗星那样黯淡无光，表现时有犹豫寡断的毛病。只要用诚信来启发心灵，改掉毛病，仍然会吉祥。

九三：丰其沛，日中见沫。折其右肱，无咎。

三阳爻，属性：丰姿型理想。上六的道德中缺少礼义能力，这是悬在人格中的一个幡幔，障蔽着九三的理想理念；使它变得像正午只可以看到小的星星那样黑暗。如能克服保守心理，大胆行动，就不会因错失良机而有失误。

九四：丰其蔀，日中见斗。遇其夷主，吉。

四阳爻，属性：丰姿型通达。六五属性犹如一个遮席棚，九四的通达能力，像正午可以看到北斗星那样沉闷黑暗，不能充分发挥出来。好在九四遇到了嘉耦初九，在它配合下，仍然会很有利。

六五：来章，有庆誉，吉。

五阴爻，属性：丰姿型低欲。低欲是美德，它将带来吉庆与荣誉，十分有利。

上六：丰其屋，蔀其家；窥其户，阒其无人，三岁不覿。凶。

上阴爻，属性：丰姿型仁信。《丰》格人的整个人格，看上去很潇洒有丰姿，但犹如是豪宅的屋，屋里却像席棚一样黑暗。仔细窥视，在那徒有丰姿的屋中，寂静无人，三年看不到有人从里面走出来。这种表丰实虚的属性非常不利。

9.7.7 离族坎类：【水火既济】格——妇丧其茀之格

《卦辞》

既济：亨，小利贞。初吉终乱。

《既济》格人处世通达，小有道德。涉世不深时吉顺，涉世越深，越不吉顺。

《爻辞》

初九：曳其轮，濡其尾。无咎。

初阳爻，属性：既济型竞争。初九的竞争之轮，在六四“聪明”属性牵制下不能快速地前进。上坎对初九的这种“接济”，使《既济》格人的进取热情降低。无害处。

六二：妇丧其茀。勿逐，七日得。

二阴爻，属性：既济型表现。在九五支配下，六二更奋力地表现。像一个疯疯癫癫的妇人，卖弄风姿，掉落头饰。不用去寻找，待第二次再表现时，还是老样子。

九三：高宗伐鬼方，三年克之。小人勿用。

三阳爻，属性：既济型理想。九三的理念受到上六仁信属性的接济，会像高宗伐鬼方那样，即使三年才能战胜，也会坚持奋斗。但千万注意，绝对不可为眼前利益所动摇。

六四：繻有衣袽，终日戒。

四阴爻，属性：既济型聪明。六四的“聪明”属性像是棉衣上有一个破洞，穿着它，终日戒慎恐惧，惶惶不安。

九五：东邻杀牛，不如西邻之禴祭，实受其福。

五阳爻，属性：既济型高欲。与其用“左”的心态，去做宰牛那种吃力的大事，莫不如用保守一点的心态，去做像夏祭那种简单朴实的事更为好一些。这样，就能得到它的降福。

上六：濡其首，厉。

上阴爻，属性：既济型仁信。高欲爱表现和聪不明的智慧属性，不时地对上六的道德属性“接济”，弄不好会把它沾湿，故必须格外地警惕。

9.7.8 离族艮类：《山火贲》格——虚荣文饰之格

《卦辞》

贲：亨，小利有攸往

《贲》格人通达顺利，前往作一些小事有利。

《彖辞》

初九：贲其趾，舍车而徒。

初阳爻，属性：文饰型竞争。文饰精神表现在初九的属性之中，本来可以乘车的时候，你不去乘，宁愿徒步行走。

六二：贲其须。

二阴爻，属性：文饰型表现。即使在像“胡须”一样很细小不重要的事情上，表现的时候也要进行文饰。

九三：贲如濡如，永贞吉。

三阳爻，属性：文饰型理想。将九三的理想理念，文饰得像须发打湿后发出的光泽一样明亮。理想不是靠文饰就可实现的，须永远坚定信念才会成功。

六四：贲如皤如，白马翰如，匪寇婚媾。

四阴爻，属性：文饰型聪明。六四的明不聪智慧，使其所有的文饰行为都显得纯朴无华，犹如老人头上的白发。骑着这样一匹洁白纯正的马，飞鸟般快速奔驰，与初九相结合，就不会是与盗寇般的“竞争”属性去结合。

六五：贲于丘园，束帛戔戔，吝，终吉。

五阴爻，属性：文饰型低欲。《贲》格人的文饰行为只在朴实的山丘林园之内表现，只是用如五匹之绢那样轻少，那样不起眼的物品进行，看上去很吝啬，其实，这样做最终是有利的。

上九：白贲，无咎。

上阳爻，属性：文饰型礼义。文饰的礼义属性洁白无华，不会受责难。

§ 9.8 N—巽族——8种现实包容型综合人格

N—巽族的自然格是Z—震。Z—震的地“才”由初九/六二组合而成。Z—震原本属于包容型人格。由于Z—震在人性化演化中错变为N—巽，具有“理智”的人格形象。但这只是一种修饰属性，在N—巽的心灵深处，仍然具有竞争爱表白的属性，故在分类时仍将其纳入包容型人格。因其自然格Z—震六三的理念属性是现实，故称此类内禀格为“现实包容型”。

N—巽与8类认知格结合，可塑造出8种综合人格。这8种综合人格是：【天风姤】、【泽风大过】、【巽为风】、【水风井】，和【地风升】、【火风鼎】、【雷风恒】、【山风蛊】。前四卦的五爻属性为阳，属于高欲型N—巽人；后四卦的五爻属性为阴，属于低欲型N—巽人。其肖像图见[9—08]。

A. 全优对偶

8—1. 巽族乾类：【天风姤】格：代号 $P_{+IE} \cdot H_8$ ；

飘忽不贞之格，属性：现实高欲，施才心切。

8—2. 巽族坤类：【地风升】格：代号 $P_{-IE} \cdot H_8$ ；

攀贵允升之格，属性：现实包容，成熟老练。

B. 智商对偶

8—3. 巽族兑类：【泽风大过】格：代号 $P_{+I} \cdot H_8$ ；

过分老成之格，属性：现实包容，过分老成。

8—4. 巽族离类：【火风鼎】格：代号 $P_{-I} \cdot H_8$ ；

鼎性三德之格，属性：举止中庸，不我能即。

C. 情商对偶

8—5. 巽族巽类：【巽为风】格：代号 $P_{+E} \cdot H_8$ ；

巽在床下之格，属性：现实包容，先丁后癸。

8—6. 巽族震类：【雷风恒】格：代号 $P_{-E} \cdot H_8$ ；

沉闷振恒之格，属性：田中无禽，妇吉夫凶。

D. 品行对偶

8—7. 巽族坎类：【水风井】格：代号 $P_{+} \cdot H_1$ ；

井谷射鲋之格，属性：人格如井，平庸无为。

8—8. 巽族艮类：【山风蛊】格：代号 $P_{-} \cdot H_8$ ；

绿林好汉之格，属性：御寇为侠，先辛后丁。



图(9-08) 巽族人格肖像图

9.8.1 巽族乾类:【天风姤】格——飘忽不贞之格

《卦辞》

姤:女壮勿用。取女。

【姤】格人合作行为中有很强的竞争性,不宜使用。当以真实的合作精神处世。

《爻辞》

初六:系于金柅。贞吉。有攸往,见凶。羸豕孚蹢躅。

初阴爻,属性:不贞型合作。这是系接在“竞争—现实”禀性上的一种伪装的合作。它像用金属包着的刹车木块,制约着真诚的合作精神。安守贞德吉祥。如若积极前往做事,禀性中的竞争属性,立刻就会显露出来。将像一只瘦弱的憨猪,焦躁不安,徘徊不前。

九二:包有鱼,无咎。不利实。

二阳爻,属性:不贞型自持。九二的自持性格中,内禀存在着爱表现的属性。该表现的场合就表现,不会有毛病。如以真实的自持性格处世,反倒不利。

九三:臀无肤,其行次且。厉,无大咎。

三阳爻,属性:不贞型理想。九三从现实属性修饰而来,用这种伪装的理念处世,像是一个屁股上没有皮肤的人走路,非常差劲。不过,毕竟这是一种男子汉精神,即使过分一些,也不会有大凶险。

九四：包无鱼，起凶

四阳爻，属性：不贞型通达。在九四的智慧中缺少聪明，这是会引来凶险的属性。

九五：以杞包瓜，含章，有陨自天。

五阳爻，属性：不贞型高欲。做事的时候，像用很硬的杞柳条，去包装很脆的瓜，将事情搞砸。虽有满腹经纶，最终也不免落个好似陨星自天陨落的下场。

上九：姤其角，吝无咎。

上阳爻，属性：不贞型礼义。【姤】格人的道德礼义像是兽角，令人畏惧。吝啬一些表现这种能力就不会有凶险。

9.8.2 巽族坤类：【地风升】格——攀贵允升之格

《卦辞》

升：元，亨，用见大人，勿恤。南征吉。

【升】格人聪明通达，做事通顺。用追随当政者的方法获得升迁，不用担心不成功。选择“离”火格当政者有利。

《爻辞》

初六：允升，大吉。

初阴爻，属性：追随型合作。能以公平得当的姿态与人合作，发扬此属性有利。

九二：孚乃利。用禴，无咎。

二阳爻，属性：追随型自持。有信用感的人格形象很有利。即使拿很微薄的礼品去见有地位的人，也不会失败。

九三：升，虚邑。

三阳爻，属性：追随型理想。求晋升，是在心府中“现实”理念支配下产生的。

六四：王用，亨于岐山，吉。无咎。

四阴爻，属性：追随型聪明。聪明的智慧奠定了能够晋升的基础。就像周文王用智慧奠定周朝八百年王业根基一样，此属性很吉祥。不会有错。

六五：贞吉。升阶。

六阴爻，属性：追随型低欲。坚守低欲属性不动摇有利，这是步步高升的阶梯。

上六：冥升，利于不息之贞。

上阴爻，属性：追随型仁信。上六的仁信之德，冥冥中帮助着《升》格人，宜永不懈怠地保持这个德行。

9.8.3 巽族兑类：《泽风大过》格——过分老成之格

《卦辞》

大过：栋桡。利有攸往，亨。

【大过】格人貌似栋梁之木，实为桡才之木。以栋梁形态处世有利，能通达。

《爻辞》

初六：藉用白茅，无咎。

初阴爻，属性：老成型合作。做事时谨慎小心，像用借来的白茅草做祭祀，戒慎恐惧，这种情结无不利。

九二：枯杨生稊，老夫得其女妻。无不利。

二阳爻，属性：老成型自持。虽然老成，九二塑造了“理智”的人格形象。它犹如枯杨老根上长出的新芽，犹如老夫子聚了一个文静的妻子，没有任何不利。

九三：栋桡，凶。

三阳爻，属性：老成型理想。九三原本的属性是现实，表现为理想，这是一种扭曲。它像桡木钩卦在心灵中，凶险。

九四：栋隆，吉。有它，吝。

四阳爻，属性：老成型通达。九四是人格中最突出的优点，非常有利。有了这一优点，就会吝用精力去计较现实利益。

九五：枯杨生华，老妇得其士夫。无咎无誉。

五阳爻，属性：老成型高欲。九五高欲使那种过分老成的人格变得有生命活力。犹如枯老的杨树重生昌枝而显得生气勃勃；犹如老太婆招得了一个壮男士而表现为精力充沛。这种属性没有不利方面，但也无值得称赞的地方。

上六：过涉灭顶。凶，无咎！

上阴爻，属性：老成型仁信。以老成自居，去做过河那样的冒险事，常遭灭顶之灾。这种表现非常凶险，但不知反省自责。

9.8.4 巽族离类：《火风鼎》格——鼎性三德之格

《卦辞》

鼎：元吉，亨。

《鼎》格人处世中庸，一生吉祥，通达。

《爻辞》

初六：鼎颠趾，利出否。得妾以其子，无咎。

初阴爻，属性：中庸型合作。将原本是竞争的脚步颠倒过来，以合作的脚步去做事，有利于摒弃不好的人格属性。得到的初六小媳妇般的合作属性能依顺其子九四，故无不利。

九二：鼎有实，我仇有疾，不我能即，吉。

二阳爻，属性：中庸型自持。《鼎》格人有了九二的自持性格，即使遭仇人诽谤，也只当没听到，仍去接近他，这样很有利。

九三：鼎耳革，其行塞。雉膏不食，方雨亏悔。终吉。

三阳爻，属性：中庸型理想。用革新的九三属性处世，就像鼎器革去鼎耳，不便移动的一种阻塞感。即使有味道鲜美的山鸡肉，也不去吃，内心却仍有一种“天在下雨，吃不到雉膏”的一种亏缺感。这种自我节制精神，最终还是会有好结果的。

九四：鼎折足，覆公餗，其形渥，凶。

四阳爻，属性：中庸型通达。初六的“鼎颠趾”属性，使你在发挥九四的通达能力时，像一个瘸腿的鼎器站立不稳，将大家吃的美食打翻，弄得湿淋淋，十分狼狈。此属性很不利。

六五：鼎，黄耳金铉，利贞。

五阴爻，属性：中庸型低欲。《鼎》格人中庸谦和，犹如鼎器上黄色的耳朵和金色的耳环，配备得十分和谐均衡。坚守这种属性有利。

上九：鼎玉铉，大吉，无不利。

上阳爻，属性：中庸型礼义。它犹如鼎器上的玉铉，纯洁美丽，光大这个属性吉祥，没有任何不利。

9.8.5 巽族巽类：《巽为风》格——巽在床下之格

《卦辞》

巽：小亨利。有攸往，利见大人。

《巽》格人有小的通达和礼义能力。如想有所进取，宜有当政者提携。

《爻辞》

初六：进退。利武人之贞。

初阴爻，属性：小亨型合作。与别人合作做事时，常表现有进退两难

的情结，以男子汉讲信用的精神处世才有利。

九二：巽在床下，用史巫纷若，吉，无咎。

二阳爻，属性：小亨型自持。九二的自持使“巽”格的交际型属性像躲在床下的风，不能发挥出来。在冥冥中，九二通过“史巫”，频频将信息传递给九五，这种潜意识的心理活动，塑造了虽无醒目表现，但有心照不宣特征的身体语言表达内心世界，此种属性非常有利，使行为不出现过错。

九三：频巽。吝。

三阳爻，属性：小亨型理想。在九三的理念中，会频繁地出现对眼前利益的追求属性。应当吝啬地少用它。

六四：悔亡；田获三品。

四阴爻，属性：小亨型聪明。虽然六四的聪明消除了许多令《巽》格人后悔的事。但在他的智慧中，缺少通达能力，用打猎作比喻，只能列入第三等。

九五：贞吉悔亡，无不利。无初有终，先庚三日，后庚三日，吉。

五阳爻，属性：小亨型高欲。守贞德有利于消除后悔，无不利。《巽》格人开始给人印象不好，最终却很好。先是热情的丁火形象，后是有智慧的癸水形象，故有利。

上九：巽在床下，丧其资斧。贞凶。

上阳爻，属性：小亨型礼义。《巽》格人的交际型礼义属性被约束在床底下，不能表达出来，丧失了一把作为人格资本的斧子，坚持此种属性不利。

9.8.6 巽族震类：《雷风恒》格——沉闷振恒之格

《卦辞》

恒：亨无咎，利贞。利有攸往。

《恒》格人要想通顺无灾难，须坚守贞德。宜有所进取。

《爻辞》

初六：浚恒，贞凶。无攸利。

初阴爻，属性：恒闷型合作。带着修饰的合作属性，急于想达到内心深处竞争的目的，执着下去会有凶险。没有任何好处。

九二：悔亡。

二阳爻，属性：恒闷型自持。九二自持与六五低欲结合，一切后悔都会消除。

九三：不恒其德，或承之羞。贞吝。

三阳爻，属性：恒闷型理想。九三 ideal 只是一种修饰，常常要为眼前利益而不能恒定守德，或许它会使你蒙受耻辱。应坚定吝用此属性。

九四：田无禽。

四阳爻，属性：恒闷型通达。九四的能力不能得到发挥，就像狩猎不擒获禽兽。

六五：恒其德，贞妇人吉，夫子凶。

五阴爻，属性：恒闷型低欲。低欲是优美品德，坚持用柔顺精神处世吉祥，用刚硬精神则凶。

上六：振恒，凶。

上阴爻，属性：恒闷型仁信。上六的仁信之德经常飘忽振动，不利。

9.7.7 巽族坎类：《水风井》格——井谷射鲋之格

《卦辞》

井：改邑不改井，无丧无得。往来井井，汔至亦未繙。井羸其瓶，凶。

《井》格人的工作环境无论怎么改变，人格却像“井”一样稳定不变，没有什么损失，但也不会有什么所得。虽然来来往往以《井》属性处世，但真正到汲水的时候，却没有汲水用的绳子。其认知格中固有的眼高手低属性，像是一只不能汲水的瓦瓶，作不了什么事，不利。

《爻辞》

初六：井泥不食，旧井无禽。

初阴爻，属性：平庸型合作。初六犹如井底之泥，不是可饮用的井水。本性中原有的竞争属性，也不再具有禽兽般的活力了。

九二：井谷射鲋，瓮敝漏。

二阳爻，属性：平庸型自持。九二已如井底鲫鱼都可看到的水，已像一个破瓮，失去了表达情感的功能。

九三：井渫不食，为我心恻。可用汲，王明，并受其福。

三阳爻，属性：平庸型理想：即使有清洁的井水，也不去饮用，内心常为此而感到惋惜。可饮用的水不去饮用，是因为九五高欲之“帝”很开明，《井》格人会受到它赐的福。

六四：井甃，无咎。

四阴爻，属性：平庸型聪明。它能对人格的缺失进行修补，没有坏处。

九五：井冽，寒泉食。

五阳爻，属性：平庸型高欲。九五像水一样清澈，能冷静地像饮寒泉一样节制。

上六：井收勿幕，有孚元吉。

上阴爻，属性：平庸型仁信。能像一口从不加盖的井，始终敞开不闭地向人们显示他的人格，保有这种信誉会一生吉祥。

9.8.8 巽族艮类：『山风蛊』格——绿林好汉之格

《卦辞》

蛊：元、亨、利涉大川。先甲三日，后甲三日。

『蛊』格人敢于用元、亨、利三种才智，去作过大河那样的冒险事。先用凶残如虎豹的“辛”属性，后用热情温和的“丁”属性。

《爻辞》

初六：干父之蛊，有子，考无咎。厉，终吉。

初阴爻，属性：蛊虫型合作。它是先天之父留下的以毒攻毒的蛊虫；有这种属性的儿子继承父业，老父就不会有被人责难的过失。格外地坚定此属性，终会吉祥。

九二：干母之蛊，不可贞。

二阳爻，属性：蛊虫型表现。它是先天之母留下的以毒攻毒的蛊虫，此属性不可太坚定坚持。

九三：干父之蛊，小有悔，无大咎。

三阳爻，属性：蛊虫型理想。它是先天之父留下用于以毒攻毒的蛊虫，此属性会有小的后悔，但不会有大过错。

六四：裕父之蛊，往见吝。

四阴爻，属性：蛊虫型聪明。宽容先父给你留下的这个智慧，它仅能以毒攻毒的蛊虫，前往做事，少用这蛊虫般智慧。

六五：干父之蛊，用誉。

五阴爻，属性：蛊虫型低欲。它是坚强先父留下的以毒攻毒的蛊虫，应当以大家称誉的方式做事。

上九：不事王侯，高尚其事。

上阳爻，属性：蛊虫型礼义。不去朝廷当差，为实现自己心目中的理念，孤高自尚，坚守以毒攻毒，制恶为侠的生存方式。

§ 9.9 “四宗八族”内禀格的情绪演化规律

心理学将人性动机表达方式随精神紧张度而演化的现象称“情绪人格”。情绪人格演化除了与个别人的人格训练深度有关外,在很大程度上则决定于人格的结构。故要彻底了解一个人的属性,须了解情绪人格的演化规律。

研究表明,生命体的行为变化总是以“求生欲”为主轴展开。人类的人格变化也是如此。人类的“情绪”总是围绕着竞争—合作这一控制要素的属性展开。任何一个人的人格形态都会随心理张弛度变化而改变。虽然这种改变在个人之间存在着很大差异,但那只是人格训练的深度不同而已。一旦心理张弛度超过可承受限度,任何人的“情绪”都会朝着确定的方向演化。这种随心理张弛度而出现的动机表达方式的改变,称情绪人格。不同内禀格的人会朝着不同的方向演化。

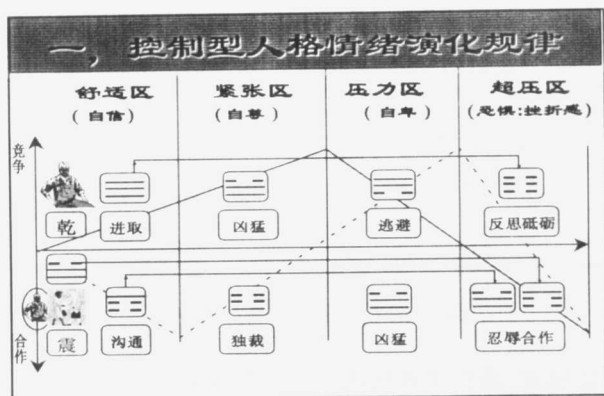
《H 管理理论》总结了四宗八族情绪人格的演化规律。见图(9-09)。图表中分五个情绪区,它们所代表的情绪状态如下:1. 潜意识区——指自然本能动机所表达的行为,不受理性支配;2. 舒适区——指处于自信状态的动机表达方式,受理性支配;3. 紧张区——指处于自尊状态的动机表达方式,也受理性支配;4. 压力区——指处于自卑状态的动机表达方式,仍然受理性支配;5. 超压力区——指处于恐惧状态的动机表达方式,受潜意识和理性共同支配。

情绪区		潜意识区	舒适区	紧张区	压力区	超压力区
金宗	乾	$H_1(++++)$ 乾	$(++++)$ 乾	$(++-)$ 兑	$(-++)$ 巽	$(---)$ 坤
	震	$H_2(++-)$ 兑	$(--+)$ 艮	$(+--)$ 震	$(++-)$ 兑	$(--+)$ 艮 $(++-)$ 兑
水宗	兑	$H_3(-++)$ 巽	$(++-)$ 兑	$(+--)$ 震	$(-++)$ 巽	$(+--)$ 震 $(--+)$ 艮
	坎	$H_4(-+-)$ 坎	$(-+-)$ 坎	$(-++)$ 巽	$(+--)$ 震	$(++-)$ 离
土宗	艮	$H_5(--+)$ 艮	$(+--)$ 震	$(--+)$ 艮	$(+--)$ 坎	$(++-)$ 兑 $(-++)$ 巽
	坤	$H_6(---)$ 坤	$(---)$ 坤	$(-+-)$ 坎	$(++-)$ 兑	$(+++)$ 乾
火宗	离	$H_7(+++)$ 离	$(++-)$ 离	$(+++)$ 乾	$(--+)$ 艮	$(-+-)$ 坎
	巽	$H_8(++-)$ 震	$(-++)$ 巽	$(-+-)$ 坎	$(++-)$ 兑	$(-++)$ 巽 $(+--)$ 震
特征		本能	自信	自尊	自卑	恐惧

图(9-09) 四宗八族情绪人格演化总表

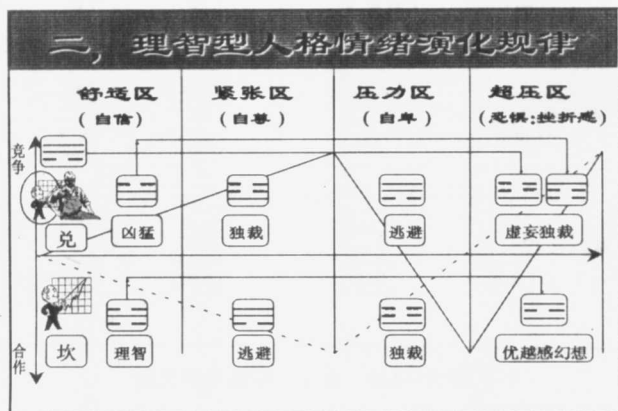
情绪人格演化规律是对人格进行“定格”和“属性”分析的重要参照系,需要重点掌握。乾族/震族属于控制型(金宗)人格。兑族/坎族属于理智型(水宗)人格。艮族/坤族属于支持型(土宗)人格。离族/巽族属于包容型(火宗)人格,金、水、火、土四宗人格各有其固有的演化路径。以下列出各宗族格的情绪演化特征。

9.9.1 金宗乾族/震族内禀格情绪演化规律。见图(9-10)。



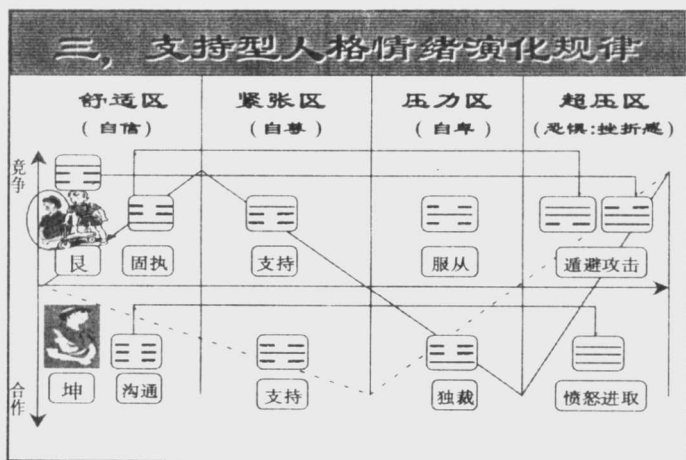
图(9-10) 金宗人格情绪演化图

9.9.2 水宗兑族/坎族内禀格情绪演化规律。见图(9-11)。



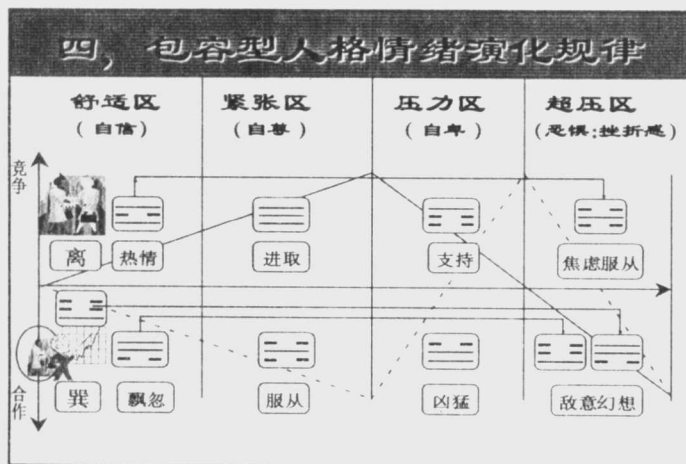
图(9-11) 水宗人格情绪演化图

9.9.3 土宗艮族/坤族内禀格情绪演化规律。见图(9-12)。



图(9-12) 土宗人格情绪演化图

9.9.4 火宗离族/巽族内禀格情绪演化规律。见图(9-13)。



图(9-13) 火宗人格情绪演化图

第 10 章 《周易》卦序、卦名、文句结构

《周易》仰观天文，俯察地理，中通万物之情，更观鸟兽之文，近取诸身，远取诸物。它给我们提示了一个全新的思维法则。其智慧之深奥，道德之理性，是当代理论创新者们绝不可不一顾的伟大学说。科学创新需要彻悟完备的科学理性。《易经》对易图科学应用的范例不可不学；《周易》的深度理论思维方法不可不研究。

《易经》不仅其“辞”涵而不泛，隐而不晦；给人一个深刻简略，回味无穷的思想空间。更在其卦爻之“象”、卦序、卦名的渊深睿高；它可将人们带入一个近乎“上帝”方可认知的时空世界。要理解《周易》系统深度理论思维的方法，除了要对其《经》文从字面上给予解析，还必须对其整个体系中的卦爻之“象”、卦序、卦名的本义进行解析。只有“辞”“象”并解，方可得其真谛。

《周易》卦爻图形结构的解析已在绪论中有所论述。本章重点讨论卦序、卦名和文句结构。《周易》卦名和卦序的神秘性，较之文句之深奥，更为渊深难测。易学史家作过许多考证，易学家也从各个侧面作过多层次研究。由于笔者不是专业的易学研究者，故对各种观点不妄作评说。但作为一本对《周易》提出新解的书，必须对此有一个明确交代。

●关于卦序

笔者在第 1~8 章解析《易经》时将上卦(认知格)相同的作为一个类，下卦(内禀格)按： N —乾· N —震· N —兑· N —坎· N —艮· N —坤· N —离· N —巽($H1 \rightarrow H8$)顺序与上卦结合，构成每类有 8 个同类异族卦。为方便对比分析，笔者又将上卦按照“乾·坤、兑·离、巽·震、坎·艮”四对天才互错的“对偶”卦排序；这样就把上卦分四偶 8 类。分别去排合 8 族下卦，共 64 个卦。在第 9 章中又将排卦方法作调整，以下卦相同的作为一族，属性相近的作为同一宗族；这样，下卦就被分为四宗 8 族。每族与上卦结合构成 8 个同族异类卦。每宗两族，与上卦结合后构成 16 个同宗异类卦。全《易经》分四宗，共有 64 类人格。

●关于卦名和文句结构

笔者将《易经》中所有的“卦名”都解释成是一种人格的名称。而且，

根据卦爻的人格概念及其演化规律,又对通行本《易经》文句结构作了调整。即适当改动了标点符号。

本章围绕卦序、卦名、标符这三个基本问题作一说明。并把调整标点符号后的《易经》文句与通行本原文一并列出,以供读者参考。

《周易》版本大体可分为通行本、帛书本、流行本三类。本《新解》以通行本为蓝本。主要以朱伯崑主编,九州出版社出版的《易学基础教程》修订本;周振甫著,中华书局出版的《周易译注》;倪泰一编,西南师范大学出版社出版的《周易》为主。

§ 10.1 《周易》“卦序”新解

10.1.1 《易经》“卦序”

《易经》的卦序是指文王、周公所作《易经》中 64 个卦的排序。关于《易经》卦序构成问题,人们一直有研究。流传比较久远的说法当属《序卦传》。但《序卦传》的解释又不太尽如人意。故此问题一直仍是《易经》的一个谜。

笔者将《易经》诸卦解释成代表诸人格,认为这是一个完整的人格系统。因此关于卦序的构成问题,就很自然地从事物的属性分类方面去考虑。

●《易经》的卦序与《序卦传》

通行本的卦序从第一卦“乾”开始,到第 64 卦“未济”为止,均按两两互为“错”或“综”的对偶卦排列。对偶是指卦序以非“错”即“综”的配对编排。通行本中的卦序是“乾·坤”、“屯·蒙”、“需·讼”、“师·比”、“小畜·履”、“泰·否”,……一直往下排,直至第三十二个对偶卦“既济·未济”结束。

关于对偶的两卦之间到底有什么逻辑关系;为什么“乾·坤”之后是“屯·蒙”;“屯·蒙”之后是“需·讼”;“需·讼”之后是“师·比”……等等。《序卦传》对这种卦序的排列有很明确的解释。但读后颇有牵强附会之疑。许多易学研究者亦有同感。因此对《易经》的卦序问题,实际上并没有破解。

就《易经》所列 64 个卦而言,传统的《序卦传》所言,似乎没有什么内在的逻辑上的必然性。笔者试图以“人格卦”的概念来破解它,亦无从下手。实在找不到任何有逻辑关系的排序规律。因此,笔者只好认为,通行

本的卦序很可能不是文王的本意。此卦序之所以存在的原因可能有二：

1.《易经》是一本透视人性的书，这一秘诀在古代社会是不可外泄的。从经辞的隐晦性可见，通行本卦序的无序性，很可能也是著书者对洞察人性秘诀深藏若虚的一种手法。

2.从《帛书》存在另一种卦序推测，通行本的卦序也许是已被占卜者篡改的卦序。

●《帛书》和本《新解》的卦序——“族”与“类”的组合

《帛书》中所列卦序与通行本卦序有所不同。《帛》本的卦序不仅形式上有一定规律，而且从内禀层面看，似乎还有一定的逻辑关系。主要表现在《帛》本将8个上卦相同的卦作为一个“组类”。排完第一个组类卦转入下一组类时，下一组类卦的上卦中爻（即五爻）都是互“错”的对偶卦。其上卦的对偶排列方式是：乾·艮、坎·震、坤·兑、离·巽。上卦按中爻属性两两对偶排序，共排成四个“偶类”。这四组偶类卦都属于中爻互错卦；简称“组对”类卦。

上卦的中爻就是复卦的五爻，《易经》将五爻称为“君”。帛本将“君”属性相同的作为一类，“君”属性相错的作为组类的对偶卦来处理。两两相对，按“组对”分类排列。全《易经》共分四个组对，每个组对包括16个复卦。这种卦序就属于是笔者所称的“同类异族”卦序。显然，此排序方法可起到方便对复卦“属性”进行对比的作用。

笔者将复卦的五爻确定为人格的欲望要素，比喻为是一个人的人格之“帝”。这也是表明五爻是人格卦中最重要的一爻。相当于统御人格属性全局的君王。以五爻的“帝”属性互错来排卦，可方便对整个人格卦的属性进行分析对比。

本《新解》的第一种排序用对偶分类，同宗分族的方法，以偶类卦去排合宗族卦；故称同类异族卦序。第二种排序用同样的分类分族方法，以宗族卦去排合偶类卦；故称同族异类卦序。两种排卦方法都将上卦列成四种偶类卦。即：乾·坤、兑·离、巽·震、坎·艮。将下卦列成四种宗族卦。即：乾·震、兑·坎、艮·坤、离·巽。按照对偶分类、同宗分族的方法重复下排。这样，全部64个卦就可分为四种对偶分类卦，或四种同宗分族卦。每种偶类或宗族卦中各有十六类不同人格。

此方法与《帛》本的排序方法基本相同。差别只是《帛》本的下卦按偶族排列，本《新解》则按宗族排列。所谓“偶族”是指属性相反的族卦。所谓“宗族”是指属性相近的族卦。因为下卦代表人性的自然属性动机表达

方式,具有祖宗遗传的因子。故称“宗”。同宗是指自然人格中的“争合”和“隐现”要素属性相同。

读者应该注意的是,在自然格演化成为内禀格之后,同宗卦虽然表面看初爻/二爻的属性已有变化,但其处世态度的禀性不会改变。如震错巽、兑错综震、巽综兑三卦,在分宗时仍以其自然属性为依据。即巽与离同宗、震与乾同宗、兑与坎同宗。根据这一原理,可将内禀格分为四宗八族。四宗是:乾·震、兑·坎、艮·坤、离·巽。每宗各分两族。即:理想族和现实族。分别代表理想/现实控制型;理想/现实理智型;理想/现实支持型;理想/现实包容型。共有四宗八族内禀格。

●“人格卦”的卦序——人格的属性分类

从《易经》卦爻辞所阐述的内容看,《新解》认为 64 卦属于“人格卦”范畴的易学模型。诸卦代表诸人格。故《易经》卦如果有“卦序”的话,此卦序就应该是人格属性的分类序列。

对于《帛》本的卦序是否是为了对人格分类而排列,笔者不敢妄测。但它将上卦属性相同的作为一类,将五爻属性相“错”的作为偶类;将下卦属性相反的作为偶族,以偶类对偶族排卦,这个规律是可以确定的。显然,这种排序有利于对人格的属性进行对比。

《帛》本的下卦排序是:乾·坤、艮·兑、坎·离、震·巽。两两全错,对偶组族。每一组族包括 16 个复卦。将 64 卦分为四偶类和四偶族排序,非常清晰明了。拙著《H 管理理论》对人格分类,笔者曾用过类似排序,当时只是考虑为分析人格方便。无独有偶,在考虑卦序方面有与《帛》本卦序相通之处。

现在的问题是,《帛》本中为什么上卦的“偶类”不以别的爻,而非要以五爻相错作为偶卦,而在下卦“偶族”中却必须以三爻全部“互错”的卦才作为偶族。这样处理的道理在哪里呢?这是解析《帛》本卦序的关键。

笔者认为,《帛》本这种排序方法很可能是从《易经》的整体结构考虑的。是排序者已对《易经》整体结构了如指掌的反映。如果认为上卦代表认知格,则“欲望”要素在认知属性中最为重要。只要“君”的属性互错,就可得到认知属性完全相反的人格。如果认为下卦代表内禀格,则必须三个要素全部相“错”,方可得到性格相反的对偶人格。因此,《帛》本中以上卦第五爻相“错”,下卦初爻、二爻、三爻全“错”的方法排序,其目的是按“属性”的对偶性进行人格分类。

笔者把《易经》64 卦解释为人格卦,且揭示了它的结构。《新解》排序

方法与《帛》本基本相同决非偶然,《帛》本的“卦序”很可能是将性格相同的人作为一族,将对偶性格作为偶族,以对偶族排卦。据此,笔者猜测,《帛》本“偶族”的人格属性很可能是:(1)顶尖男子汉(乾)与彻底女人心(坤)构成一对偶族;(2)幼稚单纯人(艮)与理智周密君(兑)构成第二对偶族;(3)现实固执人(坎)与理想包容士(离)构成第三对偶族;(4)赤裸权益人(震)与老成飘忽夫(巽)构成第四对偶族。四种属性相反的内禀格组成四对“偶族”。每偶包括16类人格,四偶共64种综合人格。

这是笔者对《帛》本卦序的一种推测性“破译”。也是笔者在《H管理理论》中的人格分类方法。总之,笔者认为,当易卦在人文系统应用时,由于人文系统主要体现“精神”方面的属性,精神“量子”的能量阈值属于负能量,其相互作用主要靠“智慧”和“道德”理性,没有物质能量相互作用。人格卦只是反映一个人的人格特征,无须非要如此这般去生搬硬套某种排序法。人们可根据需要,例如,将人格的某一属性作为研究对象,则可将此属性进行分类编排出卦序。还可以确定另一个属性与此属性结合,排出组类、组族等卦序。分类的方法很多,只要人们在分析人格、选拔干部、训练特种人才等,在应用时感到方便实用就可以。

10.1.2 太极图的“卦序”

尽管《易经》中的卦序无一定要求,但在整个《周易》的理论体系中,当八卦理论在某些领域,特别是自然科学领域应用时,却有非常严格的卦序要求。

《周易》是周普之学,它的逻辑原理普适万事万物。因此卦序问题不仅仅局限于《易经》的卦序。史学家们已经找到了许多种类的易图,其中有不少易图是描述自然系统的。排除一些伪易图后,人们有可能通过分析整理,找出一些真正代表古代哲人认知宇宙结构和属性的重要科学资料。

据笔者初步领会,《周易》通行本中的太极图和方圆图,很可能就是古人在认知大自然演进中对宇宙结构和属性的抽象。

●太极图和方圆图

《周易》中最突出的卦序问题,当属构成太极图的8个八卦和构成方圆图的128个复卦。其卦序扑朔迷离,但井然有序。

据传太极图为周敦颐所作,方圆图为陈抟所作。对于记载不完备的史料,有时候也很难对此做出很精确的判断。太极图和方圆图到底出于

谁手，并不构成研究易学的主要问题，因为这并不妨碍今人对它科学价值的挖掘开发。

对于一件有重大科学价值的历史珍品，无论出于谁手，今人研究史料的目的，首要任务是其真实性、可靠性、科学性。特别是科学性，花些气力去研究珍品的价值究竟在哪里，能够产生这种珍品的历史条件又在何处？这对于继往开来的文明积累和发扬光大人类文明遗产是非常有意义的。

笔者只是有一种感觉，太极图和方圆图决不是一般的艺术作品。它包含着对宇宙结构和属性的认知；包含着对整个世界演化法则的认知。很难设想在一个不对自然知识有透彻理解的时代或某些聪明人，就凭触景生情的灵感，能搞出太极图和方圆图这种精确无比，充满智慧、理性，大彻大悟，至今尚无其他作品与之匹敌的逻辑模型。

太极图和方圆图究竟代表什么，两张图之间究竟有什么内在的联系，这是破译其卦序的目的。要破译图中的卦序，须先搞清楚图的结构。

如果仔细研究《易经》、《道德经》、《黄帝内经》等重要古籍，也许人们可以从中悟出一些真谛。原来它们是建立在同一个法则基础之上的理论思维。此法则即是现代理论思维中缺少的“质变”法则。

太极图和方圆图是人类用质变法则认知大自然演化的重大科学成果。它是一个精确的质变相图。是描述宇宙及其万物结构和属性的逻辑图，囊括了整个自然。万物均在其中，万事均在其中。

太极图上的8个八卦有确定的位置。方圆图的圆阵64卦和方阵64卦也都有非常严格的“卦序”要求。这两张图是相通的，它们从不同侧面揭示了宇宙及万物的结构。

1. 太极图揭示了宇宙的整体结构。阴阳鱼轮廓线是宇宙场“等势线”的缩略图。透过轮廓线，我们看到了与其正交的宇宙“力线”恒指向鱼眼。鱼眼就是宇宙的黑洞、白洞。

2. 方圆图揭示了构建宇宙及万物基本元素的结构和属性。圆阵64卦是构建宇宙真空场的基本元素结构和定位缩略图；方阵64卦是构建现实世界的基本元素结构和定位的略图。

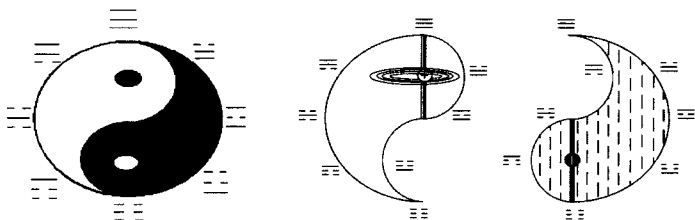
●关于太极图的“卦序”问题

太极图周围的8个八卦，在道以明，孚威交如，创造和养育着宇宙万物。这是古代哲人对宇宙结构的认知。因此，它首先代表的是大自然中最大“事件”——原始本质能量“道”创生宇宙的结构模型。太极图外壳优美精确，内涵智慧高深。图中右侧的四个卦按“乾、兑、离、震”排序；左侧

的四个卦按“巽、坎、艮、坤”排序。8 个八卦规则有序地排列在阴阳鱼周围。现在让我们再一次仔细观察图(10—01)。一起来理解和体会阴阳鱼太极图内禀结构的逻辑关系。

在自然系统,由于能量阈值很高,代表万物结构的八卦在相互作用中,其定态位置必须按确定的能量在确定的位置固定。因此,凡是描述自然系统的八卦均有严格的卦序。

太极图的“卦序”就是构建宇宙最基本元素在相互作用中的定位、定态相图。基本元素的时间属性不同,其定位、定态的模型也不同。基本元素也称“真空子”。是构建宇宙的基本材料。阴阳鱼的“鱼眼”是真空子的控制要素(下爻)所在地;阴阳鱼的外轮廓线是互补要素(中爻与上爻)所在地。此轮廓线也是宇宙真空场的“等势线(面)”。从鱼眼到等势线,我们可以观察到引力场各点的电位高低。从而可以判定宇宙场作用力的大小和方向。



图(10—01) 宇宙结构缩略图——阴阳鱼及八卦

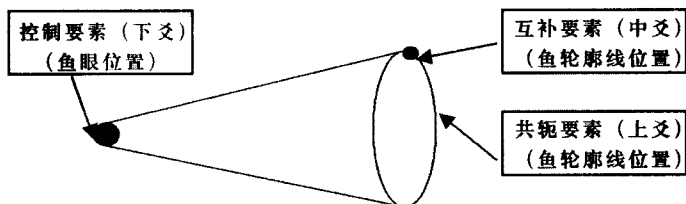
下面分析太极图上的 8 个八卦为什么必定要按这个“卦序”排列。分析这种排序有没有逻辑上的必然性。

易学是“自集制”质变逻辑学。“八卦”则是万物在“自组织”演化中的生成物。其卦爻、卦序和卦名都是对新生元素内禀结构、分布位置和存在属性的描述。构成太极图的 8 个卦的“卦名”,代表这一“事件”是由“乾,兑,……坤”等属性不同的八种元素所构建。其卦序代表这些元素在这一“事件”中所处的位置。其卦爻模型则代表这些元素的内禀结构。因此,太极图的卦序完全是该“事件”在演化中各要素相互作用的结果。下面简要介绍八卦的排序原理,有兴趣的读者可参阅《H 自组织理论》。

在八卦的结构中,下爻是控制要素的自旋相,中爻是互补要素的自旋相,上爻则是控制要素与互补要素共轭后,互补要素绕控制要素旋转的互旋相。上图中白色的阳鱼代表物质世界。黑色的阴鱼代表反物质世界。物质世界的旋向性用右手定则,反物质世界的旋向性用左手定则。这样

确定后,顺时针旋向时为阳爻“——”,逆时针旋向时为阴爻“— —”。根据伦茨定律,阳爻表示吸引,阴爻表示离散。

质变系统三个要素的“自集”模型可用图(10-02)示意。



图(10-02) 八卦三要素结构示意图

控制要素(下爻)能量最高,被定位在鱼眼处。互补要素(中爻)能量很低,被定位在鱼的外轮廓线上。互补要素一方面作自旋运动,另一方面又绕控制要素作互旋运动。这样,三个要素的运动就会构成一个锥体形的“时空”。互补要素的互旋运动(上爻)轨迹,在该锥体“时空”相的切圆上。故上爻的位置也被定在阴阳鱼的外轮廓线上。

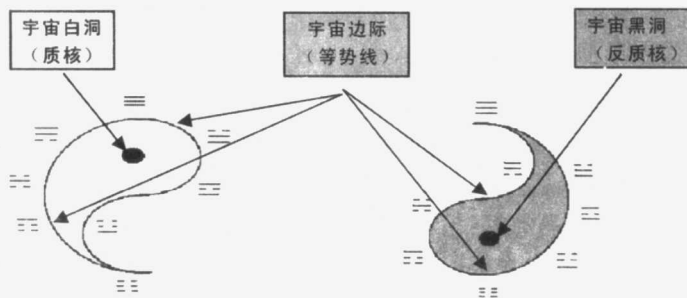
因为八种元素三要素之间的吸引力不同,故其定位定态的“时空”相也不同。从伦茨定律可以得到八种元素的分布图。此分布图的力线与等势线正交,力线的作用方向指向鱼眼,等势线则就形成阴阳鱼状的轮廓线。因此说,八卦三要素的吸引力相互作用决定了要素的定位定态相图;相图中的力线和等势线正交,出现了阴阳鱼眼和阴阳鱼轮廓线。这就是太极图生成和太极八卦排序的原理。

通过以上分析,我们就可从八卦三要素相互作用中,来确定太极八卦的排序。在物质系统,三要素之间相互吸引力大的卦,互补要素距控制要素近。相互吸引力小的卦,互补要素距控制要素远。在反物质系统则相反。

在物质系统的8种元素(八卦)中,凡下爻是阳爻的八卦,代表其控制要素有强烈吸引互补要素的属性。凡下爻是阴爻的卦,代表其控制要素虽然也有吸引互补要素的属性,但其旋向运动所产生的磁场力,却有推斥互补要素的作用。于是,凡下爻是阳爻的卦,其控制要素的吸引力都很强。而凡下爻是阴爻的卦,其控制要素的吸引力都不如阳爻厉害。故在排卦的时候,将下爻是阳爻的卦排在阳鱼的腹部面,体现互补要素有被控制要素自旋磁场力吸引而向“鱼眼”收缩的力线。将下爻是阴爻的卦排在阳鱼的背部,体现互补要素有被控制要素自旋磁场力推斥而向“鱼眼”离散的力线。阳鱼的“鱼眼”代表下爻(控制要素:质子)所处的位置,是整个

八卦系统的能量中心。阳鱼的“头、背、腹、尾”构成了一个封闭的外轮廓线(面)代表中爻(互补要素:电子)和上爻(共轭要素:电子互旋)所处的位置。整个系统中的所有电子,都被作用力线定位在宇宙绝对零电位的等势线(面)上,力线的方向指向鱼眼,和等势线正交。等势线的轮廓像一条鱼,故出现了太极图中“阳鱼”。见图(10-03)的左图。

在反物质系统的8种元素(反八卦)中,由于反物质系统元素的运动方向与受力方向相反,故凡下爻是阳爻的八卦,代表其控制要素有强烈吸引力而使互补要素远离控制要素的离散性力线。凡下爻是阴爻的卦,代表其控制要素自旋相所产生的磁场力有推斥作用而使互补要素有更接近控制要素的力线。于是,下爻是阳爻的卦排在阴鱼的背部,体现互补要素远离控制要素的离散力线。下爻是阴爻的卦排在阴鱼的腹部,体现互补要素接近控制要素的吸引力线。阴鱼的鱼眼代表下爻(控制要素:反质子)所处的位置,是整个八卦系统的能量中心。阴鱼的头、背、腹、尾构成了一个封闭的外轮廓线(面)代表中爻(互补要素:反电子)和上爻(共轭要素:反电子互旋)所处的位置。整个系统中的所有反电子都被作用力线定位在宇宙绝对零电位的等势曲线(面)上。力线的方向指向鱼眼,和等势线正交,等势线的轮廓也像一条鱼,故出现了太极图中的“阴鱼”。见图(10-03)的右图。



A. 物质世界(阳鱼)的等势线(面) B. 反物质世界(阴鱼)的等势线(面)

图(10-03) 八卦三要素作用“力线”形成的阴阳鱼等势曲线

读者在看阴阳鱼图的时候,一定要将它看成是有“三要素”构成的一个系统。由于这是一个反映“自集”演化的自组织系统,因此,在分析八卦的结构和属性时,也一定要找到并确定“自集”三要素(三个爻)的属性和定位的位置。

左边的图是阳鱼,代表物质世界。其控制要素位处于阳鱼眼。互补

要素位处阳鱼的腹、背、头、尾外轮廓线。共轭要素是互补要素的互旋相，也处于鱼的腹、背、头、尾轮廓线。

右边的图是阴鱼，代表反物质世界。其控制要素位处阴鱼眼。互补要素位处阴鱼的腹、背、头、尾外轮廓线。共轭要素是互补要素的互旋相，也处于鱼的腹背头尾轮廓线。

如果能看懂上述阴阳鱼的“力线”与“等势线”之间作用关系，则读者就可自行分析 8 个卦在阴阳鱼外轮廓线（等势面）上的排序。此排序就是太极图的八卦卦序。

在所有下爻是阳爻的四个卦中，“乾”卦的三爻全部为阳性，三要素之间相互吸引力最强；“兑”卦二阳一阴，三要素之间吸引力次之；“离”卦也是二阳一阴，但互补要素的自旋相有离散力线，故吸引力不如兑厉害；“震”卦一阳二阴，在四个卦中吸引力最小。据此力线分析，就可得到互补要素在鱼腹（反物质系统是鱼背）位置的定位图。其排序为“乾、兑、离、震”。

同理，在下爻是阴爻的八卦中，“坤”卦的三爻全部为阴性，三要素之间吸引力最弱；“艮”卦二阴一阳，吸引力次弱；“坎”卦也二阴一阳，但互补要素自旋相增强吸引力，故要比艮的吸引力强些；“巽”卦一阴二阳，比之坎卦更要强些。据此力线，可得到互补要素在鱼背（在反物质系统是鱼腹）位置的定位图。按吸引力强弱倒排序为“坤、艮、坎、巽”。

由此可见，在 8 个正八卦中，吸引力最强的是乾卦，最弱的是坤卦。全部八卦的排序是：乾、兑、离、震、巽、坎、艮、坤（在反八卦中则反之）。根据相互吸引力强弱不同，可推知元素的结构密度。其中以“乾”型元素的结构最为紧密；兑次之；离更次之；震再次之。“坤”的结构最为松弛；艮强之；坎更强之；巽再强之。在反八卦中则反之。

宇宙就是一个太极图结构。所有的真空子的“质子”或“反质子”，均处在两个鱼眼位置上。两个“鱼眼”就是现代科学所寻找的宇宙“黑洞”和“白洞”。真空子的电子或正电子（即反电子）均有序地分布在代表宇宙际的阴阳鱼的腹、背、头、尾位置上。

也许还会有人问：是先有太极图呢？还是先有八卦图？

通过上述对八卦“卦序”的破译，任何一个有物理学知识的读者都能得出结论：有八卦（本体元素）的存在，方可画得太极图。“八卦”是实实在在的本体元素，“太极图”则是这八类本体元素存在的时空态。如果把八卦原理用于宇宙演化，则太极图就是宇宙的抽象模型。阴阳鱼的外轮廓

线是电子和正电子“驻波”结合点的集合群。该外轮廓线就是宇宙绝对零电位的等势线(面)。故太极图是宇宙时空场结构的缩略图,八卦则是构建宇宙的元素的结构缩略图。

显然,太极图是根据八卦三要素相互之间作用关系直接推演得到的逻辑模型。阴阳鱼反映了任何一个“自组织”系统,在质变时必定生成八种属性不一样的新元素。由于作用力不同,新元素互补要素与控制要素的“共轭”关系就不同。从力作用最强的“乾”元素,到力作用最弱的“坤”元素,有规律地排列成一条“鱼”状时空图。新元素的结构和属性可从阴阳鱼“时空”相图上获悉。宇宙的演化结果是太极模型,宇宙中所有自组织演化结果都将生成太极模型。

更详细的描述,《周易》又给出了一张方圆图。下面我们讨论方圆图的“卦序”问题。

10.1.3 方圆图“卦序”

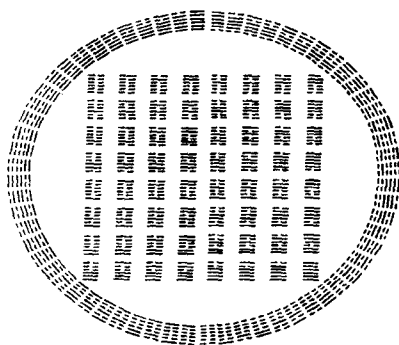
前面我们已经作过说明,太极图和方圆图都是描述宇宙的。两者只是从不同的侧面描述同一个事件。太极图描述宇宙的时空场;方圆图则描述宇宙及其万物的结构和属性。西人莱布尼茨曾用二进制数学破译方圆图,认为方圆图的“卦序”与他的二进制数学有某种联系。这纯粹是一个误会。“二进制”是分析形式逻辑因果关系的数学。与分析质变系统“属性”演化的“自集制”易学,完全是两个不同的思维体系。

那么,方圆图的“卦序”究竟意味着什么呢?

我们先把排成大圆的卦称作“圆阵卦”,把排成四方形的卦称作“方阵卦”。这样称呼也许能在概念上有一个转变。即方圆图的“圆阵”和“方阵”,都只是64种元素定位的“位序”而已。圆阵卦代表真空背景64种基本元素;方阵卦代表现实世界64种基本元素。下面试用易学质变逻辑原理,解析“圆阵”卦和“方阵”卦的卦序问题。

●关于圆阵卦的“卦序”问题

方圆图的“圆阵卦”是“阴阳鱼”太极图的另一种画法。圆阵卦代表构建宇宙真空背景的64种元素;其卦序是这64种元素的定位、定态顺序。正是有这64种元素,才有今天我们得以生存的宇宙。比较通行的方圆图模型见图(10-04)。



图(10-04) 先天方圆图

从宇宙“自组织”演化的视角来看圆阵卦，这是对太极图“阴阳鱼”结构模型的进一步揭示。64个卦及其位置，代表组成宇宙真空背景本体元素的分布、结构和属性。阴阳鱼结合在一起后，便可生成“真空子”，成为构建宇宙的基本原料。64个圆阵卦就是代表这些原料的熵状态和位置分布情况。有了这一张图，人类可以推知宇宙场的结构和属性。

笔者称宇宙的结构为“宇宙原子”，其结构原理与微观世界的原子十分雷同。天体和我们自己，都生活在这个浩瀚“宇宙原子”的内部世界之中。圆阵卦所列卦序，就是构建宇宙原子的基本元素的定位、定态模型。

宇宙和宇宙中任何一个系统，它们的结构之所以能如此稳定或亚稳定地存在，完全是因为在它们的“本体”结构中，都存在着互补的物质和反物质两种元素。正反物质以“驻波”形态构成一个物理整体。有了“驻波”结构，就能保证电子不至于被质子的强大吸引力吸入势阱；也能保证正电子不至于被反质子的强大吸引力“推”到无穷远处（正电子的运动方向总是与受力方向相反，故称反物质的吸引力为“推”力）。宇宙之所以有一个无限大的空间，就是因为宇宙本身就是由这64种时空属性不同的量子所构建。在它们支撑下，宇宙才得以有“时空”这一存在形态。

宇宙原子64种元素的结构状态可用易学推得。图(10-05)是构建宇宙的64种元素表。横系列是物质元素(族元素)，纵系列是反物质元素(周期元素)。正、反物质基元八卦的卦序均按“乾、兑、离、震、巽、坎、艮、坤”顺序排列。

代表物质世界八种元素的8个卦，位处复卦的下卦。左圆阵的下卦按阳鱼的“腹卦”——控制要素是阳爻的卦乾、兑、离、震排序；右圆阵的下

卦按阳鱼的“背卦”——控制要素是阴爻的卦坤、艮、坎、巽倒排序。我们也可将控制要素是阳爻的四卦(腹卦)称为阳族卦,控制要素是阴爻的四卦(背卦)称为阴族卦。

代表反物质世界八种元素的 8 个卦,位处复卦的上卦。左圆阵从下“乾”开始,逆时针配排上卦。上卦按“乾、兑、离、震、巽、坎、艮、坤”顺序与下卦结合,每一个下卦配八个上卦,可生成八类重卦。左圆阵共有四个阳族,其顺序是乾族、兑族、离族、震族。按上述顺序排合,共生成四阳族 32 个“类”卦。

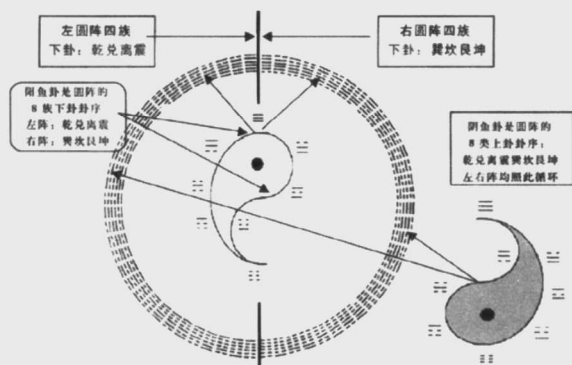
同理,右圆阵从下“坤”开始,逆时针配排上卦;按“乾,兑,……坤”的倒序;即:“坤、艮、坎、巽、震、离、兑、乾”顺序与下卦结合,生成坤族、艮族、坎族、巽族。按上述顺序排合,共生成四阴族 32 个“类”卦。

这样解析后,圆阵卦的卦序就共分为 8 族。从上往下数,左圆阵四个阳族元素是乾、兑、离、震。右圆阵四个阴族元素是巽、坎、艮、坤。8 个族元素的排序也就是太极图中阴阳鱼背、腹部八卦的排序。

图(10—06)是圆阵卦序与阴阳鱼卦序的对照图。通过对照可以看出,方圆图和太极图都是描述同一个“事件”的逻辑模型,只是各有侧重而已。

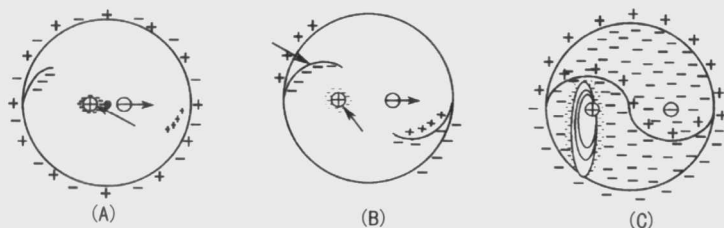
S—H H		S	八种物质基元(族)							
			☰ 乾 H ₁	☱ 兑 H ₂	☲ 离 H ₃	☳ 震 H ₄	☴ 巽 H ₅	☵ 坎 H ₆	☶ 艮 H ₇	☷ 坤 H ₈
八种反物质基元(周期)	☰ S ₁		S ₁ × H ₁	S ₁ × H ₂	S ₁ × H ₃	S ₁ × H ₄	S ₁ × H ₅	S ₁ × H ₆	S ₁ × H ₇	S ₁ × H ₈
	☱ S ₂		S ₂ × H ₁	S ₂ × H ₂	S ₂ × H ₃	S ₂ × H ₄	S ₂ × H ₅	S ₂ × H ₆	S ₂ × H ₇	S ₂ × H ₈
	☲ S ₃		S ₃ × H ₁	S ₃ × H ₂	S ₃ × H ₃	S ₃ × H ₄	S ₃ × H ₅	S ₃ × H ₆	S ₃ × H ₇	S ₃ × H ₈
	☳ S ₄		S ₄ × H ₁	S ₄ × H ₂	S ₄ × H ₃	S ₄ × H ₄	S ₄ × H ₅	S ₄ × H ₆	S ₄ × H ₇	S ₄ × H ₈
	☴ S ₅		S ₅ × H ₁	S ₅ × H ₂	S ₅ × H ₃	S ₅ × H ₄	S ₅ × H ₅	S ₅ × H ₆	S ₅ × H ₇	S ₅ × H ₈
	☵ S ₆		S ₆ × H ₁	S ₆ × H ₂	S ₆ × H ₃	S ₆ × H ₄	S ₆ × H ₅	S ₆ × H ₆	S ₆ × H ₇	S ₆ × H ₈
	☶ S ₇		S ₇ × H ₁	S ₇ × H ₂	S ₇ × H ₃	S ₇ × H ₄	S ₇ × H ₅	S ₇ × H ₆	S ₇ × H ₇	S ₇ × H ₈
	☷ S ₈		S ₈ × H ₁	S ₈ × H ₂	S ₈ × H ₃	S ₈ × H ₄	S ₈ × H ₅	S ₈ × H ₆	S ₈ × H ₇	S ₈ × H ₈

图(10—05) 构建宇宙的 64 种元素



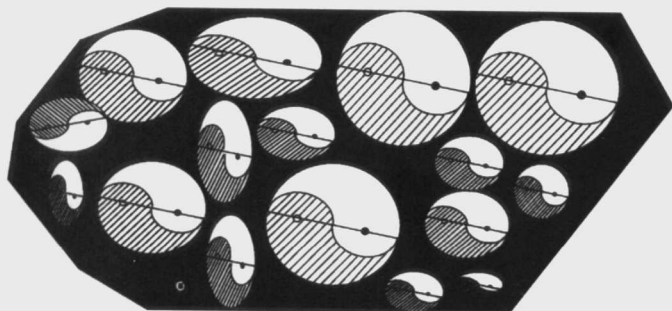
图(10-06) 圆阵卦的卦序与太极图阴阳鱼的卦序对照

圆阵 64 卦(真空子)与方阵 64 卦(质能子—反质能子)相互作用,导致“宇宙原子”中的正反质核分离。最终,宇宙演化成阴阳鱼太极图模型。其演化过程可由图(10-07)描述。



图(10-07) 宇宙及其真空场的演化过程

无限自然中有无数个宇宙原子。它们生生不息,从无到有,从生到灭,周而复始地演化着。有的正在创生,有的开始衰老;有的正在膨胀,有的正在塌缩。图(10-08)是描述无限自然中无限宇宙的演化情景。



图(10-08) 无限自然中的无限宇宙

因此,构成圆阵64个卦的“卦序”是很重要的宇宙结构图。它揭示了宇宙真空场能量的分布状态。也揭示了这些场能量的属性。真空场的能量是一种“负能量”,我们都生存在这个负能的“海洋”里。负能海中量子的熵状态决定于圆阵64个定位卦的排序。它们的存在和运行,与所有生存其中的万物,包括我们自身的身心发展,都息息相关。它不仅会影响和作用于天体的运行,还会影响和作用于天文气候的无穷变化。冥冥中,它还影响和控制着脆弱生命的祸福吉凶。这是自古至今人类一直想探知的重要问题。

中国古代哲人似乎已经认识到了这个场的结构和功能。因此才会出现像《黄帝内经》这样的奇书。《黄帝内经》准确地告诉人类,在自身与宇宙场构成的同一个物理整体中,人类应当如何应天时而养身修心。圆阵中的每一个定位卦,都代表宇宙真空场的结构和属性状态。

圆阵卦内部还有一个有序的方阵64卦。方阵卦到底又代表什么?它与圆阵卦之间有什么关系?这一问题,也是揭示《周易》科学原理的关键。下面讨论方阵卦的卦序问题。

●关于方阵卦的“卦序”问题

方圆图中的“方阵”卦代表构成现实世界的64种最基本元素。其卦象、卦序、卦名代表这些元素的结构与属性。从天体到生命体,都由方阵卦中的元素所构建。方阵卦所代表的元素,都在代表真空背景的圆阵卦制约下运行。宇宙中所有的存在物,都莫能违抗地在圆阵卦构成的时空场制约下诞生、成长、死亡。

人们对方阵64卦的“卦序”也作过多层面研究。数千年以来,对这个秩序井然,四方列阵,乾坤泰否,互为对角的64卦,一直处在易学的“KAM庞加莱系统”之中。“它半明半暗,属于完全有规则和完全混沌之间的中介情况”。莱布尼茨也以二进制“自然数”分类属性对它破译过。这是一个很大的误会。对此我们暂且不去讨论它。笔者对以往的众多解释,尽管觉得很有道理,但仍一直感到这些解释与“古三经”(易经、道德经、黄帝内经)用文字向我们传递的信息有很大差异。

《道德经》从大自然“道”的演化,一直深入到社会组织,讲的是自然法则与人文观的统一。老子除了提示人们要处理好人与自然的关系外,重点给当政者讲“大道”。

《易经》从“元亨利贞”的大人物应当如何立身处世,一直深入到“小狐汔济”的普通小人物应当如何修身正心,讲的是人与人之间的和谐。文

















































































王、周公对全人类如何共存共荣讲“易道”。

《黄帝内经》从八尺之躯衣食起居，一直深入到现代科学都看不到的经络气血运行，讲的是人类自身的心与身协调发展。黄帝、岐伯为全人类幸福美好讲“阴阳五行之道”。

多么伟大的学说，多么伟大的气魄！笔者根据古人伟大的气魄和学说，在前几年出了两本书，前一本讲心理学，后一本讲物理学。试图用伟大的气魄和学说整合被肢解的整体科学，还人类以科学整体。

既然圆阵卦的“卦序”是宇宙“真空子”的结构和属性状态，那么方阵 64 卦的卦序就应当是现实世界基元的结构和属性模型。笔者在拙著《H 自组织理论》一书中，揭示了宇宙中现实世界基本元素(S—H 基元)的结构。全宇宙所有的无机世界、有机世界、生命世界都由(S—H)基元构建。(S—H)基元的逻辑模型就是方阵 64 卦。

图(10—09)是无机元素周期表中 64 种基元的熵平衡图。给出此图是为表达对卦序问题解析的思路和方法。表中横排的是物质基元 S，也就是元素周期表的 8 个“族”元素。竖排的是反物质基元 H，它本质上就是在元素周期表中被我们称为“周期”的周期元素。

S H		S ₁	S ₂	S ₃	S ₄	S ₅	S ₆	S ₇	S ₈
S	H								
H ₁									
H ₂									
H ₃									
H ₄									
H ₅									
H ₆									
H ₇									
H ₈									

图(10—09) 太阳系 64(S—H)基元平衡态的熵状态

传统周期表只有七个周期,笔者根据方阵卦结构,对传统周期表进行了修正。将原七个周期增加一个中子周期,补充为八周期。该周期元素中(S-H)基元的电子和正电子已被宇宙场挤入质子能阈,处于强相互作用状态。故称此类中子为第一类中子。原周期表中第一周期的“氢-氦”元素之间缺失六个元素,这六个元素是因为他们的(S-H)基元电子与正电子在基态轨道上不能形成“驻波”关系而跌入质子势阱,成为处于弱相互作用状态的中子元素。故称此类中子为第二类中子。

这样,一张与方阵图完全吻合的新元素周期表就可用易学推得。它正好是八个“周期”八个“族”。族元素是物质基元,周期元素是反物质基元。修正后的元素周期表请见“附录三:物理世界的精神元素——易学对物理学的整合”。

需要指出的是,太极图和方圆图不仅代表“宇宙”这个自然界中最大“事件”的演化规律。它还代表所有“自组织”系统的自组织规律。这是一个普适万物的质变模型。

●对恩格斯哲学预言的论证

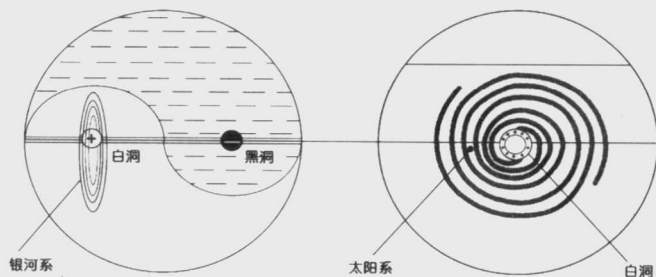
伟大思想家、哲学家恩格斯曾预言:从太阳辐射出去的能量,肯定会通过一种“途径”返回太阳。他从哲学视角肯定地否定了热力学第二定律用于宇宙的错误观点。《H 自组织理论》用易学可以定性论证,在宇宙真空场中,确实存在着“白洞”和“黑洞”。易学分析可以证明,宇宙之外的低熵“物质—反物质”量子,在正负能量平衡中,能很自然地进入宇宙。而且,还可推得宇宙中的高熵“物质—反物质”量子,可通过一个被称为“无限红移面”的结构,能很自然地排泄到宇宙外面。

宇宙的“白洞”、“黑洞”和“无限红移面”,是宇宙自我完成高低熵能量转换的对外开放的“窗口”。辐射量子可以通过白洞、黑洞和无限红移面,在现实宇宙和闭合宇宙之间,进行“时空”(周期与波长)——“质能”(物质与辐射)物理学属性自我循环。在循环中,量子的原始本质能量只能“同一”,不会丧失。

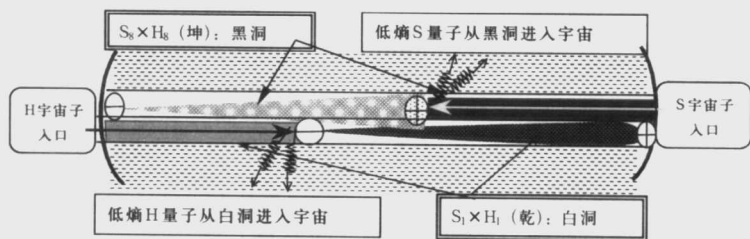
宇宙中 64 种(S×H)“真空子”与 64 种(S-H)“物质—反物质”基元交互作用,构成了无数个“驻波体”。在反物质熵流作用下,“真空子”和“物质—反物质”基元演化成浩瀚宇宙及其万物,其要素和结构可用太极图和方圆图来描述。这是一个能够进行“自组织”演化的动力学系统。

太极图和方圆图能给现代人一个重大启示,在它的全部结构中,已经包含了相对论、量子论和统计物理的全部科学真理。从太极图和方圆图

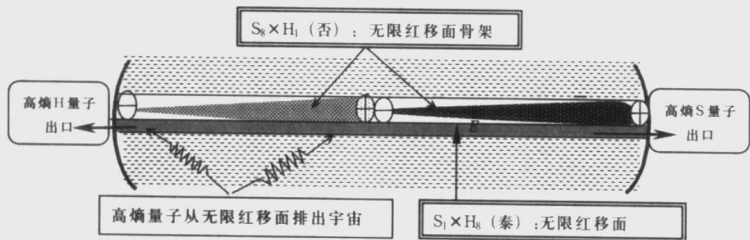
的八卦属性,我们可分析宇宙及其白洞和黑洞的结构,分析宇宙中银河系和恒星系的结构,也可预测所有天体的元素丰度等重要科学问题。图(10-12)是用方阵卦与圆阵卦得到的宙结构模型。图(10-10)和图(10-11)是宇宙进行高低熵量子转换的宇宙“窗口”结构示意图。其中“黑洞”由“坤”元素构成,是低熵物质量子的入口;“白洞”由“乾”元素构成,是低熵反物质量子的入口;无限红移面由泰/否元素构成,是高熵“物质—反物质”量子的出口。



图(10-10) 正反物质各八类量子构建了太极图模型——宇宙结构



图(10-11) 乾/坤基元演化成宇宙的低熵量子入口——白/黑洞结构



图(10-12) 否/泰基元演化成宇宙的高熵量子出口——无限红移面

●“自集制”易学与“二进制”数学

《周易》“卦序”向我们提示了一个重要事实:只有计数功能的二进制

数学,其现有的法则,不可用于“属性”变异的质变系统。同理,只有分类功能的自集制易学,其现有法则,不可用于“属性”不变的量变系统。如果将来能创造出一种既能计数又能分类的新工具,我们暂且称它为“易·数”学,则人类的思维能力就会有一个“穷神知化”的飞跃。

现代数学将自然数的“分类”属性与“计数”属性混为一谈,创造了数学集合论(包括群论)。人们试图用形式逻辑对事物的“属性”进行演绎分析。属性演绎本应当是易学的任务,形式逻辑不具备这种分析功能。故集合论、群论中的分类方法,有可能会给人们的理性思维带来混乱。

同理,一些易学研究者将易学的“分类”功能与二进制的“计数”功能混为一谈,创造了象数理论。认为易学是二进制数学的老祖宗。这种将易学分类功能当作数学计数功能来理解的现象,也可能造成人们思维法则方面的混乱。

笔者认为,如果说易学有“数”的话,这个数应当是“序数”。相当于自然数的分类属性。自然数有“计数”和“分类”两种属性,各有自己的功能和应用范围。自然数的计数属性可以用形式逻辑进行演算。经二进制数学处理后,可以对所有“丘奇命题”进行演算。而自然数的“分类”属性是不可计算的。但它可以对分类事物进行标号——俗称编号。“1”号事物有“1”号事物的属性;“2”号事物有“2”号事物的属性。各个编号能严格区分种、类、纲、目、组、族等属性不同的事物。

计数属性是“进”;分类属性是“集”。“进”与“集”是同一事物的两个侧面。前者是“进”而要计数,后者是“集”而要分类。要分类的事物可以用自然数表示,也可以用“甲乙丙丁…”,或“赵钱孙李…”表示。中国人用天干地支纪年、纪月、纪日、纪时,其优点是能把该年该月该日该时辰的五行属性表达出来。比单一用自然数排列时序的方法有可以表述该时刻属性的优点。每“六十甲子”一个循环,虽然累积排序不如自然数方便,但对于日月运行,时过境“返”的属性“轮回”,“六十甲子”的时序,反映了宇宙场运行的属性。这是西历用自然数纪元不可同日而语的。

根据以上我们对太极图和方圆图“卦序”的解析,读者也许会感觉到,东方远古哲人好像已经掌握了这方面的规律。可惜大部分资料已经失传。留下《周易》的文章和几张以八卦为基础的图,是非常重要的科学资料。至少它把一种思维法则留给了我们这些一心要改造自然、征服自然的后人。

在“集”与“进”,“易”与“数”之间,经仔细研究,人们也许可以找到一

条锁链将“易·数”连接起来。尽管现在还没有做到,但人类的智慧,一定能逐渐把握到它们之间的内禀连接关系。

事实上,就思维法则的类别(结构)而言,可以分为两大类:即算法思维与非算法思维。数学属于算法思维法则;易学属于非算法思维法则。就思维法则的功能而言,算法思维可以处理量变系统的规律;包括所有丘奇命题范畴的事物。非算法思维可以处理质变系统的规律;包括所有数学不可计算的辩证逻辑命题,如对概念模糊命题、图灵停机命题、哥德尔 $P_k(K)$ 命题的处理。如果人们在处理某一件事情时,同时使用易/数两种思维法则,则实际上已经由人类自己的“大脑”,将“易·数”法则结合在一起了。

§ 10.2 《周易》八卦的卦名与属性

《周易》全部理论的思维基础是应用了一种被称为“八卦”的逻辑体系。据传伏羲氏创作八卦时只画卦象,没有文字。这并不奇怪,就像发明代数方程的人只给出方程的标准模型,而不会去写万有引力方程、相对论时空方程、量子论薛定谔方程一样。

一种思维工具与具体科学对象的关系是卡车与货物的关系。同一辆卡车可以装粮食,装钢铁,装木材……;只要容积和重量合适,任何货物,卡车都可以去装载。《周易》八卦就是一辆可以装载模糊命题、图灵命题、哥德尔命题的“思维”卡车。凡是属于此三种命题范围的“思想”货物,它都可以去装载。从这一观念看《周易》的“卦名”,也许更能清晰些。

《周易》八卦和《易经》64卦都有一定的名称。解析“卦名”的由来和含义是解析《易经》本义的重要基础之一。本《新解》将《易经》的64个卦名,全部纳入到人格的名称系列。认为卦名是人格的一种代号。即诸卦代表诸人格。而且,卦名的含义竟能如此碰巧地与《H自组织理论》所确定的人格属性吻合;显然,这种吻合决非偶然,是逻辑的必然。下面讨论《周易》八卦的“卦名”和属性。

10.2.1 旋向性与阴阳八卦

在前面探索《周易》“卦序”问题中我们已经讲到,八卦的“卦序”是自然系统在生成新元素时的排序。“卦序”代表事物与事物之间的属性差别。既然有差别,就要给不同属性的卦起一个“代号”。代号本可以用任

意符号表示,但由于自然界所有系统的生成物,总是“四象生八卦”,或说是“三生万物”,它们的结构也总是可以用三条虚实线的组合(八卦)来描述。古人发现,虽然不同系统的生成物不同,但这些生成物的某些属性却非常雷同。这些雷同的属性我们称之为“共性”;共性就可用一个概念来抽象。于是就给不同的“卦”抽象了一个名词。《周易》将具有“共性”的质变演化生成物抽象成八卦,八卦的卦名,就是该系统生成的八种抽象物的属性。

●旋向性与时空

宇宙万物在创生时,到底有哪些共性呢?

古人认为,宇宙中的任何一个系统都是从不可见的“无”演化而来。易学逻辑最拿手之处,就是可以从一个“无”系统逻辑地推出“有”;并能揭示这些“有”的结构和属性。易学之所以能有这个本事,并非它有上帝一样的创造力,而是有近乎“上帝”一样聪慧的思维法则。

1. 旋向性

宇宙万物之所以能够从不可见的“无”,演化成人们可见可分辨的实在物状态,是因为那些以闭合状态存在的“原始本质要素”产生了“自旋”和“互旋”。只有“旋转”,才能出现“时空”,才能被我们感觉到。

任何从“道”或“易”系统诞生的有“旋向性”基元,都是原始本质要素演化的产物。这一过程是原始本质要素从“同一性”向“个性”蜕变的重要演化。易学的生成命题:“易有太极,是生两仪,两仪生四象,四象生八卦”就是万物的生成演化的共性,可用哥德尔的非空子集命题 $P_2(3)$ 表示。这个有“个性”的本质要素,在演化中将会出现新结构、新属性、新功能。

2. 时空

有“旋向性”的本质要素,首先给我们的新属性是“时空”概念。“旋转”一定是在某一个范围内显示它的体积(空间),“旋转”一周也一定需要一个过程来完成(时间)。于是生成基元 $P_2(3)$ 的“时空”属性也就出现了。有了时空属性,就可成为可见可分辨的新元素。易学正是从本质要素演化时的“旋向性”出发,得出了八卦的生成法则。旋向“时空”就是所有系统生成八卦时的共性。

3. 万物“阴/阳”的本质——旋向性

旋向性在易学中是一个广义的抽象概念。任何系统的 $P_2(3)$ 生成基元,均可用“旋向性”概念来表述系统中三个要素之间的相互作用关系。因此“时空”也是一个广义概念。按照能量阶梯,我们可以在不同能阈内

乾卦在元素周期表中代表第一族的碱金属元素。在内禀人格中代表男子汉格。在认知人格中代表德智勇兼优的人格。在一个企业中，如果总裁是控制型人格，其下属都围在总裁周围齐心协力，此企业的行政格就属于乾格。因此，我们可以对所有组织用广义的“旋向性”概念去分析系统的熵状态，从而确定它属于哪一类“格”。

“乾”卦的五行属性为庚金。代表刚强、坚硬、致密。

(2)“兑”卦属性(三)

“兑”是下，中爻为实线，上爻为虚线的卦名。其三要素中控制要素有增强吸引力的自旋向；互补要素也有增强被吸引的自旋向；共轭要素却是有减弱被吸引的互旋向。因此，三个要素中二阳一阴。八卦的卦“象”由下、中二条阳实线，上爻阴虚线组成。代表在八种“新事件”中结构仅次于名字为“乾”的卦。

“兑”名称的来历笔者没有搞清楚。对“兑”字的原意也不清楚。笔者根据人文系统和自然系统的属性演化法则，推得了一些关于“兑”卦五行属性方面的演化规律。在自然系统，兑的五行属性为辛金；在人文系统，“兑”由“巽”错综而来，其属性为癸水。

(3)“离”卦属性(三)

“离”是下、上爻为实线，中爻为虚线的卦名。其三要素中控制要素有增强吸引力的自旋向；互补要素有离散的自旋向；共轭要素有增强被吸引的互旋向。三个要素虽然也是二阳一阴，但因中爻互补要素的离散力量要比共轭要素的离散力量大，故吸引力比“兑”要小些。八卦的卦“象”由下、上爻二条阳实线，中爻阴虚线组成。在八种“新事件”中，结构次于兑卦，更次于乾卦。

“离”的五行属性为丁火。

(4)“震”卦属性(三)

“震”是下爻为实线，中、上爻为虚线的卦名。其三要素中控制要素有增强吸引力的自旋向；互补要素有离散的自旋向；共轭要素有离散的互旋向。三个要素是一阳二阴，吸引力比“离”要小些。八卦的卦“象”由下爻阳实线，中、上爻二条阴虚线组成。在八种“新事件”中，结构次于离卦，第三次于乾卦。

“震”卦在自然系统的五行属性为丙火、甲木；在人文系统的五行属性为甲木、辛金。

(5)“巽”卦属性(三)

“巽”是中、上爻为实线，下爻为虚线的卦名。其三要素中控制要素有推斥互补要素的自旋向；互补要素有增强吸引力的自旋向；共轭要素也有增强吸引力的互旋向。三个要素是一阴二阳，吸引力比“震”要小些。八卦的卦“象”由下爻阴虚线，中、上爻二条阳实线组成。在八种“新事件”中，结构次于震卦，第四次于乾卦。

“巽”卦在自然系统的五行属性为癸水、乙木；在人文系统的五行属性为丙火、乙木。

(6)“坎”卦属性(三)

“坎”是中爻为实线，上、下爻为虚线的卦名。其三要素中控制要素有推斥互补要素的自旋向；互补要素有增强吸引力的自旋向；共轭要素有减弱吸引力的互旋向。三个要素是一阳二阴，吸引力比“巽”要小些。八卦的卦“象”由上、下爻二条阴虚线，中爻阳实线组成。在八种“新事件”中，结构次于巽卦，第五次于乾卦。

“坎”卦在自然系统和人文系统的五行属性都为壬水。

(7)“艮”卦属性(三)

“艮”是上爻为实线，中、下爻为虚线的卦名。其三要素中控制要素有推斥互补要素的自旋向；互补要素有离散的自旋向；共轭要素有增强吸引力的互旋向。三个要素是一阳二阴，吸引力比“坎”要小些。八卦的卦“象”由中、下爻二条阴虚线，上爻阳实线组成。在八种“新事件”中，结构次于坎卦，第六次于乾卦。

“艮”卦在自然系统和人文系统的五行属性都为戊土。

(8)“坤”卦属性(三)

“坤”是上、中、下三爻均为虚线的卦名。其三要素中控制要素有推斥互补要素的自旋向；互补要素有离散的自旋向；共轭要素也有离散的互旋向。三个要素是三阴，吸引力比“艮”要小些。八卦的卦“象”由上、中、下爻三条阴虚线组成。在八种“新事件”中，结构次于艮卦，第七次于乾卦，是八种元素中结构最松弛的一种。

“坤”的原本意思是指温文尔雅的女性。后统指具有彻底阴柔属性的事物。传统易学将坤视为“地”，可能就是从具有“彻底”的宽厚柔韧精神这一点考虑的。

“坤”卦在自然系统和人文系统的五行属性都为己土。

§ 10.3 《易经》64 卦的卦名与属性

《易经》卦都是“人格卦”。诸卦代表诸人格。64 个卦的“卦名”均从人格特征中抽象而来。其卦名取“象”于人格的属性，无一例外。

现以内禀格为“族”，认知格为“类”，将 64 个“族类”卦的卦名和属性汇总如下：

10.3.1 上卦 R—乾类

A—1. 〔乾为天〕

乾族乾类：自强不息之格，属性：理想控制，开拓创新。

A—2. 〔天雷无妄〕

震族乾类：现实无妄之格，属性：现实控制，开拓创新。

A—3. 〔天泽履〕

兑族乾类：虎尾夬履之格，属性：孤高自持，虚妄执拗。

A—4. 〔天水讼〕

坎族乾类：争讼三禩之格，属性：现实理智，固执争讼。

A—5. 〔天山遁〕

艮族乾类：幼稚遁责之格，属性：理想支持，幼稚开拓。

A—6. 〔天地否〕

坤族乾类：执着奉献之格，属性：现实支持，执着开拓。

A—7. 〔天火同人〕

离族乾类：同人进取之格，属性：理想包容，开拓创新。

A—8. 〔天风姤〕

巽族乾类：飘忽不贞之格，属性：现实高欲，施才心切。

10.3.2 上卦 R—坤类

B—1. 〔地天泰〕

乾族坤类：安泰守贞之格，属性：理想控制，德慧兼优。

B—2. 〔地雷复〕

震族坤类：坤震频复之格，属性：现实控制，坤震双格。

B—3. 〔地泽临〕

兑族坤类：居高督察之格，属性：理想理智，清廉威严。

B-4.《地水师》

坎族坤类:持重师表之格,属性:现实理智,开国承家。

B-5.《地山谦》

艮族坤类:谦谦君子之格,属性:谦谦君子,利用行师。

B-6.《坤为地》

坤族坤类:厚德载物之格,属性:现实支持,大智若愚。

B-7.《地火明夷》

离族坤类:夷灭热血之格,属性:理想包容,才德压抑。

B-8.《地风升》

巽族坤类:攀贵允升之格,属性:现实包容,成熟老练。

10.3.3 上卦 R—兑类

C-1.《泽天夬》

乾族兑类:愬孚悖夬之格,属性:理想控制,粗暴愬孚。

C-2.《泽雷随》

震族兑类:随众不妄之格,属性:现实控制,随众不妄。

C-3.《兑为泽》

兑族兑类:和诚愉悦之格,属性:理想理智,引兑和诚。

C-4.《泽水困》

坎族兑类:困顿疲劳之格,属性:现实自持,高欲困顿。

C-5.《泽山咸》

艮族兑类:满身咸味之格,属性:理想支持,幼稚孤高。

C-6.《泽地萃》

坤族兑类:丛生萃草之格,属性:现实支持,王假有庙。

C-7.《泽火革》

离族兑类:除旧革新之格,属性:理想包容,除旧革新。

C-8.《泽风大过》

巽族兑类:过分老成之格,属性:现实包容,过分老成。

10.3.4 上卦 R—离类

D-1.《火天大有》

乾族离类:孚威交如之格,属性:大车以载,通达礼义。

D-2.《火雷噬嗑》

震族离类：噬嗑亨利之格，属性：现实控制，自我噬嗑。

D-3.【火泽睽】

兑族离类：睽察乖疑之格，属性：乖异孤僻，厥宗噬肤。

D-4.【水火未济】

坎族离类：狡黠小狐之格，属性：现实自持，小狐汔济。

D-5.【火山旅】

艮族离类：幼稚奔波之格，属性：云游四海，丧牛于易。

D-6.【火地晋】

坤族离类：低欲不妄之格，属性：现实支持，众允悔亡。

D-7.【离为火】

离族离类：慈悲博爱之格，属性：理想包容，宽博仁信。

D-8.【火风鼎】

巽族离类：鼎性三德之格，属性：举止中庸，不我能即。

10.3.5 上卦 R—巽类

E-1.【风天小畜】

乾族巽类：小畜乾性之格，属性：自我西郊，密云不雨。

E-2.【风雷益】

震族巽类：逐利高手之格，属性：贪得无厌，立心难恒。

E-3.【风泽中孚】

兑族巽类：豚鱼中孚之格，属性：翰鸡自鸣，有孚挛如。

E-4.【风水涣】

坎族巽类：涣涣高欲之格，属性：王假无庙，涣汗大号。

E-5.【风山渐】

艮族巽类：鸿渐于逵之格，属性：智去慧归，谄练交际。

E-6.【风地观】

坤族巽类：志忑窥观之格，属性：盥而不荐，观而不生。

E-7.【风火家人】

离族巽类：中馈家人之格，属性：富家之德，王假有家。

E-8.【巽为风】

巽族巽类：巽在床下之格，属性：现实包容，先丁后癸。

10.3.6 上卦 R—震类

F-1.【雷天大壮】

乾族震类：过分犷壮之格，属性：外柔内壮，羝羊触藩。

F-2.《震为雷》

震族震类：震不其躬之格，属性：亨若惊雷，震行无咎。

F-3.《雷泽归妹》

兑族震类：归妹颓唐之格，属性：承筐无实，刳羊无血。

F-4.《雷水解》

坎族震类：自我解困之格，属性：西南夙吉，高塘射隼。

F-5.《雷山小过》

艮族震类：过分幼稚之格，属性：飞鸟以凶，密云不雨。

F-6.《雷地豫》

坤族震类：介石逸豫之格，属性：安闲逸豫，耿直无诈。

F-7.《雷火丰》

离族震类：丰屋蔀家之格，属性：举止潇洒，日中见斗。

F-8.《雷风恒》

巽族震类：沉闷振恒之格，属性：田中无禽，妇吉夫凶。

10.3.7 上卦 R—坎类

G-1.《水天需》

乾族坎类：愍男尚需之格，属性：愍男尚需，有孚光亨。

G-2.《水雷屯》

震族坎类：高欲妄为之格，属性：眼高手低，乘马班如。

G-3.《水泽节》

兑族坎类：自我节制之格，属性：理想理智，与世无争。

G-4.《坎为水》

坎族坎类：利己坎险之格，属性：现实自持，德真于丛。

G-5.《水山蹇》

艮族坎类：命运多蹇之格，属性：幼稚高欲，往蹇来硕。

G-6.《水地比》

坤族坎类：朋比依附之格，属性：低能高欲，比之无首。

G-7.《水火既济》

离族坎类：妇丧其茀之格，属性：繻有衣袽，初吉终乱。

G-8.《水风井》

巽族坎类：井谷射鲋之格，属性：人格如井，平庸无为。

10.3.8 上卦 R—艮类

H-1.《山天大畜》

乾族艮类：大畜乾性之格，属性：敦乾忠厚，與卫良才。

H-2.《山雷颐》

震族艮类：自求口实之格，属性：勿经之颐，自求口实。

H-3.《山泽损》

兑族艮类：损己益人之格，属性：已事遄往，单纯质朴。

H-4.《山水蒙》

坎族艮类：憨厚蒙昧之格，属性：童蒙之贞，忠义不仁。

H-5.《艮为山》

艮族艮类：敦厚无咎之格，属性：寡欲朴实，其背不获。

H-6.《山地剥》

坤族艮类：得與剥庐之格，属性：现实支持，憨诚败业。

H-7.《山火贲》

离族艮类：虚荣文饰之格，属性：憨厚包容，白贲无咎。

H-8.《山风蛊》

巽族艮类：绿林好汉之格，属性：御寇为侠，先辛后丁。

§ 10.4 《易经》的文句结构

一篇文章的结构，除语法修辞外，很重要的方面决定于对段落、标点符号的应用。由于古代的古言文无标点符号，在解读文章时就会出现不同甚至完全相反的理解。笔者在解读《易经》通行本时，发现有好几处易“辞”的文句结构应当进行调整。调整结构后，似乎更能通顺地解析《易经》的本义。例如：

1. 通行本坤卦的原卦辞是：坤：元亨，利牝马之贞。君子有攸往，先迷。后得主，利。西南得朋，东北丧朋。安贞吉。

调整标点符号后变成：坤：元，亨，利，牝马之贞。君子有攸往，先迷后得主。利西南得朋，东北丧朋。安贞，吉。

2. 通行本屯卦的原卦辞是：屯：元，亨，利，贞。勿用有攸往，利建侯。

调整标点符号后变成：屯：元，亨，利，贞，勿用。有攸往，利建侯。

3. 通行本师卦的原卦辞是：师：贞，丈人吉，无咎。

调整标点符号后变成：师：贞丈人，吉。无咎。

4. 通行本姤卦的原卦辞是：姤：女壮，勿用取女。

调整标点符号后变成：姤：女壮勿用，取女。

5. 通行本比卦的原卦辞是：比：吉。原筮元永贞，无咎，不宁方来，后夫凶。

调整标点符号后变成：比：吉原筮，元永贞。无咎，不宁方来，后夫，凶！

由此可见，调整之后的经辞，其意思都能与《H 自组织理论》中人格属性吻合得非常好。笔者根据自己对《易经》的理解，在《新解》中对卦辞的结构作了若干调整；调整的原因已在《新解》的正文中有所表述。

现按通行本的原卦序，将《易经》全文和《新解》全文一并列出，以供读者对照参考。

10.4.1 《易经》上经全文

(1) 第一【乾】：乾上·乾下

△《通行本》原文

乾：元，亨，利，贞。

初九：潜龙勿用。

九二：见龙在田，利见大人。

九三：君子终日乾乾，夕惕若，厉无咎。

九四：或跃在渊，无咎。

九五：飞龙在天，利见大人。

上九：亢龙有悔。

用九：见群龙无首，吉。

☉《新解》所用文(本卦未变动)

乾：元，亨，利，贞。

初九：潜龙勿用。

九二：见龙在田，利见大人。

九三：君子终日乾乾，夕惕若，厉无咎。

九四：或跃在渊，无咎。

九五：飞龙在天，利见大人。

上九：亢龙有悔。

用九：见群龙无首，吉。

(2) 第二【坤】：坤上·坤下

△《通行本》原文

坤：元亨，利牝马之贞。君子有攸往，先迷。后得主，利。西南得朋，东北丧朋。安贞吉。

初六：履霜，坚冰至。

六二：直、方、大，不习无不利。

六三：含章可贞。或从王事，无成有终。

六四：括囊，无咎，无誉。

六五：黄裳，元吉。

上六：龙战于野，其血玄黄。

用六：利永贞。

☯《新解》所用文

坤：元，亨，利，牝马之贞。君子有攸往，先迷后得主。利西南得朋，东北丧朋。安贞，吉。

初六：履霜，坚冰至。

六二：直、方、大，不习无不利。

六三：含章可贞。或从王事，无成有终。

六四：括囊，无咎，无誉。

六五：黄裳，元吉。

上六：龙战于野，其血玄黄。

用六：利永贞。

(3) 第三【屯】：坎上·震下

△《通行本》原文

屯：元，亨，利，贞。勿用有攸往，利建侯。

初九：磐桓，利居贞，利建侯。

六二：屯如遭如，乘马班如。匪寇，婚媾。女子贞不字，十年乃字。

六三：即鹿无虞，惟入于林中。君子几不如舍，往吝。

六四：乘马班如，求婚媾，往吉，无不利。

九五：屯其膏，小贞吉，大贞凶。

上六：乘马班如，泣血涟如。

☯《新解》所用文

屯：元、亨、利、贞勿用。有攸往，利建侯。

初九：磐桓。利居贞，利建侯。

六二：屯如遭如，乘马班如。匪寇婚媾，女子贞不字，十年乃字。

六三：即鹿无虞，惟入于林中。君子几不如舍，往吝。

六四：乘马班如，求婚媾，往吉，无不利。

九五：屯其膏，小贞吉，大贞凶。

上六：乘马班如，泣血涟如。

(4) 第四〔蒙〕：艮上·坎下

△《通行本》原文

蒙：亨。匪我求童蒙，童蒙求我。初筮告，再三渎，渎则不告。利贞。

初六：发蒙，利用刑人，用说桎梏，以往吝。

九二：包蒙吉；纳妇吉，子克家。

六三：勿用取女；见金夫，不有躬，无攸利。

六四：困蒙，吝。

六五：童蒙，吉。

上九：击蒙。不利为寇，利御寇。

☉《新解》所用文

蒙：亨，匪我求童蒙，童蒙求我。初筮告，再三渎，渎则不告。利贞。

初六：发蒙，利用刑人。用说桎梏，以往吝。

九二：包蒙吉，纳妇吉，子克家。

六三：勿用取。女见金夫不有躬，无攸利。

六四：困蒙，吝。

六五：童蒙，吉。

上九：击蒙，不利为寇，利御寇。

(5) 第五〔需〕：坎上·乾下

△《通行本》原文

需：有孚，光亨。贞吉。利涉大川。

初九：需于郊，利用恒，无咎。

九二：需于沙，小有言，终吉。

九三：需于泥，致寇至。

六四：需于血，出自穴。

九五：需于酒食，贞吉。

上六：入于穴，有不速之客三人来，敬之终吉。

☉《新解》所用文

需：有孚光亨，贞吉。利涉大川。

初九：需于郊，利用恒，无咎。

九二：需于沙，小有言，终吉。

九三：需于泥，致寇至。

六四：需于血，出自穴。

九五：需于酒食，贞吉。

上六：入于穴。有不速之客三人来，敬之终吉。

(6)第六【讼】：上乾·下坎；

△《通行本》原文

讼：有孚，窒惕。中吉，终凶。利见大人，不利涉大川。

初六：不永所事，小有言，终吉。

九二：不克讼，归而逋，其邑人三百户无眚。

六三：食旧德，贞。厉终吉。或从王事，无成。

九四：不克讼，复即命，渝，安贞吉。

九五：讼，元吉。

上九：或锡鞶带，终朝三褫之。

☉《新解》所用文

讼：有孚，窒惕，中吉。终凶。利见大人，不利涉大川。

初六：不永所事，小有言，终吉。

九二：不克讼，归而逋，其邑人三百户，无眚。

六三：食旧德，贞厉，终吉。或从王事，无成。

九四：不克讼，复即命。渝而贞，吉。

九五：讼，元吉。

上九：或锡之鞶带，终朝三褫之。

(7)第七【师】：坤上·坎下

△《通行本》原文

师：贞，丈人吉，无咎。

初六：师出以律，否臧凶。

九二：在师，中吉，无咎，王三锡命。

六三：师或舆尸，凶。

六四：师左次，无咎。

六五：田有禽，利执言，无咎。长子帅师，弟子舆尸。贞凶。

上六：大君有命，开国承家，小人勿用。

🌀《新解》所用文

师：贞丈人，吉。无咎。

初六：师出以律，否臧凶。

九二：在师中，吉。无咎，王三锡命。

六三：师或舆尸，凶。

六四：师左次，无咎。

六五：田有禽，利执言，无咎。长子帅师，弟子舆尸，贞凶。

上六：大君有命，开国承家，小人勿用。

(8)第八【比】：坎上·坤下

△《通行本》原文

比：吉。原筮元永贞，无咎，不宁方来，后夫凶。

初六：有孚比之，无咎。有孚盈缶，终来有它吉。

六二：比之自内，贞吉。

六三：比之匪人。

六四：外比之，贞吉。

九五：显比，王用三驱，失前禽。邑人不诫，吉。

上六：比之无首，凶。

🌀《新解》所用文

比：吉原筮，元永贞。无咎，不宁方来，后夫，凶！

初六：有孚，比之无咎。有孚，盈缶终来，有它吉。

六二：比之自内。贞吉。

六三：比之匪人。

六四：外比之，贞吉。

九五：显比。王用三驱，失前禽。邑人不诫，吉。

上六：比之无首，凶！

(9) 第九【小畜】：巽上·乾下

△《通行本》原文

小畜：亨。密云不雨，自我西郊。

初九：复自道，何其咎？吉。

九二：牵复，吉。

九三：舆说辐，夫妻反目。

六四：有孚，血去惕出，无咎。

九五：有孚挛如，富以其邻。

上九：既雨既处，尚德载，妇贞厉。月几望，君子征凶。

●《新解》所用文（本卦未变动）

小畜：亨。密云不雨，自我西郊。

初九：复自道，何其咎？吉。

九二：牵复，吉。

九三：舆说辐，夫妻反目。

六四：有孚，血去惕出。无咎。

九五：有孚挛如，富以其邻。

上九：既雨既处，尚德载。妇贞厉，月几望，君子征凶。

(10) 第十【履】：乾上·兑下

△《通行本》原文

履：履虎尾，不咥人，亨。

初九：素履，往无咎。

九二：履道坦坦，幽人贞吉。

六三：眇能视，跛能履。履虎尾。咥人，凶。武人为于大君。

九四：履虎尾。愬愬，终吉。

九五：夬履，贞厉。

上九：视履考祥，其旋元吉。

●《新解》所用文

履：虎尾。不咥人，亨。

初九：素履，往无咎。

九二：履道坦坦，幽人贞吉。

六三：眇能视，跛能履。履，虎尾，咥人凶。武人为于大君。

九四：履，虎尾，愬愬终吉。

九五：夬履，贞厉。

上九：视履，考祥其旋，元吉。

(11)第十一〔泰〕：坤上·乾下

△《通行本》原文

泰：小往大来，吉亨。

初九：拔茅茹，以其汇，征吉。

九二：包荒，用冯河；不遐遗，朋亡，得尚于中行。

九三：无平不陂，无往不复，坚贞无咎。勿恤其孚，于食有福。

六四：翩翩不富，以其邻，不戒以孚。

六五：帝乙归妹以祉，元吉。

上六：城复于隍，勿用师。自邑告命，贞吝。

㊟《新解》所用文

泰：小往大来，吉亨。

初九：拔茅，茹以其汇。征吉。

九二：包荒，用冯河。不遐遗朋亡，得尚于中行。

九三：无平不陂，无往不复，坚贞无咎。勿恤其孚，于食有福。

六四：翩翩不富，以其邻，不戒以孚。

六五：帝乙归妹，以祉元吉。

上六：城复于隍，勿用师。自邑告命，贞吝。

(12)第十二〔否〕：乾上·坤下

△《通行本》原文

否：否之匪人，不利君子贞。大往小来。

初六：拔茅茹，以其汇，贞吉亨。

六二：包承，小人吉，大人否亨。

六三：包羞。

九四：有命无咎，畴离祉。

九五：休否，大人吉。其亡其亡！系于苞桑。

上九：倾否。先否后喜。

㊟《新解》所用文

否：之匪人，不利。君子贞，大往小来。

初六：拔茅，茹以其汇。贞吉亨。

六二：包承。小人吉；大人否，亨。

六三：包羞。

九四：有命无咎，畴离祉。

九五：休否，大人吉其亡。其亡，系于苞桑。

上九：倾否。先否后喜。

(13)第十三【同人】：乾上·离下

△《通行本》原文

同人：同人于野，亨。利涉大川，利君子贞。

初九：同人于门，无咎。

六二：同人于宗，吝。

九三：伏戎于莽，升其高陵，三岁不兴。

九四：乘其墉，弗克攻，吉。

九五：同人，先号咷而后笑。大师克，相遇。

上九：同人于郊，无悔。

☉《新解》所用文

同人：于野，亨、利。涉大川，利。君子贞。

初九：同人于门，无咎。

六二：同人于宗，吝。

九三：伏戎于莽，升其高陵，三岁不兴。

九四：乘其墉，弗克攻，吉。

九五：同人，先号咷而后笑。大师克相遇。

上九：同人于郊，无悔。

(14)第十四【大有】：乾下·离上

△《通行本》原文

大有：元亨。

初九：无交害，匪咎；艰，则无咎。

九二：大车以载，有攸往，无咎。

九三：公用亨于天子，小人弗克。

九四：匪其彭，无咎。

六五：厥孚交如，威如，吉。

上九：自天祐之，吉，无不利。

☯《新解》所用文

大有：元，亨。

初九：无交害，匪咎。艰则无咎。

九二：大车以载，有攸往，无咎。

九三：公用亨于天子，小人弗克。

九四：匪其彭，无咎。

六五：厥孚交如，威如，吉。

上九：自天祐之，吉。无不利。

(15)第十五【谦】：坤上·艮下

△《通行本》原文

谦：亨。君子有终。

初六：谦谦君子，用涉大川，吉。

六二：鸣谦，贞吉。

九三：劳谦，君子有终，吉。

六四：无不利，撝谦。

六五：不富，以其邻利用侵伐，无不利。

上六：鸣谦，利用行师征邑国。

☯《新解》所用文

谦：亨。君子有终。

初六：谦谦，君子用，涉大川，吉。

六二：鸣谦，贞吉。

九三：劳谦，君子有终，吉。

六四：无不利，撝谦。

六五：不富，以其邻，利用侵伐，无不利。

上六：鸣谦，利用行师，征邑国。

(16)第十六【豫】：坤下·震上

△《通行本》原文

豫：利建侯行师。

初六：鸣豫，凶。

六二：介于石，不终日，贞吉。

六三：盱豫，悔，迟有悔。

九四：由豫，大有得。勿疑，朋盍簪。

六五：贞疾，恒不死。

上六：冥豫。成有渝，无咎。

④《新解》所用文

豫：利建侯行师。

初六：鸣豫，凶。

六二：介于石，不终日。贞吉。

六三：盱豫，悔迟有悔。

九四：由豫，大有得。勿疑，朋盍簪。

六五：贞疾，恒不死。

上六：冥豫。成有渝，无咎。

(17)第十七【随】：震下·兑上

△《通行本》原文

随：元亨，利贞，无咎。

初九：官有渝，贞吉。出门有交功。

六二：系小子，失丈夫。

六三：系丈夫，失小子；随有求得，利居贞。

九四：随有获，贞凶。有孚在道以明，何咎？

九五：孚于嘉，吉。

上六：拘系之，乃从维之，王用亨于西山。

④《新解》所用文

随：元、亨、利、贞，无咎。

初九：官有渝，贞吉。出门有交功。

六二：系小子，失丈夫。

六三：系丈夫，失小子。随有求得，利居贞。

九四：随有获，贞凶。有孚，在道以明，何咎？！

九五：孚于嘉，吉。

上六：拘系之，乃从维之。王用，亨于西山。

(18)第十八【蛊】：巽下·艮上

△《通行本》原文



蛊：元亨，利涉大川，先甲三日，后甲三日。

初六：干父之蛊，有子，考无咎，厉终吉。

九二：干母之蛊，不可贞。

九三：干父之蛊，小有悔，无大咎。

六四：裕父之蛊，往见吝。

六五：干父之蛊，用誉。

上九：不事王侯，高尚其事。

☉《新解》所用文

蛊：元、亨、利涉大川，先甲三日，后甲三日。

初六：干父之蛊，有子，考无咎。厉，终吉。

九二：干母之蛊，不可贞。

九三：干父之蛊，小有悔，无大咎。

六四：裕父之蛊，往见吝。

六五：干父之蛊，用誉。

上九：不事王侯，高尚其事。

(19)第十九【临】：坤上·兑下

△《通行本》原文

临：元亨，利贞。至于八月有凶。

初九：咸临，贞吉。

九二：咸临，吉，无不利。

六三：甘临，无攸利；既忧之，无咎。

六四：至临，无咎。

六五：知临，大君之宜，吉。

上六：敦临，吉，无咎。

☉《新解》所用文

临：元、亨、利、贞，至于八月有凶。

初九：咸临，贞吉。

九二：咸临，吉。无不利。

六三：甘临，无攸利。既忧之，无咎。

六四：至临，无咎。

六五：知临，大君之宜。吉。

上六：敦临，吉。无咎。

(20)第二十【观】：坤下·巽上

△《通行本》原文

观：盥而不荐，有孚颙若。

初六：童观，小人无咎，君子吝。

六二：窥观，利女贞。

六三：观我生进退。

六四：观国之光，利用宾于王。

九五：观我生，君子无咎。

上九：观其生，君子无咎。

☉《新解》所用文

观：盥而不荐，有孚颙若。

初六：童观，小人无咎，君子吝。

六二：窥观，利女贞。

六三：观我生，进退。

六四：观国之光，利用宾于王。

九五：观我生，君子无咎。

上九：观其生，君子无咎。

(21)第二十一【噬嗑】：震下·离上

△《通行本》原文

噬嗑：亨。利用狱。

初九：履校灭趾，无咎。

六二：噬肤灭鼻，无咎。

六三：噬腊肉遇毒，小吝，无咎。

九四：噬干肺，得金矢，利艰贞，吉。

六五：噬干肉，得黄金，贞厉，无咎。

上九：何校灭耳，凶！

☉《新解》所用文

噬嗑：亨、利，用狱。

初九：履校灭趾。无咎。

六二：噬肤灭鼻。无咎。

六三：噬腊肉遇毒。小吝，无咎。



九四：噬干肺，得金矢。利艰贞，吉。

六五：噬干肉，得黄金。贞厉，无咎。

上九：何校灭耳，凶！

(22)第二十二【贲】：离下·艮上

△《通行本》原文

贲：亨，小利攸有往

初九：贲其趾，舍车而徒。

六二：贲其须。

九三：贲如濡如，永贞吉。

六四：贲如皤如，白马翰如，匪寇婚媾。

六五：贲于丘园，束帛戔戔，吝，终吉。

上九：白贲，无咎。

☯《新解》所用文(本卦未变)

贲：亨，小利攸有往

初九：贲其趾，舍车而徒。

六二：贲其须。

九三：贲如濡如，永贞吉。

六四：贲如皤如，白马翰如，匪寇婚媾。

六五：贲于丘园，束帛戔戔。吝，终吉。

上九：白贲。无咎。

(23)第二十三【剥】：坤下·艮上

△《通行本》原文

剥：不利有攸往。

初六：剥床以足，蔑；贞凶。

六二：剥床以辨，蔑；贞凶。

六三：剥之无咎。

六四：剥床以肤，凶。

六五：贯鱼以宫人宠，无不利。

上九：硕果不食。君子得舆，小人剥庐。

☯《新解》所用文

剥：不利有攸往。

初六：剥床以足，蔑。贞凶。

六二：剥床以辨，蔑。贞凶。

六三：剥之。无咎。

六四：剥床以肤，凶。

六五：贯鱼，以宫人宠，无不利。

上九：硕果不食。君子得舆，小人剥庐。

(24)第二十四【复】：坤上·震下

△《通行本》原文

复：亨。出入无疾，朋来无咎。反复其道，七日来复，利有攸往。

初九：不远复，无祇悔，元吉。

六二：休复，吉。

六三：频复，厉，无咎。

六四：中行独复。

六五：敦复，无悔。

上六：迷复，凶。有灾眚。用行师，终有大败。以其国君凶，至于十年不克征。

●《新解》所用文

复：亨，出入无疾。朋来无咎，反复其道。七日来复，利有攸往。

初九：不远复，无祇悔。元吉。

六二：休复。吉。

六三：频复。厉，无咎。

六四：中行，独复。

六五：敦复，无悔。

上六：迷复，凶。有灾眚，用行师，终有大败。以其国君，凶，至于十年不克征。

(25)第二十五【无妄】：乾上·震下

△《通行本》原文

无妄：元亨，利贞。其匪正有眚，不利有攸往。

初九：无妄，往吉。

六二：不耕获，不菑畲，则利有攸往。

六三：无妄之灾，或系之牛，行人之得，邑人之灾。

九四：可贞，无咎。

九五：无妄之疾，勿药有喜。

上九：无妄，行有眚，无攸利。

☉《新解》所用文

无妄：元，亨，利，贞。其匪正有眚，不利有攸往。

初九：无妄，往吉。

六二：不耕获，不菑畲，则利有攸往。

六三：无妄之灾！或系之牛，行人之得，邑人之灾。

九四：可贞。无咎。

九五：无妄之疾，勿药有喜。

上九：无妄行有眚，无攸利。

(26)第二十六【大畜】：乾下·艮上

△《通行本》原文

大畜：利贞。不家食，吉。利涉大川。

初九：有厉利已。

九二：舆说辐。

九三：良马逐，利艰贞。曰闲舆卫，利有攸往。

六四：童牛之牯，元吉。

六五：豮豕之牙，吉。

上九：何天之衢，亨。

☉《新解》所用文

大畜：利贞，不家食，吉。利涉大川。

初九：有厉，利已。

九二：舆说辐。

九三：良马逐，利艰贞。曰闲舆卫，利有攸往。

六四：童牛之牯，元吉。

六五：豮豕之牙，吉。

上九：何天之衢，亨。

(27)第二十七【颐】：震下·艮上

△《通行本》原文

颐：贞吉。观颐，自求口实。

初九：舍尔灵龟，观我朵颐，凶。

六二：颠颐拂经；于丘颐，征凶。

六三：拂颐，贞凶，十年勿用，无攸利。

六四：颠颐，吉。虎视眈眈，其欲逐逐，无咎。

六五：拂经，居贞吉，不可涉大川。

上九：由颐，厉吉。利涉大川。

☯《新解》所用文

颐：贞吉。观颐，自求口实。

初九：舍尔灵龟，观我朵颐，凶。

六二：颠颐。拂经于丘颐，征凶。

六三：拂颐，贞凶。十年勿用，无攸利。

六四：颠颐，吉。虎视眈眈，其欲逐逐，无咎。

六五：拂经，居贞吉。不可涉大川。

上九：由颐，厉吉。利涉大川。

(28)第二十八【大过】：兑上·巽下

△《通行本》原文

大过：栋桡。利有攸往，亨。

初六：藉用白茅，无咎。

九二：枯杨生稊，老夫得其女妻，无不利。

九三：栋桡，凶。

九四：栋隆，吉；有它，吝。

九五：枯杨生华，老妇得其士夫，无咎无誉。

上六：过涉灭顶，凶，无咎。

☯《新解》所用文

大过：栋桡。利有攸往，亨。

初六：藉用白茅。无咎。

九二：枯杨生稊，老夫得其女妻，无不利。

九三：栋桡，凶。

九四：栋隆，吉。有它，吝。

九五：枯杨生华，老妇得其士夫。无咎无誉。

上六：过涉灭顶。凶，无咎！

(29)第二十九【坎】:坎上·坎下

△《通行本》原文

习坎:有孚,维心亨,行有尚。

初六:习坎,入于坎窞,凶。

九二:坎有险,求小得。

六三:来之坎坎,险且枕,入於坎窞,勿用。

六四:樽酒簋贰用缶,纳约自牖,终无咎。

九五:坎不盈,祗既平,无咎。

上六:系用徽纆,寘于丛棘,三岁不得,凶。

☉《新解》所用文

习坎:有孚维心,亨行有尚。

初六:习坎,入于坎窞,凶。

九二:坎有险,求小得。

六三:来之坎坎,险且枕,入於坎窞。勿用。

六四:樽酒,簋贰,用缶,纳约自牖。终无咎。

九五:坎不盈,祗既平,无咎。

上六:系用徽纆,寘于丛棘,三岁不得。凶。

(30)第三十【离】:离下·离上

△《通行本》原文

离:利贞,亨。畜牝牛吉。

初九:履错然,敬之无咎。

六二:黄离,元吉。

九三:日昃之离,不鼓缶而歌,则大耋之嗟,凶。

九四:突如其来如,焚如,死如,弃如。

六五:出涕沱若,戚嗟若,吉。

上九:王用出征,有嘉。折首,狱匪其丑,无咎。

☉《新解》所用文

离:利,贞,亨,畜牝牛,吉。

初九:履错然,敬之无咎。

六二:黄离,元吉。

九三:日昃之离,不鼓缶而歌,则大耋之嗟,凶。

九四：突如其来；如；焚如，死如，弃如。

六五：出涕沱若，戚嗟若，吉。

上九：王用，出征有嘉。折首狱匪，其丑无咎。

10.4.2 《易经》下经全文

(31)第三十一【咸】：兑上·艮下

△《通行本》原文

咸：亨，利贞，取女吉。

初六：咸其拇。

六二：咸其腓，凶，居吉。

九三：咸其股，执其随，往吝。

九四：贞吉，悔亡。憧憧而来，朋从尔思。

九五：咸其脢，无悔。

上六：咸其辅颊舌。

●《新解》所用文

咸：亨、利、贞，取女吉。

初六：咸其拇。

六二：咸其腓。凶，居吉。

九三：咸其股，执其随。往吝。

九四：贞吉，悔亡。憧憧而来，朋从尔思。

九五：咸其脢。无悔。

上六：咸其辅、颊、舌。

(32)第三十二【恒】：震上·巽下

△《通行本》原文

恒：亨。无咎，利贞，利有攸往。

初六：浚恒，贞凶，无攸利。

九二：悔亡。

九三：不恒其德，或承之羞，贞吝。

九四：田无禽。

六五：恒其德，贞，妇人吉，夫子凶。

上六：振恒，凶。

●《新解》所用文



恒：亨无咎，利贞。利有攸往。

初六：浚恒，贞凶。无攸利。

九二：悔亡。

九三：不恒其德，或承之羞。贞吝。

九四：田无禽。

六五：恒其德。贞，妇人吉，夫子凶。

上六：振恒，凶。

(33) 第三十三【遁】：乾上·艮下

△《通行本》原文

遁：亨，小利贞。

初六：遁尾，厉，勿用有攸往。

六二：执之用黄牛之革，莫之胜说。

九三：系遁，有疾厉，蓄臣妾吉。

九四：好遁，君子吉，小人否。

九五：嘉遁，贞，吉。

上九：肥遁，无不利。

●《新解》所用文

遁：亨，小利贞。

初六：遁尾，厉勿用。有攸往。

六二：执之用黄牛之革，莫之胜说。

九三：系遁，有疾厉。蓄臣妾，吉。

九四：好遁，君子吉，小人否。

九五：嘉遁，贞吉。

上九：肥遁，无不利。

(34) 第三十四【大壮】：震上·乾下

△《通行本》原文

大壮：利贞。

初九：壮于趾，征凶有孚。

九二：贞吉。

九三：小人用壮，君子用罔。贞厉。羝羊触藩，羸其角。

九四：贞吉，悔亡，藩决不羸，壮于大舆之輹。

六五：喪羊于易，无悔。

上六：羝羊触藩，不能退，不能遂，无攸利，艰则吉。

☯《新解》所用文

大壮：利贞。

初九：壮于趾，征凶。有孚。

九二：贞吉。

九三：小人用壮，君子用罔。贞厉。羝羊触藩，羸其角。

九四：贞吉，悔亡。藩决不羸，壮于大舆之輹。

六五：喪羊于易，无悔。

上六：羝羊触藩，不能退，不能遂，无攸利。艰则吉。

(35)第三十五【晋】：坤下·离上

△《通行本》原文

晋：康侯用锡马蕃庶，昼日三接。

初六：晋如摧如，贞吉。罔孚，裕无咎。

六二：晋如愁如，贞吉，受兹介福，于其王母。

六三：众允，悔亡。

九四：晋如鼫鼠，贞厉。

六五：悔亡，失得勿恤，往吉，无不利。

上九：晋其角，维用伐邑；厉吉，无咎，贞吝。

☯《新解》所用文

晋：康侯用，锡马蕃庶，昼日三接。

初六：晋如摧如，贞吉。罔孚，裕无咎。

六二：晋如愁如，贞吉。受兹介福，于其王母。

六三：众允，悔亡。

九四：晋如鼫鼠，贞厉。

六五：悔亡。失得勿恤，往吉。无不利。

上九：晋其角，维用伐邑；厉吉。无咎，贞吝。

(36)第三十六【明夷】：坤上·离下

△《通行本》原文

明夷：利艰贞。

初九：明夷于飞，垂其翼。君子于行，三日不食，有攸往，主人有言。

六二：明夷，夷于左股，用拯马壮，吉。

九三：明夷于南狩，得其大首，不可疾，贞。

六四：入于左腹，获明夷之心，于出门庭。

六五：箕子之明夷，利贞。

上六：不明晦，初登于天，后入于地。

☯《新解》所用文

明夷：利坚贞。

初九：明夷于飞，垂其翼。君子于行，三日不食。有攸往，主人有言。

六二：明夷，夷于左股，用拯马壮，吉。

九三：明夷于南狩，得其大首，不可疾贞。

六四：入于左腹，获明夷之心，于出门庭。

六五：箕子之明夷，利贞。

上六：不明晦，初登于天，后入于地。

(37)第三十七【家人】：N—离下·R—巽上

△《通行本》原文

家人：利女贞。

初九：闲有家，悔亡。

六二：无攸遂，在中馈。贞吉。

九三：家人嗃嗃，悔厉吉；妇子嘻嘻终吝。

六四：富家，大吉。

九五：王假有家，勿恤，吉。

上九：有孚威如，终吉。

☯《新解》所用文

家人：利，女贞。

初九：闲有家，悔亡。

六二：无攸遂，在中馈。贞吉。

九三：家人嗃嗃，悔厉，吉。妇子嘻嘻，终吝。

六四：富家，大吉。

九五：王假有家，勿恤，吉。

上九：有孚威如，终吉。

(38)第三十八【睽】：兑下·离上

△《通行本》原文

睽：小事吉。

初九：悔亡；丧马，勿逐自复；见恶人无咎。

九二：遇主于巷，无咎。

六三：见舆曳，其牛掣，其人天且劓，无初有终。

九四：睽孤。遇元夫，交孚，厉无咎。

六五：悔亡，厥宗噬肤，往何咎？

上九：睽孤。见豕负涂，载鬼一车，先张之弧，后说之弧。匪寇婚媾，往遇雨则吉。

☉《新解》所用文

睽：小事吉。

初九：悔亡。丧马，勿逐自复。见恶人，无咎。

九二：遇主于巷，无咎。

六三：见舆曳，其牛掣。其人天且劓，无初有终。

九四：睽孤。遇元夫，交孚，厉无咎。

六五：悔亡。厥宗噬肤，往何咎？

上九：睽孤。见豕负涂，载鬼一车，先张之弧，后说之弧。匪寇婚媾，往，遇雨则吉。

(39)第三十九【蹇】：坎上·艮下

△《通行本》原文

蹇：利西南，不利东北；利见大人。贞吉。

初六：往蹇来誉。

六二：王臣蹇蹇，匪躬之故。

九三：往蹇来反。

六四：往蹇来连。

九五：大蹇朋来。

上六：往蹇来硕，吉，利见大人。

☉《新解》所用文

蹇：利西南，不利东北，利见大人。贞吉。

初六：往蹇，来誉。

六二：王臣蹇蹇，匪躬之故。

九三：往蹇，来反。

六四：往蹇，来连。

九五：大蹇，朋来。

上六：往蹇，来硕，吉。利见大人。

(40)第四十【解】：坎下·震上

△《通行本》原文

解：利西南；无所往，其来复吉；有攸往，夙吉。

初六：无咎。

九二：田获三狐，得黄矢，贞吉。

六三：负且乘，致寇至，贞吝。

九四：解而拇，朋至斯孚。

六五：君子维有解，吉；有孚于小人。

上六：公用射隼于高墉之上，获之，无不利。

☵《新解》所用文

解：利西南。无所往，其来复吉；有攸往，夙吉。

初六：无咎。

九二：田获三狐，得黄矢。贞吉。

六三：负且乘，致寇至。贞吝。

九四：解而拇，朋至斯孚。

六五：君子维有解，吉。有孚于小人。

上六：公用，射隼于高墉之上。获之，无不利。

(41)第四十一【损】：兑下·艮上

△《通行本》原文

损：有孚，元吉，无咎；可贞，利有攸往。曷之用？二簋可用享。

初九：已事遄往，无咎，酌损之。

九二：利贞，征凶，弗损益之。

六三：三人行则损一人，一人行，则得其友。

六四：损其疾，使遄有喜，无咎。

六五：或益之十朋之龟弗克违，元吉。

上九：弗损益之，无咎；贞吉，利有攸往，得臣无家。

☵《新解》所用文

损：有孚元吉，无咎可贞，利有攸往。曷之用？二簋可用享。

初九：已事遄往，无咎。酌损之。

九二：利贞，征凶。弗损，益之。

六三：三人行，则损一人；一人行，则得其友。

六四：损其疾，使遄有喜。无咎。

六五：或益之，十朋之龟弗克违，元吉。

上九：弗损，益之无咎，贞吉。利有攸往，得臣无家。

(42)第四十二【益】：震下·巽上

△《通行本》原文

益：利有攸往。利涉大川。

初九：利用为大作，元吉，无咎。

六二：或益之十朋之龟弗克违；永贞吉；王用亨于帝，吉。

六三：益之用凶事，无咎。有孚中行告公用圭。

六四：中行，告公从。利用为依迁国。

九五：有孚惠心，勿问元吉。有孚惠我德。

上九：莫益之，或击之；立心勿恒，凶！

☉《新解》所用文

益：利有攸往。利涉大川。

初九：利用为大作，元吉。无咎。

六二：或益之，十朋之龟弗克违；永贞吉。王用亨于帝，吉。

六三：益之用凶事，无咎。有孚中行，告公用圭。

六四：中行，告公从。利用为依迁国。

九五：有孚惠心，勿问元吉。有孚，惠我德。

上九：莫益之，或击之。立心勿恒，凶！

(43)第四十三【夬】：乾下·兑上

△《通行本》原文

夬：扬于王庭，孚号有厉；告自邑，不利即戎，利有攸往。

初九：壮于前趾，往不胜，为咎。

九二：惕号，莫夜有戎，勿恤。

九三：壮于頄，有凶。君子夬夬，独行遇雨，若濡有愠，无咎。

九四：臀无肤，其行次且，牵羊悔亡，闻言不信。

九五：苋陆夬夬，中行无咎。

上六：无号，终有凶。

☯《新解》所用文

夬：扬于王庭，孚号有厉。告自邑：不利即戎，利有攸往。
初九：壮于前趾，往不胜，为咎。
九二：惕号，莫夜有戎，勿恤。
九三：壮于頄，有凶。君子夬夬独行，遇雨若濡，有愠无咎。
九四：臀无肤，其行次且；牵羊悔亡，闻言不信。
九五：苋陆。夬夬中行，无咎。
上六：无号，终有凶。

(44)第四十四【姤】：乾上·巽下

△《通行本》原文

姤：女壮，勿用取女。
初六：系于金柅，贞吉；有攸往，见凶，羸豕孚蹢躅。
九二：包有鱼，无咎，不利实。
九三：臀无肤，其行次且，厉，无大咎。
九四：包无鱼，起凶。
九五：以杞包瓜，含章，有陨自天。
上九：姤其角，吝，无咎。

☯《新解》所用文

姤：女壮勿用，取女。
初六：系于金柅。贞吉。有攸往，见凶。羸豕孚蹢躅。
九二：包有鱼，无咎。不利实。
九三：臀无肤，其行次且。厉，无大咎。
九四：包无鱼，起凶。
九五：以杞包瓜。含章，有陨自天。
上九：姤其角，吝无咎。

(45)第四十五【萃】：兑上·坤下

△《通行本》原文

萃：亨，王假有庙，利见大人，亨，利贞。用大牲吉，利有攸往。
初六：有孚不终，乃乱乃萃。若号，一握为笑；勿恤，往无咎。
六二：引吉，无咎，孚乃利用禴。
六三：萃如嗟如，无攸利。往无咎，小吝。

九四：大吉，无咎。

九五：萃有位，无咎。匪孚，元永贞，悔亡。

上六：赍咨涕洟，无咎。

☯《新解》所用文

萃：亨，王假有庙，利见大人。亨，利，贞，用大牲吉，利有攸往。

初六：有孚不终，乃乱乃萃，若号。一握为笑，勿恤，往无咎。

六二：引吉，无咎。孚乃利用禴。

六三：萃如嗟如，无攸利。往无咎，小吝。

九四：大吉，无咎。

九五：萃有位，无咎。匪孚。元永贞，悔亡。

上六：赍咨涕洟，无咎。

(46)第四十六【升】：坤上·巽下

△《通行本》原文

升：元亨，用见大人，勿恤。南征吉。

初六：允升，大吉。

九二：孚乃利用禴，无咎。

九三：升虚邑。

六四：王用亨于岐山，吉，无咎。

六五：贞吉，升阶。

上六：冥升，利于不息之贞。

☯《新解》所用文

升：元，亨，用见大人，勿恤。南征吉。

初六：允升，大吉。

九二：孚乃利。用禴，无咎。

九三：升，虚邑。

六四：王用，亨于岐山，吉。无咎。

六五：贞吉。升阶。

上六：冥升，利于不息之贞。

(47)第四十七【困】：兑上·坎下

△《通行本》原文

困：亨；贞，大人吉，无咎。有言不信。

初六：臀困于株木，入于幽谷，三岁不覿。

九二：困于酒食。朱紱方来，利用亨祀，征凶，无咎。

六三：困于石，据于蒺藜；入于其宫，不见其妻，凶。

九四：来徐徐，困于金车，吝，有终。

九五：劓刖，困于赤紱。乃徐有说，利用祭祀。

上六：困于葛藟，于臲卼，曰动悔；有悔，征吉。

②《新解》所用文

困：亨。贞大人，吉。无咎，有言不信。

初六：臀困于株木，入于幽谷，三岁不覿。

九二：困于酒食。朱紱方来，利用亨祀，征凶。无咎。

六三：困于石，据于蒺藜。入于其宫，不见其妻。凶。

九四：来徐徐，困于金车。吝有终。

九五：劓刖，困于赤紱，乃徐有说。利用祭祀。

上六：困于葛藟，于臲卼，曰动悔。有悔，征吉。

(48)第四十八〔井〕：N—巽下·R—坎上

△《通行本》原文

井：改邑不改井，无丧无得。往来井井。汔至亦未繙井，羸其瓶，凶。

初六：井泥不食，旧井无禽。

九二：井谷射鲋，瓮敝漏。

九三：井渫不食，为我心恻；可用汲，王明，并受其福。

六四：井甃，无咎。

九五：井冽寒泉，食。

上六：井收勿幕，有孚元吉。

②《新解》所用文

井：改邑不改井，无丧无得。往来井井，汔至亦未繙。井羸其瓶，凶。

初六：井泥不食，旧井无禽。

九二：井谷射鲋，瓮敝漏。

九三：井渫不食，为我心恻。可用汲，王明，并受其福。

六四：井甃，无咎。

九五：井冽，寒泉食。

上六：井收勿幕，有孚元吉。

(49)第四十九【革】：兑上·离下

△《通行本》原文

革：己日乃孚，元亨，利贞，悔亡。
初九：巩用黄牛之革。
六二：己日乃革之，征吉，无咎。
九三：征凶，贞厉。革言三就，有孚。
九四：悔亡，有孚改命，吉。
九五：大人虎变，未占有孚。
上六：君子豹变，小人革面。征凶，居贞吉。

☉《新解》所用文

革：己日乃孚，元，亨，利，贞，悔亡。
初九：巩用黄牛之革。
六二：己日乃革之，征吉。无咎。
九三：征凶，贞厉。革言三就，有孚。
九四：悔亡。有孚改命，吉。
九五：大人虎变，未占有孚。
上六：君子豹变，小人革面。征凶，居贞吉。

(50)第五十【鼎】：巽下·离上

△《通行本》原文

鼎：元吉，亨。
初六：鼎颠趾，利出否，得妾以其子，无咎。
九二：鼎有实，我仇有疾，不我能即，吉。
九三：鼎耳革，其行塞，雉膏不食，方雨，亏悔，终吉。
九四：鼎折足，覆公餗，其形渥，凶。
六五：鼎黄耳，金铉，利贞。
上九：鼎玉铉，大吉，无不利。

☉《新解》所用文

鼎：元吉，亨。
初六：鼎颠趾，利出否。得妾以其子，无咎。
九二：鼎有实，我仇有疾，不我能即。吉。
九三：鼎耳革，其行塞。雉膏不食，方雨亏悔。终吉。

九四：鼎折足，覆公餗，其形渥。凶。

六五：鼎黄耳，金铉，利贞。

上九：鼎玉铉，大吉。无不利。

(51)第五十一【震为雷】：震下·震上

△《通行本》原文

震：亨。震来虩虩，笑言哑哑；震惊百里，不丧匕鬯。

初九：震来虩虩，后笑言哑哑，吉。

六二：震来厉，亿丧贝，跻于九陵，勿逐，七日得。

六三：震苏苏，震行无眚。

九四：震遂泥。

六五：震往来厉，亿无丧，有事。

上六：震索索，视矍矍，征凶。震不于其躬于其邻，无咎婚媾有言。

●《新解》所用文

震：亨。震来虩虩，笑言哑哑。震惊百里，不丧匕鬯。

初九：震来虩虩，后笑言哑哑，吉。

六二：震来厉，亿丧贝。跻于九陵，勿逐，七日得。

六三：震苏苏，震行无眚。

九四：震遂泥。

六五：震往来厉，亿无丧。有事。

上六：震索索，视矍矍，征凶。震不于其躬，于其邻，无咎。婚媾有言。

(52)第五十二【艮】：艮下·艮上

△《通行本》原文

艮：其背，不获其身。行其庭，不见其人，无咎。

初六：艮其趾，无咎，利永贞。

六二：艮其腓，不拯其随，其心不快。

九三：艮其限，列其夤，厉，薰心。

六四：艮其身，无咎。

六五：艮其辅，言有序，悔亡。

上九：敦艮，吉。

●《新解》所用文

艮：其背不获。其身行其庭，不见其人。无咎。

初六：艮其趾，无咎。利永贞。
六二：艮其腓，不拯其随，其心不快。
九三：艮其限，列其夤，厉薰心。
六四：艮其身，无咎。
六五：艮其辅，言有序。悔亡。
上九：敦艮，吉。

(53)第五十三【渐】：艮下·巽上

△《通行本》原文

渐：女归吉。利贞。
初六：鸿渐于干，小子厉，有言无咎。
六二：鸿渐于磐，饮食衎衎，吉。
九三：鸿渐于陆，夫征不复，妇孕不育，凶，利御寇。
六四：鸿渐于木，或得其桷，无咎。
九五：鸿渐于陵，妇三岁不孕，终莫之胜，吉。
上九：鸿渐于逵，其羽可用为仪，吉。

●《新解》所用文

渐：女归吉。利贞。
初六：鸿渐于干，小子厉有言，无咎。
六二：鸿渐于磐，饮食衎衎，吉。
九三：鸿渐于陆，夫征不复，妇孕不育，凶。利御寇。
六四：鸿渐于木，或得其桷，无咎。
九五：鸿渐于陵，妇三岁不孕。终莫之胜，吉。
上九：鸿渐于逵，其羽可用为仪，吉。

(54)第五十四【归妹】：兑下·震上

△《通行本》原文

归妹：征凶，无攸利。
初九：归妹以娣，跛能履，征吉。
九二：眇能视，利幽人之贞。
六三：归妹以须，反归以娣。
九四：归妹愆期，迟归有时。
六五：帝乙归妹，其君之袂不如其娣之袂良。月几望，吉。

上六：女承筐无实，士刲羊无血，无攸利。

●《新解》所用文

归妹：征凶，无攸利。

初九：归妹以娣，跛能履，征吉。

九二：眇能视，利幽人之贞。

六三：归妹以须，反归以娣。

九四：归妹愆期，迟归有时。

六五：帝乙归妹，其君之袂不如其娣之袂良。月几望，吉。

上六：女承筐无实，士刲羊无血，无攸利。

(55)第五十五【丰】：离下·震上

△《通行本》原文

丰：亨，王假之。勿忧，宜日中。

初九：遇其配主，虽旬无咎，往有尚。

六二：丰其蔀，日中见斗，往得疑疾；有孚发若，吉。

九三：丰其沛，日中见沫。折其右肱，无咎。

九四：丰其蔀，日中见斗。遇其夷主，吉。

六五：来章，有庆誉吉。

上六：丰其屋，蔀其家，窥其户，阒其无人，三岁不覿。凶。

●《新解》所用文

丰：亨，王假之，勿忧。宜日中。

初九：遇其配主，虽旬无咎。往有尚。

六二：丰其蔀，日中见斗，往得疑疾。有孚发若，吉。

九三：丰其沛，日中见沫。折其右肱，无咎。

九四：丰其蔀，日中见斗。遇其夷主，吉。

六五：来章，有庆誉，吉。

上六：丰其屋，蔀其家；窥其户，阒其无人，三岁不覿。凶。

(56)第五十六【旅】：艮下·离上

△《通行本》原文

旅：小亨，旅贞吉。

初六：旅琐琐，斯其所取灾！

六二：旅即次，怀其资，得童仆贞。

九三：旅焚其次，丧其童仆，贞，厉。

九四：旅于处，得其资斧，我心不快。

六五：射雉一矢亡，终以誉命。

上九：鸟焚其巢，旅人先笑后号咷，丧牛于易，凶。

☯《新解》所用文

旅：小亨。旅，贞吉。

初六：旅琐琐，斯其所取。灾！

六二：旅即次，怀其资，得童仆。贞。

九三：旅焚其次，丧其童仆。贞厉。

九四：旅于处，得其资斧，我心不快。

六五：射雉，一矢亡，终以誉命。

上九：鸟焚其巢，旅人先笑，后号咷。丧牛于易，凶。

(57)第五十七【巽】：巽下·巽上

△《通行本》原文

巽：小亨，利有攸往，利见大人。

初六：进退，利武人之贞。

九二：巽在床下，用史巫纷若，吉，无咎。

九三：频巽吝。

六四：悔亡，田获三品。

九五：贞吉，悔亡，无不利。无初有终，先庚三日，后庚三日，吉。

上九：巽在床下，丧其资斧，贞凶。

☯《新解》所用文

巽：小亨利。有攸往，利见大人。

初六：进退。利武人之贞。

九二：巽在床下，用史巫纷若，吉。无咎。

九三：频巽。吝。

六四：悔亡；田获三品。

九五：贞吉悔亡，无不利。无初有终，先庚三日，后庚三日，吉。

上九：巽在床下，丧其资斧。贞凶。

(58)第五十八【兑】：兑上·兑下

△《通行本》原文



兑：亨，利贞。

初九：和兑，吉。

九二：孚兑吉，悔亡。

六三：来兑，凶。

九四：商兑未宁，介疾有喜。

九五：孚于剥，有厉。

上六：引兑。

☯《新解》所用文

兑：亨，利，贞。

初九：和兑，吉。

九二：孚兑，吉，悔亡。

六三：来兑，凶。

九四：商兑未宁，介疾有喜。

九五：孚于剥，有厉。

上六：引兑。

(59)第五十九【涣】：坎下·巽上

△《通行本》原文

涣：亨。王假有庙，利涉大川，利贞。

初六：用拯马壮，吉。

九二：涣奔其机，悔亡。

六三：涣其躬，无悔。

六四：涣其群，元吉。涣有丘，匪夷所思。

九五：涣汗其大号，涣王居，无咎。

上九：涣其血去逖出，无咎。

☯《新解》所用文

涣：亨，王假有庙，利。涉大川，利贞。

初六：用拯马壮，吉。

九二：涣奔其机，悔亡。

六三：涣其躬，无悔。

六四：涣其群，元吉。涣有丘，匪夷所思。

九五：涣汗，其大号。涣王居，无咎。

上九：涣其血。去逖出，无咎。

(60)第六十【节】：坎上·兑下

△《通行本》原文

节：亨，苦节不可，贞。
初九：不出户庭，无咎。
九二：不出门庭，凶。
六三：不节若，则嗟若，无咎。
六四：安节，亨。
九五：甘节，吉，往有尚。
上六：苦节，贞凶，悔亡。

☯《新解》所用文

节：亨。苦节不可贞。
初九：不出户庭，无咎。
九二：不出门庭，凶。
六三：不节若，则嗟若。无咎。
六四：安节，亨。
九五：甘节，吉。往有尚。
上六：苦节，贞凶，悔亡。

(61)第六十一【中孚】：兑下·巽上

△《通行本》原文

中孚：豚鱼吉，利涉大川，利贞。
初九：虞吉，有它不燕。
九二：鸣鹤在阴，其子和之。我有好爵，吾与尔靡之。
六三：得敌，或鼓或罢，或泣或歌。
六四：月几望，马匹亡，无咎。
九五：有孚挛如，无咎。
上九：翰音登于天，贞凶。

☯《新解》所用文

中孚：豚鱼，吉利。涉大川，利贞。
初九：虞吉。有它不燕。
九二：鸣鹤在阴，其子和之；我有好爵，吾与尔靡之。
六三：得敌，或鼓或罢，或泣或歌。

六四：月几望，马匹亡。无咎。

九五：有孚挛如。无咎。

上九：翰音登于天。贞凶。

(62)第六十二【小过】：艮下·震上

△《通行本》原文

小过：亨，利贞。可小事，不可大事。飞鸟遗之音，不宜上，宜下，大吉。

初六：飞鸟以凶。

六二：过其祖，遇其妣；不及其君，遇其臣；无咎。

九三：弗过，防之，从或戕之，凶。

九四：无咎，弗过遇之；往厉必戒，勿用，永贞。

六五：密云不雨，自我西郊，公弋取彼在穴。

上六：弗遇，过之，飞鸟离之，凶，是谓灾眚。

●《新解》所用文

小过：亨，利，贞，可小事，不可大事。飞鸟遗之音，不宜上，宜下。大吉。

初六：飞鸟以凶。

六二：过其祖，遇其妣；不及其君，遇其臣。无咎。

九三：弗过防之，从或戕之。凶。

九四：无咎。弗过遇之，往厉必戒。勿用永贞。

六五：密云不雨，自我西郊。公弋取彼在穴。

上六：弗遇过之飞鸟，离之凶。是谓灾眚。

(63)第六十三【既济】：坎上·离下

△《通行本》原文

既济：亨小，利贞，初吉终乱。

初九：曳其轮，濡其尾，无咎。

六二：妇丧其茀，勿逐，七日得。

九三：高宗伐鬼方，三年克之，小人勿用。

六四：繻有衣袽，终日戒。

九五：东邻杀牛，不如西邻之禴祭，实受其福。

上六：濡其首，厉。

☯《新解》所用文

既济：亨，小利贞。初吉终乱。

初九：曳其轮，濡其尾。无咎。

六二：妇丧其茀。勿逐，七日得。

九三：高宗伐鬼方，三年克之。小人勿用。

六四：繻有衣袽，终日戒。

九五：东邻杀牛，不如西邻之禴祭，实受其福。

上六：濡其首，厉。

(64)第六十四【未济】：坎下·离上

△《通行本》原文

未济：亨，小狐汔济，濡其尾，无攸利。

初六：濡其尾，吝。

九二：曳其轮，贞吉。

六三：未济，征凶，利涉大川。

九四：贞吉，悔亡。震用伐鬼方，三年，有赏于大国。

六五：贞吉，无悔。君子之光，有孚，吉。

上九：有孚于饮酒，无咎，濡其首，有孚失是。

☯《新解》所用文

未济：亨，小狐汔济。濡其尾，无攸利。

初六：濡其尾，吝。

九二：曳其轮，贞吉。

六三：未济，征凶。利涉大川。

九四：贞吉，悔亡。震用伐鬼方，三年有赏于大国。

六五：贞吉，无悔。君子之光，有孚，吉。

上九：有孚于饮酒，无咎。濡其首，有孚失是。

结束语：易学对人类知识的整合功能

数学(无限理论)要革命;逻辑(形式逻辑)要解困;哲学(辩证唯物论)要翻身。

——姚人杰：《自然数——千年虫》

我们身处的时点，正是一个四百年的老东西在病榻上作垂死挣扎，而一个新生命将奋力脱壳而出。这种文化、科学、社会与组织上的变迁，其幅度之大与速度之快，均为前所未见。等在前方的“机会”，是个人、自由、社群与道德的再生，是与自然、彼此以及神圣智慧的和谐共处，一些大家所不曾体会但一直梦想的境界。

——狄伊·哈克(Dee Hock)

《Birth of the Chaordic Age》

北京大学哲学家、易学家朱伯崑教授对易学的思维方式曾作过全面系统的论述。在谈到易学对于科学和人文的价值时，他说：“一个民族文明程度的高低，可以表现在许多方面，比如物质生产的水平、科学技术的水平、文化结构的情况、道德意识的情况等等，但是最基本的东西在于理论思维的深度。有了深刻的理论思维，其他的一切都可以通过劳动创造出来。”中国科学院自然科学史学家董光璧研究员曾多次提出要“以科学治易学，以易学治科学”的论述，他说：“六十四卦三百八十四爻这一特殊的符号系统，其组合变换给人以无穷的想象余地，为表征复杂系统的巨大信息量提供了可能形式。”

朱伯崑教授和董光璧研究员的这些论断，可以扩大到对人类知识整合的认识，全人类的文明程度高低，最基本的东西在于理论思维的深度。有了深刻的理论思维，就能创造出一个理性、和谐、文明的科学和人文环境。而中国易学的思维法则，很可能是一种人类借以进行深度理论思维的有力工具。

§ 1 世界文化总汇的“序参量”

在本书的绪论中，笔者对不可计算的问题已作了比较详细的讨论。

认为易学是一种非算法的思维法则，易图是一种非算法的逻辑语言。它不仅可以起到弥补数学理性不完备的作用，还可能是整合人类知识的重要工具。是人类进行深度理论思维的有力武器。

在当代竞争型智力社会背景下，现代人已越来越感觉到，理性不完备的高技术，随时都在给人类带来祸福不定的忧虑感。无论是富人或是穷人，也无论是发达地区或是落后地区，人类都面临着一个生存安全问题。这个严峻的事实，已使世界上最发达富裕国家的人都恐惧不安。《易经》中说：“涣其躬，无悔”。这是教导人们要将自身众多的私欲涣散掉，这样就不会有后悔的事发生。但在达尔文“竞争复制”人性观主导下的现代人文环境中，“涣其躬”，乃匪夷所思。

那么，如何才能做到“涣其躬”，以消除当代人类共同担心的生存安全问题呢？

朱教授在深思熟虑中得出结论：推进文明，要依靠深度的理论思维。唯有借助于深度理论思维的力量，方可创造出符合规律的科学理论。有了理论，就犹如“王假有庙”，人人都会理性地以科学精神支配自己的行为。最终，就可解决人与自然，人与人，身与心的协调发展问题。

在20与21世纪交替的时序演化中，互联网已将人类从经济层面的信息共享，带进了一个世界文化总汇共享的新时代。在开初的文化总汇中，可能要有较长一段时间的“混沌”。然后就会向“混序”和“有序”的方向演化，最后，实现人类知识大统一。

混序中的“序参量”究竟应当属于是哪些文化，一些世界级最知名的思想家、哲学家一直在思考。

世界上没有一个民族能像中国人那样的精力充沛，那样的聪慧，那样的能适应环境，那样的能抵抗疾病，那样的能忍受灾难和痛苦，那样的在历史的熏陶下能沉静忍耐和等待复原。这个拥有如此物质、劳力和精神的资源的国家，加上现代工业的设备，我们很难料想出可能产生的那种文明是什么样的文明。很可能将会比美国更富有，很可能将会与古代的中国一样，在繁华和艺术的生活方面，居于领导世界的地位。

这是载入美国著名哲学家、史学家威尔·杜兰特巨著《世界文明史》史册中的一段话。此语并非浅薄戏言。杜兰特夫妇在总结东方文明史时，讲到了易学思想对人类文明的影响；讲到了老庄孔孟思想对于人类文明的

推动作用。

《易》辞中对自强不息的君子有“亢龙有悔”，“见群龙无首”的戒句；对厚德载物的君子有“龙战于野，其血玄黄”的誉辞。都是指大化流行哲学提倡德威并举、孚威交如，有深度思维特点的人格修养训词。

理性的科学力量可以指导高技术的发展方向；理性的人文力量可以约束对高技术滥用的现状。进化与伦理，自我肯定与自我约束，历来都是大思想家和大哲学家们研究的“大道”。易学的深度理论思维，大可研究宇宙，小可研究原子；复杂可指导治国，简单可指导理家。它不仅是一门有深度科学理性的智慧学说，还是一门充满人道主义理性的道德学说。早前有一位中国学者，给一位研究中国文化的外国学者写了一首善意的诗，其中有一句：“在古代，文化教化万国之国；现在，它的感化力则能使一位蛮夷官员获得新生。”

任何当代文化只有吸取传统文化的优秀成分，才能成长壮大。对传统文化的评价就是对中国历史的评价。对待传统文化要有科学的态度，既要反对民族虚无主义，又要反对国粹主义。自五四运动以来展开了关于中国传统文化优劣的论战，至今仍在继续。论战本身不是目的，其目的是为了从宏观上更准确地把握传统文化的总体特征和精神风貌，从而把民族历史更快地推向前进。

——谷照明

自1840年第一次鸦片战争使中国沦为殖民地、半殖民地，直至1949年中国人民将侵略者赶走，建立中华人民共和国以来。国人都在沉痛的教训中，认真地反思着自己民族的文化。在反思中，出现了民族虚无主义和国粹主义两种倾向。这两种倾向反映在至今仍在争论的中西学到底何者为“体”，何者为“用”的相互关系上。

要认清中西学的体用关系，首要的问题，须搞清楚西学之“体”究竟为何？中学之“体”又究竟为何？没有对中西学所谓“体”的“格式化”描述，很可能会走偏方向。

依笔者愚见，西学是在“象·数”认识论和方法论胎胞中诞生成长起来的学体，其左腿发达，右腿疲软。中华传统科学是在“象·易”认识论和方法论胎胞中诞生成长起来的学体，其右腿发达，左腿疲软。两者各有所长，也各有所短。在人类知识大融合的今天，任何片面强调某一个学“体”

最完美、最优秀，恐皆不妥。在打开国门进行中西学体汇合的今天，中国学者更有责任研究中学之体，并将之发扬光大，促进中学之体与西学之体圆融。这是属于全人类的宝贵财富。因此，要特别注意防止民族虚无主义倾向。

中学之体的“象·易”方法论，正好能弥补西学之体“右腿”疲软之毛病。“象·易”学体能克服“象·数”学体不能处理质变命题的逻辑缺失。在应用技术高度发达、人类安全倍受威胁的今天，以“易·数”相结合的理性思维，来实现中西学体圆融，这是当代基础科学走出逻辑困境，人文科学找到自己理性工具的最好选择。

用“象·数·易”结合的方法处理科学问题，也许可以解决困扰现代科学四五百年来的“非算法”命题的思维法则问题。将此新方法应用于自然科学和人文心理学，似乎可以找到一个能与当代主流科学体系完全衔接，主要结论也能吻合的新的科学体系。

在本“结束语”中，重点谈一谈易学对人类知识的整合功能。自从拙著《H 管理理论》和《H 自组织理论》对当代心理学和物理学极其粗略的整合后，笔者又对“易图”和文王的《易经》作了一些研究。在研究过程中，内心总是有一种感觉，认为人类先进文化的“序参量”已像一轮无限光明的朝阳，正迎着人类迈向新时代的脚步，在智力社会的“祸福”海面上喷薄欲出！

§ 2 理性的“阿基米德点”

知识统一需要一种理性工具帮忙。荣格曾从心理学视角接触到了一种他称之为‘阿基米德点’的文化。他说：“这一‘阿基米德点’足以动摇我们西方对于心理态度的基础。”“我们不仅仅是作为旁观的崇拜者，或批评者；我们实际上已经成功地体验到了《易经》中潜在的生命力。”荣格之所以能在与弗洛伊德分道扬镳后，提出更接近人性本来面目的分析心理学理论，显然，他是吸收了中国哲学中的“天人合一”人性观。

西方人以“象·数”方法论构建了现代科学体系。从启蒙时期的“惟象科学”，到辉煌时期的“象数科学”，都不能摆脱对“序参量”的分割分析。四五百年以来，这种方法论肢解了科学的整体结构。虽然在应用技术层面的各个领域都取得了显著的成就，但在基础理论层面，现代科学的整体性，却在佯谬和矛盾面前陷入了不可自拔的黑洞。

在现代科学体系的结构中,不仅科学与人文互不搭界,自然科学的三大体系:物理学、化学、生物学也互不搭界。回顾现代物理学自身的相对论、量子论、统计论,它们之间也是互不搭界。

“上帝”不会造出几个真理,真理只有一个。在互不搭界的理论中,肯定有一个秩序井然的统一法则在支配着宇宙和世界的运行。人类的智力越发达,技术层面的能力越强,越需要尽快慧悟出这个支配宇宙和世界运行的法则。这就需要知识整合。

在《H 自组织理论》一书中,笔者用易学对宇宙和世界的演化进行了演绎推导,得出了许多有价值的逻辑结论。有迹象表明,21 世纪人类知识大整合的‘阿基米德点’,很有可能就是中国的易学。而且,非它莫属。

● 知识大统一的可能性

1990 年,因企业管理需要,我总结了一套人格系统。当我对这一系统进行理论分析时,意外发现,它与中国《易经》完全吻合,又与物理学定律吻合!这两个吻合,我潜意识地感觉到,现实世界中,仿佛还存在一个未知世界。“冥冥”中,它在运动。于是,我开始寻找这一世界。

作为一个业余研究者,之所以能够比较快地形成《H 自组织理论》新框架,主要有三方面原因:一是 30 多年前,在大学学习物理时有许多“知其然,不知其所以然”的问题始终在我脑际盘绕。二是在发现人格系统与《易经》的“卦爻”结构吻合后,直觉到中国古代易学的价值。易学可能不仅只是一种哲学思维,好像还有逻辑功能。三是湖南科技出版社的第一推动丛书,从该丛书介绍的许多论述当代科学前沿问题的通俗名著中得到启发,特别是科学家们对时间方向属性重要性的发现。

一个偶然机会,我将这些业余研究总结成《H 管理理论》和《H 自组织理论》。在两本书中笔者都使用了易学的思维法则,并试图在心理“主体”与物理“客体”之间,找到一座可以沟通的理性之桥。

1. 自然科学的统一

用易学可以演绎出反物质量子及其电荷系统的结构。因此,一个由“物质—反物质”互补构成的新物理学主体,有可能在不久的将来会十分清晰地展示在我们面前。用这一新物理主体来解释当代科学中精确的实验结论,可以消除众多的佯谬与悖论。

在拙著《H 自组织理论》中,笔者用易学物理与数学物理相结合的方法,总结了一个广义熵定律。广义熵定律可表述为:大自然中任何系统的熵,都是物质与反物质对称互补后的熵。反物质的熵流,能有效地对物质

的熵产生进行平衡或自组,用 $G=deH+d_eS$ 表示。当 $G=0$ 时,反物质的熵流对物质的熵产生进行平衡,当 $G<0$ 时,反物质的熵流对物质的熵产生进行自组。

广义熵定律能很好地将当代物理学中的相对论“时空”、量子论“量子”、统计论“概率”进行统一。并可将三个理论中互不搭界的三个物理常数 c 、 h 、 k 纳入到同一个数学方程中。它不仅解释现代物理学中所谓“前沿”的“时空场”、“量子场”、“电磁场”、“热温场”等物理问题,还能进一步解释“化学场”、“生物场”乃至“人文场”等更高级的“场论”问题。

易学推得的广义熵函数,是一个可以统一人类知识的重要函数。广义熵 G 不仅可以长期分居于量子论、相对论和统计物理的“量子、时空、概率”纳入到宇宙本质真理的统一法则之下,而且,通过物理学的这种统一,将能使我们透过物理学认识世界的力量,进一步洞察到化学、生物学、人类学、乃至心理学和人文学系统的科学真理。

一旦物理学能确认那个反物质世界在现实世界中的功能和作用,并将之形成完整的新物理学理论,可以预料,自然科学在新物理学旗帜下形成统一格局的形势就会来到。到那时,物理学已不再是单一研究“死”物质的科学,它还将把“活”物质的物理理论提供给生物学和人类学。

人们只有在物理学基础上把世界的本质搞清楚了,才能向更高级、更复杂的世界理性地进军。“易·数”相结合的理性思维,是一种有深度的理论思维。它将把我们带入一个简单、清晰、明朗的世界,引导人类在知识大统一中,领悟出复杂世界的简单真理!

2. 物理学和心理学的统一

易学物理学所揭示的那个 H 基元,就是宗教哲学所信仰的超凡“灵魂子”;也就是自然科学称其有选择功能,心理学称其有思想意识功能的“精神”元素。易学的深度理论思维方法论,将会把生物世界的“灵魂”基元从现代物理学的方程中解放出来。一旦易学的思维法则被纳入到现代科学方法论体系,物理学与心理学基础理论就能找到统一的动力学“本体”。届时,一个“物质—精神”统一的理论,将在新物理学指引下以全新的面目出现。人类就有可能理性地意识到,自己是大自然结构的一部分,从而为心理科学的发展和人们的心理建设提供强有力的逻辑依据。由此,一场新的科学革命,将无可避免地发生!

3. 人文和科学的统一

长久以来,人类只知道从大自然索取财富供自己享用,至今地球已满

目疮痍。环保、生态、资源已严重失调。技术科学高度发达已使人类无所不能。在这一形势下,不仅需要基础科学对技术科学进行指导,更需要人文科学对此进行理性约束。新理论将以生成论的演化结论,提醒人们消除进化论人性观对当代人类生活的负面影响。易传说:“一阴一阳之谓道,继之者善,成之者性也”。这不是古人在玄想中说出的一句空话,这是古代哲人从易学逻辑中领悟到的精神。

既然大自然是由正、负能量子构建的,那么,一个由正负能量子经过复杂演化而来的理性的负熵生物,就有责任和义务用符合大自然规律的人文精神来指导自己的思想和行动,“继善成性”,以报答大自然的造化。

在对 H 属性电荷系统结构的揭示中,我们发现了这一系统正电子和面电荷的特殊功能。这些功能在生物界,就是属于“灵魂”的功能。这一功能的最高层次给予了我们人类。因此,人类的人文精神如何与科学精神相统一,从而协调好人与自然、人与人、身与心的关系问题。这是知识大统一的最终目标。

近代以来,人类的人文观受达尔文进化论深刻影响,在对待自然资源和弱势群体的态度方面,出现了一种“强权竞争,优胜劣汰”的谬论。尽管西方管理心理学派的人性假设出现了人性化趋势,但其根本的价值取向,依然只在于为实现竞争中“优胜劣汰”的经济目的。故在达尔文进化论学说指导下,数百年以来人类对自然资源和弱势人群的处理方法,充满了破坏与掠夺。处于高技术时代的人类,必须反思人类社会进化的真正动力,从而站在新的人文视角,重新认识改造自然和人际交往中的理性准则问题。

4. 逻辑的统一

400 多年前,牛顿曾向人们发出过警告:“物理学,当心形而上学啊!”。但牛顿最后没有能找到这个真实的“形上”世界。他假设了一个“以太”物质,又假设了一个“上帝”的第一推动,成为经典物理学中的形而上学。在现代物理学中,相对论的“时空胀缩”,量子论的“二象性”,统计论的“等几率”,它们对于因果世界的冲击,已经大大超过了牛顿的“第一推动”。现代理论用“属性”替代因果律,以此,似乎可以避免“上帝”回来。这是实证科学无法用实验方法去验证超感知存在物的一种自我安慰。

事实上,20 世纪科学革命,已经将当年牛顿的“以太”和“第一推动”的主人——一个属性为“i”的形上世界,明明白白地写在自己的方程中了。众多因果论科学家,似乎已经感觉到了那个“形上”世界的存在。科

学家雷(Alastair Rae)在其《量子物理学：幻觉还是现实?》一书中曾说：“现在我们却发现，物理学——以前被认为是所有科学中最客观的科学，正在重新需要人的灵魂，并把它放置在我们对于宇宙理解的中心！”

形而上学和灵魂的概念来自于哲学。“人类的好奇心总是远远超过自己的智慧，他们的理想总是为他们的行为高悬一个不可企求的榜样。”(威尔·杜兰语)。于是，产生了哲学。我们发现，在人类为自己高悬一个企求认知的榜样的哲学中，都存在一个“形上”世界，从而出现了哲学中的形而上学，也出现了有“灵魂”的宗教哲学。

中国哲学认为，宇宙中的那个“形上”世界，是与现实的“形下”世界构成同一物理整体的，是现实世界结构的一部分。“形而上者之谓道，形而下者之谓器”。“道”和“器”互补，构成了现实世界的所有系统。这就是中国易学的“阴阳合一”、“万物负阴抱阳”的“形上”与“形下”合一的一元论世界观。

近代科学以实证和数理逻辑作为主要工具来认识世界。由于超感知的“形上”世界无法用实验证明，而数学中又没有属于 $P_k(K)$ 自集系统质变演化的逻辑法则，于是，出现了经典力学中的“第一推动”问题，相对论的“时空胀缩”问题，量子论的“二象性”问题，统计物理的“概率”问题。在生物的进化论中又出现了笔者称之为“达尔文佯谬”的心理学人性问题。

易学的哲学观和方法论可以克服数学理性的不完备性。现代的逻辑学理论，往往只注重形式化的“量”的因果关系，忽视乃至鄙视结构性的“质”的因果关系。易学则是专门讲“质”与“质”之间因果关系的逻辑学。易学的“阴阳五行”和被称为“八卦”的易图，可以推演所有自集系统的结构和属性。一旦这一工具与现代科学中的数学相结合，人类就可以到达一个真正了解事物创生本源的深度理性思维境界。

§ 3 算法思维与非算法思维

西洋的学问，重在分析，中国的学问，重在会通。西人无论何事，都是分科研究，中国古人，一开口即是天地万物，总括全体而言之。中国人能见其会通，但嫌其浑罔疏阔，西人研究得很精细，而彼此不能贯通。应该就西人所研究者，以中国之方法贯通之，各种主义就无所谓冲突，中西文化也就融合了。我想将来一定有人出来，把“儒释道”三教，希腊三哲，和宋明诸儒学说，西方

近代学说,合并研究,融会贯通,创造一种新学说,其工作与程明道融合儒释道三教,成为理学一样。假使这种工作完成,则世界之思想一致,行为即一致,而世界大同,就有希望了。

——李宗吾《厚黑大全》

综合与分析;整体与个别;质变与量变;结构与功能;事件与规律;精神与物质,……等等,这些一直在哲学范畴思考的问题,如果要拿到科学范畴来思考,则需要有一个严整的逻辑体系,方可保证这些哲学思考在转化为科学思维时万无一失。这就是理论界经常探索的科学方法论问题。也是朱伯崑、董光璧等先生提出的深度理论思维的法则问题。

在本书绪论中,笔者提出了算法思维和非算法思维两种法则,是分别处理“量变”系统与“质变”系统科学问题的方法论工具,意在试图对现代主流科学中所惯用的理论思维法则加以改造,将易学的非算法思维法则填补到科学思维法则之中。如果这一目的能达到,则人类的理性有可能会得到一次意想不到的升华。其思维的深度,不仅会解决当今自然科学领域许多悬而未决的难题,而且还会引导人们从质变逻辑视角,理性地领悟到人类一直想认知的找无影寻无踪的“灵魂”的运动规律。这是人文科学一直想追寻的真理。可以说,《易经》就是揭示“灵魂”运动规律的经典文献。

在拙著《H 管理理论》、《H 自组织理论》、《周易与人格》三部书中,笔者都提到了反物质在万物结构中真实存在问题。要认识这一点,必须首先整理出现代科学已经认知的众多闪闪发光的珠宝。认真研究这些珠宝之间内在的必然联系。然后,用易学的质变命题将它们串起来。这样,一个崭新的具有整体优美形象的新科学体系也许就会展示出来。

现代科学自 20 世纪初那场科学革命以来,已经深刻地揭示了一个“幽灵”(反物质世界)确实存在于科学世界的底下。在相对论、量子论、统计物理的数学方程中,这个幽灵的形态已十分清楚地存在着,只是人们还没有用更深度的理论思维法则将它展示而已。易学能温柔地将物理定律中已经存在 100 多年的那个“幽灵”揭示出来。它能说清楚支配天体和量子运行的动力学本源;也能说清楚我们十分熟悉但并不真正了解的物质世界的真实结构。笔者用易学方法推得的这些“能量子”结构,与现代物理学相对照,导出了普适全宇宙所有组织系统的熵演化定律。可以预料,当人们真正把非算法思维法则与算法思维法则结合后,一个在我们自身和万物中存在的“灵魂子”——H 基元,将会水到渠成地成为新科学的

主体。

§ 4 易数圆融 智慧无穷

用易学方法提出物理学和心理学的新理论框架，可能还未曾见有先例；以一个业余爱好者的身份，解析《易经》这种古今中外享有盛誉的经典古籍，按照笔者的经历和学识，肯定是一个不够“格”的人在作不够“格”的事。笔者的三部专著都十分粗糙低俗；特别是对《易经》，笔者根本就未曾作过深入系统的学习研究。可能是无知者无畏，不知深浅地作了一次探索性的《新解》尝试。也许会“过河灭顶”，成为笑柄。

《新解》肯定会有许多不完善甚至谬误的地方。笔者希望广大读者，一方面对此提出批评建议；另一方面共同磋商，一起努力，将东方文明中有价值的知识挖掘出来。对于一种“方法论”真理的确立，绝对不是少数个别人的思想和行为所能实现的。它需要众多学科的知识相互交叉；需要众多学科的学者共同参与。取长补短，集智慧之大成，将深奥变通为常识，为大家所用，方可实现新方法论的价值。

好在中国学术界的许多同仁，都在默默地思考着同一个大家所关心的重大问题。无数专业的、业余的易学研究者的思想和成果，都对笔者有很大的启示和帮助。特别是朱伯崑、董光璧二位先生，对笔者的构想，耗费了很大的精力和智慧，严谨把关，精心指导，使拙著减少了许多错误，充实了许多新内容。

笔者有信心相信，古籍《易经》、《道德经》、《黄帝内经》等举世名著，对于现代人，特别是吃透了现代科学真谛的科学家们，在指导深度理论创新方面，一定会有意想不到的启示作用。虚无中国文化和文明存在的态度，万不可取。

众所周知，近代科学在很早以前就将原子的结构，分子的结构和生命物质的结构分别交由物理学、化学、生物学来处理。20世纪中后期，又把构不成物质基元的光学、核学、粒子学分离出来，让人们去孤立地研究一些没有脑袋的，甚至连躯体都看不到的能量子的结构与功能。这种肢解式的基础科学分类方法，虽然对刺激应用技术发展有一定好处，但对作为认识世界整体的基础科学的成长，却有很不利的方面。

在目前环境下，无论是在东方，或是在西方；也无论是在经济文化发达地区，或是在经济文化落后地区；科学与技术之间的价值选择，往往以

实用受惠为基本目的。人们对技术知识的热衷,一般要比对科学知识的热衷更强烈些。这种现象的出现,其真正原因,并非人们不懂得科学的价值;不懂得技术是在科学指导下才有力量,才能得其真实价值这一科学观。由于当代科学在“唯数”认识论的影响下,已经不能及时指导应用技术的发展方向;已经缺少在技术发展中的实用价值力量。人们不得不将应用技术作为价值取向,以适应“大脑生理学方面涌现的知识”改造自然的力量对人类文明的冲击。这是科学自身存在的危机,需要科学通过自身的革命才能拯救这一危机!

探索一种新的理论思维法则,已是当代人类需要安全生存的共同愿望,也是当代科学走出逻辑困境的迫切要求。更新理论思维,势在必行,任何人都不可阻挡这一人类文明前进的潮流。如果能从易学和数学两种逻辑的理性思维相结合起步,逐步实现并完成东西方两种文化的圆融,可能会得到全球众多有识之士的认同与支持。哲学家、科学家、人文学家、逻辑学家,和有远见的政治家们,也许都会从《周易》学说的智慧与道德理性中,体会到人类社会文明发展的总方向。这无疑对全人类在后现代化时期,能够持续协调发展将起到先导的作用。

公理论和模型论是构造理论的两种方式,前者的源头是古希腊科学,而后者的先驱在古代中国的科学中。现代科学家们一直把公理论作为建构理论的理想途径,以致在哥德尔定理已揭示出公理系统不可能是逻辑完备的情况下,仍然没有自觉到公理论的局限性。模型论的公认的优势在于,与经验同构的模型可以包含同非实在因素对应的结构。它的最大优点可能在于它能够容纳形式逻辑与辩证思维互补的逻辑体系。理论仅仅作作为一种抽象的形式来反映客观对象,利用同构模型推论得到的经验结构,究竟是可经验检验的猜测,还是无法反驳的奇想,要由实证标准和逻辑论证来评判。作为科学世界图象的一种逻辑扩张,必须与公认的理论体系相衔接。

当代世界正处在从经济社会向智力社会过渡的划时代的转折时期,世界科学也处在一个从现代科学向后现代科学过渡的历史性的转变关头,这充满着机遇和挑战的时代,为一切勇于应战者提供了后来居上的机会。

中国未来的希望寄托于所有人的科学创造性的发挥,而哲学思想的大样正是我们每个人都身处其中的最大型的艺术,它

可以把知识的眼光换成创造的睿智。

——董光璧：《H 自组织理论》序

“中国文化乃是世界文明重大成就之一”。“在中国所有的著作中，《易经》——形上学唯一的重要作品——是一部奇特的书籍，但由此展开了中国思想史的记载。《易经》传为文王——周朝的开创者之一——在狱中所著，但本书的起源也可追溯至伏羲氏，这位传说中的帝王画制八卦——中国的形而上学与自然因素、自然法则合而为一。”

——威尔·杜兰：《世界文明史》

在改革开放以来的近 20 多年中，一大批中国学者在挖掘中国文化遗产方面作了大量创新工作。绝大部分学者都认为，《周易》的价值在于用现代知识的眼光去挖掘。《周易》中有着丰富的东方哲学认识论和方法论，经开发整理，很有可能在克服当代科学理性不完备方面大显身手，从而为现代文明服务。

在威尔·杜兰(Will Durant 1885—1981)及其夫人耗 40 年光阴和心血完成的划时代巨著《世界文明史》中，《周易》的价值已被十分肯定地载入了这一史册。从中国学者的众多论著和《世界文明史》的记载，我们似乎已经看到，21 世纪很可能会出现一场以科学方法论变革为先导的理性科学革命。中国易学，也许就是这场新科学革命交响乐章中的主旋律！

附录一:64 类人格总表

表 0 64 类综合人格结构与属性(总表)

32 类高欲型综合人格+PH																																			
1	2	3	4	5	6	7	8	9	10	11	12	13	14	15	16	17	18	19	20	21	22	23	24	25	26	27	28	29	30	31	32				
观	比	否	萃	渐	蹇	通	咸	涣	坎	讼	困	中孚	节	履	兑	巽	井	姤	大过	家人	既济	同人	革	益	屯	无妄	随	小畜	需	乾	夬				
礼	仁	礼	仁	礼	仁	礼	仁	礼	仁	礼	仁	礼	仁	礼	仁	礼	仁	礼	仁	礼	仁	礼	仁	礼	仁	礼	仁	礼	仁	礼	仁				
义	信	义	信	义	信	义	信	义	信	义	信	义	信	义	信	义	信	义	信	义	信	义	信	义	信	义	信	义	信	义	信				
高欲				高欲				高欲				高欲				高欲				高欲				高欲											
聪明	通达			聪明	通达			聪明	通达			聪明	通达			聪明	通达			聪明	通达			聪明	通达			聪明	通达			聪明	通达		
现实				理想				现实				修饰现实				修饰理想				理想				现实				理想							
表现				表现				自持				自持				修饰自持				表现				修饰表现				自持							
合作				合作				合作				修饰竞争				修饰合作				竞争				竞争				竞争							
Z ₆ 平 H ₆ 坤				Z ₅ 综平 H ₅ 艮				Z ₄ 平 H ₄ 坎				Z ₃ 综 H ₃ 兑				Z ₈ 错 H ₈ 巽				Z ₇ 平 H ₇ 离				Z ₂ 错综 H ₂ 震				Z ₁ 平 H ₁ 乾							
32 类低欲型综合人格-PH																																			
33	34	35	36	37	38	39	40	41	42	43	44	45	46	47	48	49	50	51	52	53	54	55	56	57	58	59	60	61	62	63	64				
剥	坤	晋	豫	艮	谦	通	小过	蒙	师	未济	解	损	临	睽	归妹	蛊	升	鼎	恒	賁	明夷	离	丰	颐	复	噬嗑	震	大畜	泰	大有	大壮				
礼	仁	礼	仁	礼	仁	礼	仁	礼	仁	礼	仁	礼	仁	礼	仁	礼	仁	礼	仁	礼	仁	礼	仁	礼	仁	礼	仁	礼	仁	礼	仁				
义	信	义	信	义	信	义	信	义	信	义	信	义	信	义	信	义	信	义	信	义	信	义	信	义	信	义	信	义	信	义	信				
低欲				低欲				低欲				低欲				低欲				低欲				低欲				低欲							
聪明	通达			聪明	通达			聪明	通达			聪明	通达			聪明	通达			聪明	通达			聪明	通达			聪明	通达			聪明	通达		
现实				理想				现实				修饰现实				修饰理想				理想				现实				理想							
表现				表现				自持				自持				修饰自持				表现				修饰表现				自持							
合作				合作				合作				修饰竞争				修饰合作				竞争				竞争				竞争							
Z ₆ 平坤 H ₆				Z ₅ 综震艮 H ₅				Z ₄ 平坎 H ₄				Z ₃ 综兑 H ₃				Z ₈ 错巽 H ₈				Z ₇ 平离 H ₇				Z ₂ 错综震 H ₂				Z ₁ 平乾 H ₁							
现实 Z ₆				理想 Z ₅				现实 Z ₄				理想 Z ₃				现实 Z ₈				理想 Z ₇				现实 Z ₂				理想 Z ₁							
表现(第三象限)						自持(第二象限)						表现(第四象限)						自持(第一象限)																	
合作(左半球)																竞争(右半球)																			
自然格 Z																自然格 Z																			

表 1 十六类控制型人格结构与属性

属性与特征	属性	元亨利贞·开拓创新	扬于王庭·孚号有厉	密云不雨·自我西郊	壮士之需·有孚光亨	聪明通达·大车以载	内壮外柔·羝羊触藩	敦乾寡欲·慈厚忠诚	安泰自若·小往大来	元亨利贞·无妄开拓	元亨利贞·随众不妄	逐利高手·立心难恒	高欲低能·乘马班如	亨利用狱·自我噬嗑	亨若惊雷·震行无咎	现实慈顾·自求口实	虎牛双格·刚柔反复
	特征	自强不息	刚愎自用	畜养乾性	尚需慈男	孚威交如	过分强壮	舆卫良才	暴虎冯河	现实控制	现实随众	贪得无厌	高欲妄为	荷校灭耳	震不其躬	由颐厉吉	敦复无悔
综合格 P_H	名称	乾为天	泽天夬	风天小畜	水天需	火天大有	雷天大壮	山天大畜	地天泰	天雷无妄	泽雷随	风雷益	水雷屯	火雷噬嗑	震为雷	山雷颐	地雷复
	简称	乾	夬	小畜	需	大有	大壮	大畜	泰	无妄	随	益	屯	噬嗑	震	颐	复
	代号	P_{+ie} H_1	P_{+i} H_1	P_{+e} H_1	P_{+} H_1	P_{-i} H_1	P_{-e} H_1	P_{-} H_1	P_{-ie} H_1	P_{+ie} H_2	P_{+i} H_2	P_{+e} H_2	P_{+} H_2	P_{-i} H_2	P_{-e} H_2	P_{-} H_2	P_{-ie} H_2
认知格 P	道德	礼义 P_{+ie} $R-乾$	仁信 P_{+i} $R-兑$	礼义 P_{+e} $R-巽$	仁信 P_{+} $R-坎$	礼义 P_{-i} $R-离$	仁信 P_{-e} $R-震$	礼义 P_{-} $R-艮$	仁信 P_{-ie} $R-坤$	礼义 P_{+e} $R-乾$	仁信 P_{+i} $R-兑$	礼义 P_{+e} $R-巽$	仁信 P_{+} $R-坎$	礼义 P_{-i} $R-离$	仁信 P_{-e} $R-震$	礼义 P_{-} $R-艮$	仁信 P_{-ie} $R-坤$
	欲望	高欲				低欲				高欲				低欲			
	智慧	通达		聪明		通达		聪明		通达		聪明		通达		聪明	
内禀格 H	理念	理想 $H_1(N-乾)$								现实 $H_2(N-震)$							
	隐现	自持 H_1								修饰型表现 H_2							
	争合	竞争 H_1								竞争 H_2							
自然格	心灵	理想 $Z_1(Z-乾)$								现实 $Z_2(Z-兑)$							
	心理	自持 $Z_1 \quad Z_2$															
	生理	竞争 $Z_1 \quad Z_2$															

表 2 十六类理智型人格结构与属性

属性与特征	属性	孤高自持·虚妄执拗	亨利贞吉·诚和愉悦	豚鱼之孚·翰音登天	自我节制·理想自持	睽察犹疑·乖异孤僻	承筐无实·封羊无血	单纯质朴·损己益人	元亨利贞·八月有凶	博学高欲·逞强好胜	现实高欲·困顿疲劳	涣涣高欲·王假无庙	德真于丛·利己低能	自以为是为·狡黠处世	自我解困·高墙射隼	憨厚蒙昧·忠义欠仁	自重自律·开国承家
	特征	虎尾夬履	理智自持	有孚挛如	与世无争	厥宗噬肤	归妹颊唐	已事遄往	居高督察	固执争讼	困于葛藟	涣汗大号	现实自持	小狐汔济	西南夙吉	童蒙之贞	为人师表
综合格PH	名称	天泽履	兑为泽	风泽中孚	水泽节	火泽睽	雷泽归妹	山泽损	地泽临	天水讼	泽水困	风水涣	习坎水	火水未济	雷水解	山水蒙	地水师
	简称	履	兑	中孚	节	睽	归妹	损	临	讼	困	涣	坎	未济	解	蒙	师
	代号	P_{+ic} H_3	P_{+i} H_3	P_{+e} H_3	P_{+} H_3	P_{-i} H_3	P_{-e} H_3	P_{-} H_3	P_{-ic} H_3	P_{+ic} H_4	P_{+i} H_4	P_{+e} H_4	P_{+} H_4	P_{-i} H_4	P_{-e} H_4	P_{-} H_4	P_{-ic} H_4
认知格P	道德	礼义 P_{+ic} R—乾	仁信 P_{+i} R—兑	礼义 P_{+e} R—离	仁信 P_{+} R—震	礼义 P_{-i} R—巽	仁信 P_{-e} R—坎	礼义 P_{-} R—艮	仁信 P_{-ic} R—坤	礼义 P_{+ic} R—乾	仁信 P_{+i} R—兑	礼义 P_{+e} R—离	仁信 P_{+} R—震	礼义 P_{-i} R—巽	仁信 P_{-e} R—坎	礼义 P_{-} R—艮	仁信 P_{-ic} R—坤
	欲望	高欲				低欲				高欲				低欲			
	智慧	通达		聪明		通达		聪明		通达		聪明		通达		聪明	
内禀格H	理念	修饰型现实 $H_3(N-兑)$								现实 $H_4(N-坎)$							
	隐现	自持 H_3								自持 H_4							
	争合	修饰型竞争 H_3								合作 H_4							
自然格	心灵	理想 $Z_3(Z-巽)$								现实 $Z_4(Z-坎)$							
	心理	自持 Z_3, Z_4															
	生理	合作 Z_3, Z_4															

表 3 十六类支持型人格结构与属性

属性与特征	属性		特征		名称		简称		代号	
	元亨利贞·睿智若愚		厚德载物		坤为地		坤		P_{-ic}	H_6
	现实慈诚·丧家败业		得舆剥庐		山地剥		剥		P_{-}	H_5
	安闲逸豫·耿直无诈		介石逸豫		雷地豫		豫		P_{-e}	H_6
	低欲博学·现实不妄		众允悔亡		火地晋		晋		P_{-i}	H_5
	低能高欲·朋比依附		比之无首		水地比		比		P_{+}	H_5
	观而不生·盥而不荐		志忘窥观		风地观		观		P_{+e}	H_6
	丛生之草·王假有庙		用大牲吉		泽地萃		萃		P_{+i}	H_6
	大往小来·先否后喜		拔茅茹汇		天地否		否		P_{+ic}	H_5
	谦谦君子·不富有终		理想支持		地山谦		谦		P_{-ic}	H_5
	敦厚无咎·寡欲朴实		其背不获		艮为山		艮		P_{-}	H_5
	飞鸟以凶·密云不雨		过分幼稚		雷山小过		小过		P_{-e}	H_5
	怀才小亨·丧牛于易		云游四海		火山旅		旅		P_{-i}	H_5
	往蹇来硕·命运多蹇		幼稚单纯		水山蹇		蹇		P_{+}	H_5
	智去慧归·谄练交际		鸿渐于逵		风山渐		渐		P_{+e}	H_5
	憧憧往来·咸其颊舌		幼稚自傲		泽山咸		咸		P_{+i}	H_5
	亨小利贞·持才通责		幼稚理想		天山遁		遁		P_{+ic}	H_5
综合格 PH	名称		简称		代号					
	道德		欲望		智慧					
	理想		表现		合作					
	心灵		心理		生理					
认知格 P	礼义	仁信	礼义	仁信	礼义	仁信	礼义	仁信	礼义	仁信
	P_{+ic}	P_{+i}	P_{+e}	P_{+}	P_{-i}	P_{-e}	P_{-}	P_{-ic}	P_{+e}	P_{+i}
	R-乾	R-兑	R-巽	R-坎	R-离	R-震	R-艮	R-坤	R-乾	R-坤
	高欲	低欲	高欲	低欲	高欲	低欲	高欲	低欲	高欲	低欲
内禀格 H	通达	聪明	通达	聪明	通达	聪明	通达	聪明	通达	聪明
	理想 $H_5(N-艮)$	现实 $H_6(N-坤)$	理想 $Z_5(Z-艮)$	现实 $Z_6(Z-坤)$	理想 $Z_5(Z-艮)$	现实 $Z_6(Z-坤)$	理想 $Z_5(Z-艮)$	现实 $Z_6(Z-坤)$	理想 $Z_5(Z-艮)$	现实 $Z_6(Z-坤)$
	表现 H_5	表现 H_6	表现 Z_5	表现 Z_6	表现 Z_5	表现 Z_6	表现 Z_5	表现 Z_6	表现 Z_5	表现 Z_6
	合作 H_5	合作 H_6	合作 Z_5	合作 Z_6	合作 Z_5	合作 Z_6	合作 Z_5	合作 Z_6	合作 Z_5	合作 Z_6

表 4 十六类包容型人格结构与属性

属性与特征	属性		综合格 P H																认知格 P		内禀格 H			自然格						
	特征	名称	简称	代号	道德	欲望	智慧	理念	隐现	争合	心灵	心理	生理	智情兼优·热情包容	元亨利贞·己日乃孚	富家之德·王假有家	繻有衣袽·初吉终乱	利贞亨吉·宽博仁信	举止潇洒·日中见斗	慈厚包容·白贲无咎	垂翼而飞·焦虑压抑	施才心切·飘忽不贞	藉用白茅·似栋实桷	小亨利吉·巽在床下	人格如井·平庸无为	三德均衡·举止中庸	沉闷振恒·田中无禽	以毒攻毒·御寇为侠	理智厚道·用榆无咎	
	无派无宗	天火同人	同人	P_{+ie} H_7	礼义 P_{+ie} R-乾	高欲	通达	理想 H_7 (N-乾)	隐现	竞争 H_7	理想 Z_7 (Z-离)	表现 Z_7 Z_8			勇于革新	泽火革	家人	既济	离	丰	贲	明夷	姤	大过	巽	井	鼎	恒	蛊	升
	中馈家人	风火家人	家人	P_{+e} H_7	仁信 P_{+i} R-兑	低欲	聪明	修饰型理想 H_8 (N-巽)	表现 H_7	竞争 H_7	现实 Z_8 (Z-震)	表现 Z_7 Z_8			妇丧其茀	水火既济	离	丰	贲	明夷	姤	大过	巽	井	鼎	恒	蛊	升	沉稳老练	
	慈悲包容	雷火丰	丰	P_{-i} H_7	礼义 P_{+e} R-乾	高欲	通达	理想 H_7 (N-乾)	隐现	竞争 H_7	理想 Z_7 (Z-离)	表现 Z_7 Z_8			文饰虚荣	山火贲	贲	明夷	姤	大过	巽	井	鼎	恒	蛊	升	沉稳老练	沉稳老练	沉稳老练	沉稳老练
	箕子明夷	地火明夷	明夷	P_{-ie} H_7	仁信 P_{-ie} R-坤	低欲	聪明	修饰型理想 H_8 (N-巽)	表现 H_7	竞争 H_7	现实 Z_8 (Z-震)	表现 Z_7 Z_8			以杞包瓜	天风姤	姤	大过	巽	井	鼎	恒	蛊	升	沉稳老练	沉稳老练	沉稳老练	沉稳老练	沉稳老练	沉稳老练
	过分老成	泽风大过	大过	P_{+i} H_8	礼义 P_{+i} R-兑	高欲	通达	理想 H_7 (N-乾)	隐现	竞争 H_7	理想 Z_7 (Z-离)	表现 Z_7 Z_8			先丁后癸	巽为风	巽	井	鼎	恒	蛊	升	沉稳老练	沉稳老练	沉稳老练	沉稳老练	沉稳老练	沉稳老练	沉稳老练	沉稳老练
	汔至未繇	水风井	井	P_{+} H_8	仁信 P_{-e} R-震	低欲	通达	理想 H_7 (N-乾)	隐现	竞争 H_7	理想 Z_7 (Z-离)	表现 Z_7 Z_8			不我能即	火风鼎	鼎	恒	蛊	升	沉稳老练	沉稳老练	沉稳老练	沉稳老练	沉稳老练	沉稳老练	沉稳老练	沉稳老练	沉稳老练	沉稳老练
	妇吉夫凶	雷风恒	恒	P_{-i} H_8	礼义 P_{+e} R-巽	低欲	聪明	理想 H_7 (N-乾)	表现 H_7	竞争 H_7	现实 Z_8 (Z-震)	表现 Z_7 Z_8			妇吉夫凶	雷风恒	恒	蛊	升	沉稳老练	沉稳老练	沉稳老练	沉稳老练	沉稳老练	沉稳老练	沉稳老练	沉稳老练	沉稳老练	沉稳老练	沉稳老练
	先辛后丁	山风蛊	蛊	P_{-e} H_8	礼义 P_{+} R-坎	低欲	聪明	理想 H_7 (N-乾)	表现 H_7	竞争 H_7	现实 Z_8 (Z-震)	表现 Z_7 Z_8			先辛后丁	山风蛊	蛊	升	沉稳老练	沉稳老练	沉稳老练	沉稳老练	沉稳老练	沉稳老练	沉稳老练	沉稳老练	沉稳老练	沉稳老练	沉稳老练	沉稳老练
	沉稳老练	地风升	升	P_{-ie} H_8	仁信 P_{+ie} R-坤	低欲	聪明	理想 H_7 (N-乾)	表现 H_7	竞争 H_7	现实 Z_8 (Z-震)	表现 Z_7 Z_8			沉稳老练	地风升	升	沉稳老练	沉稳老练	沉稳老练	沉稳老练	沉稳老练	沉稳老练	沉稳老练	沉稳老练	沉稳老练	沉稳老练	沉稳老练	沉稳老练	沉稳老练

附录二：人格三“才”评估法

传统心理学用“量表”的信度和效度来评定一个人的人格属性。在实际应用中，此方法虽有一定的定性功能，但真正作为对人格定性的工具，尚不能算是很理想完备的方法。

一位不知名的美国学者叫戴维尔，他将人性的属性分为生理、心理、心灵三个层面，又将这三个层面分为自然属性和社会属性两种形态；并将动机的表达方式总结为“阴阳”对偶的两种属性。以此理论结构，戴维尔博士总结了一个与众不同的二元人格系统。戴氏的这一思维方式，与中国的易学完全吻合。他的二元人格系统，后来成为笔者结合《易经》，试图揭开人格之谜的基础。

根据不同用途，人格评估可有多种内容和方法。大体可分三类。一类是为修炼需要，对自己的人格有一个评估；第二类是为交往需要，对沟通对象进行人格评估；第三类是为培养特定人才需要，对被选对象的潜质有一个评估。无论哪一类评估，易学的三“才”定格评估法均可应用。此法简易方便，定性正确。现简介如下：

§ F2—1 三“才”定格——易学归纳公理

当我们对一个复杂系统进行属性分析时，首要问题是要找到构成该系统的要素和要素之间的结构关系。对于要素之间的结构关系，数理统计法虽然通过实验分析，能找到一个或若干个“序参量”。但它不可能找到代表系统结构的“序参量”之间的“集合”关系。数学理论中的集合论、群论，也仍只局限于形式逻辑所能表述的“量”的因果关系，不可能归纳出系统的结构性因果关系。因此，现代科学方法论只能依靠命题假设和实验验证。

●三“才”的来历

易学分析法的特点是，不用数理“归纳—演绎”，而用易理“归纳—演绎”。易理思维的核心是辩证论哲学的“对立统一”规律。但由于现行的辩证思维尚没有一套确定的法则可供应用。于是人们对于在实践中用辩

证思维得到的许多重要结论,仍然只作为认识论的一种观点,而不当作是科学结论。这一情况不仅严重妨碍着自然科学向理论的深度和广度进军,还严重阻碍着心理科学的发展。

在心理科学中,自然科学的那套方法论,其实早已被不可定量的精神属性“序参量”所否定。纵观目前为止心理学的所有人性理论和人格模型,除了假设性命题外,没有一项成果是从“精神序参量”的相互关系中,通过数学逻辑“归纳—演绎”得到。数学逻辑中不存在“归纳—演绎”事物结构和属性的法则。

易学以其简明精确的质变命题,可找到任何一个“事件”的主要矛盾和矛盾的两个结构性要素。易学在确定主要矛盾和矛盾的结构性要素时,非常遵守“量子阶梯”规则,严格把不同能量“阈”值的问题分层研究。

易学公理认为,任何“事件”都是一个对立统一体。其结构中的两要素“自集”,构成一个三要素的“非空子集”。根据非空子集三要素的“旋向性”顺逆,即“阴阳”,就可归纳出该事件的结构。此种结构共有八种,用“八卦”表述。

易学公理还认为,宇宙中所有可见“事件”,只是一个不断自然熵增的热力学系统。该事件之所以能够停止熵增,并使自己稳定存在,是因为在其结构中还存在一个与事件互补的“反事件”。反事件是一个负熵增的动力学系统,在它的互补平衡下,事件才得以停止熵增,使自己处于相对稳定的存在状态。“反事件”中也是两要素自集,形成一个三要素“反非空子集”。根据三要素的“旋向性”顺逆,也可以归纳出八种结构不同的“反事件”,用“反八卦”表述。

易学根据上述两条公理,就能将任何“事件”系统抽象为八卦和反八卦。然后根据互补平衡原理将两者重叠,就可得到一个“事件”的整体结构模型——“复卦”。在同一“量子阶梯”内,代表事件整体结构的这种“复卦”,共有 64 种。

显然,要在 64 种可能状态中,确定一个从“无”而生的新事件到底属于哪一种,也不是一件容易事。特别是对于不可定量的心理系统,试图用量表法寻找序参量,然后按无结构关系的序参量“定格”,既不可能,又让人有一种对心灵自我愚弄之亵渎感。

“心灵”是一个必须由人类“思想—概念”系统来认知的“形上”世界。数学公理不具备对此“归纳—演绎”的资格。而易学公理本身就来自于“心灵”的生成法则,它有一套简易的“非算法”逻辑,可以表述任何从“无”

诞生的新事件的结构和属性。

易学在分析事件的结构时，总是首先将复杂系统简化为“事件—反事件”。然后，在事件和反事件中找出“控制—反控制”、“互补—反互补”、“共轭—反共轭”三对互补平衡要素。根据平衡要素，就可进一步确定该事件的整体结构。

由于平衡要素一般都处于不可分辨的“静”态或“准静”态，很难把握到它的“动”态属性。故易学在确定事件整体结构时，不是直接对上述三对互补要素进行平衡分析。而是用三个最能代表整体事件“动”态属性的结构单元作为新要素。这三个新要素就是易学复卦中的天、地、人三“才”。

三“才”具有极易被人类“思想—概念”系统感知和把握的属性特征，每一“才”只有四种形态（四象），对于不可定量的系统，用直观法就可确定。三“才”的属性形态一经确定，该事件的整体结构——复卦也就确定。如同数学列方程一样，这是易学逻辑中最重要的“归纳法”。也可称此种归纳法为三“才”定格的易学公理。

●易学归纳公理

数学在对量变要素因果关系归纳时，需要用到归纳公理。易学在对质变要素因果关系归纳时，也需要归纳公理支持。易学的归纳公理主要体现在它的质变命题和太极图的模型中。根据易学的生成命题和太极图，就可以总结出易学逻辑的归纳公理。

易学的基本归纳公理如下：

1. 归纳公理之一——“万物生成”定律：

道生一，一生二，二生三，三生万物。

或：易有太极，太极生两仪，两仪生四象，四象生八卦。

译注：任何一个从“无”而生的“事件”，总是有两个对立要素组成。两要素自集，成为三要素系统。每个要素有两种状态，共可生成八种不同新事件。这是万物的创生原理。

2. 归纳公理之二——“心形互畜”定律：

万物总是“心形”互为平衡，以维持结构稳定。“心形互畜”体现事件的整体属性。

互畜：能量属性相反要素（上、下卦爻）的依赖关系称“互畜”。心：不可见的、形上的、精神性的。形：可见的、形下的、物质性的。

3. 归纳公理之三——“三才结构”定律：

复卦的上卦是“反事件”的结构，下卦是“事件”的结构。天“才”是反事

件的两仪,地“才”是事件的两仪,人“才”是耦合“事件与反事件”的两仪。

反事件:精神性的、形上的。事件:物质性的、形下的。两仪:系统的两个“本体”要素。

●三“才”定格

根据以上归纳公理,我们就可对任何一个未知系统进行“定格”。三“才”定格的基本技巧,是将由“事件—反事件”抽象而得的“复卦”分解为天、地、人三部分。“地”代表“事件”中对立统一两要素的结构状态,共有四种(四象)。“天”代表“反事件”两要素的结构状态,也有四种(反四象)。“人”则代表正、反事件“共轭”要素的耦合状态,也只有四种(耦合四象)。这样,就把一个应当分析 64 种可能结构的问题,简化为只需分析四种可能性的简单问题。

对于总“熵”不平衡的生命世界,其“精神”对物质的互动效应十分明显,尽管“精神”的属性不可定量,但根据其“四象”形态,完全可用直观法进行判断。只要天、地、人三个部分的结构形态确定,该生命体“精神—物质”的整体结构形态也就确定。

人格是一个不可定量的“非算法”系统。如果将易学的三“才”定格法用于人格学,则可立竿见影,突破西人已经发明很久,但一直使人不放心的“量表”测人法。

三“才”定格是将人格分解为道德(天)、智慧(人)和性格(地)三部分。每一部分由两个要素组成,每个要素都有阴阳对偶的两种属性。故每一个“才”只能出现四种状态。于是,分析复杂人格就变成分析简单的“四象”。确定人格的结构就变成确定三“才”的结构。然后再按“爻序”将三“才”综合,即可抽象出一个综合人格模型。这样,就把一个既隐秘复杂,又瞬息万变的人格问题,简化为只需分析两要素四属性的三“才”问题。其信度和效度,要远远高于量表分析。

人格系统三“才”的内涵如下:

1. 天“才”——道德格

天“才”由道德和欲望两要素组成。在综合人格模型中处于上爻和五爻位置。根据一个人的欲望高低及其“仁信—礼义”道德的表达形态,即可推断其道德格。见图(F2-01)。

2. 地“才”——自性格

地“才”由争合和隐现两要素组成。在综合人格模型中处于初爻和二爻位置。根据一个人的“竞争—合作”和“自持—表白”形态,即可以推断

其自性格。见图(F2-02)。

3. 人“才”——智慧格

人“才”由智慧和理念两要素组成。在综合人格模型中处于三爻和四爻位置。根据一个人理念的现实—理想和智慧的聪明—通达形态，即可推断其智慧格。见图(F2-03)。

将三“才”按爻“序”组合，就可得到一个人的综合人格模型：

天才 · 人才 · 地才 = 综合人格

最后，只要对三“才”的组合模型(复卦)进行演绎分析，就可评估和诊断出该类人格的属性、特点、命运和择业方向。综合人格三“才”的结构如图(F2-04)。

§ F2-2 人格属性分析——易学演绎公理

三“才”定格只是得到一个综合人格的抽象模型，并不等于对人格的属性已经完成了分析。要把握综合人格属性，须进一步对复卦进行演绎分析。易学除了有归纳公理可以列出复卦“方程”外，还有一定的法则对复卦进行“属性”演绎。

● 易学演绎公理

演绎复卦的属性犹如数学用“演绎公理”解数学方程。数学中的演绎公理，只体现了量变要素因果关系的解析法则，而易学的演绎公理，则体现了质变要素因果关系的解析法则。如同数学分析一样，易学也是通过若干“演绎公理”，以实现复卦的逻辑解析。

目前为止，虽然复卦的演绎公理尚未被人们认识，也还没有被科学家从逻辑的高度加以接纳。但根据解析《易经》的体会，笔者总结了若干法则。认为这与数学的演绎公理一样，是属于易学的“公理性”法则。根据复卦六爻之间的互助、互动、互补关系，就可确定该系统的属性休咎、平衡和损益状况。

虽然易学的“公理性”演绎法则尚需进一步探索，但在解析《易经》过程中，笔者已深深地感觉到，文王、周公演《周易》之所以能达到如此“穷神知化”的境界，正是因为他们能谙练地应用这些易学公理于人格系统。这一方法对于心理学家们摆脱心理学无理性工具，正确诊断人格，具有特别重要的现实意义。

现将三条不太成熟的演绎公理列出，以供有兴趣的读者进一步研究。

1. 演绎公理之一——“互助休咎”定律：

同性朋比爻互助，八卦的属性趋向“休”；异性朋比爻互助，八卦的属性趋向“咎”。

朋比：能量属性相同要素（八卦自身三爻）的互助关系称“朋比”。休：有利；咎：不利。

2. 演绎公理之二——“互动损益”定律：

异性正位爻互动为顺增益，异性错位爻互动为逆增益。同性爻互动时，正位爻的属性减损，正位爻在下称顺减损，正位爻在上称逆减损。

互动：上、下卦对应要素之间相互作用。正位爻：爻的阴阳属性与爻位相符。错位爻：爻的阴阳属性与爻位相反。顺：上卦爻对下卦爻属性损益。逆：下卦爻对上卦爻属性损益。

3. 演绎公理之三——“互补平衡”定律：

上卦阴爻对下卦阳爻互补为静平衡，上卦阳爻对下卦阴爻互补为动平衡。同性爻互补为属性不平衡，正位爻属性的力量大于错位爻属性。

互补：上下卦对应要素属性“互畜互养”称互补。静平衡：趋向安定的“互畜互养”。动平衡：趋向运动的“互畜互养”。不平衡：对应爻属性不能“互畜互养”。

●对“人格卦”的属性解析

将上述三条演绎公理应用于人格卦，则就可以演绎人格属性。演绎分析步骤如下：

第一步，确定内禀格和认知格各自的属性

此项演绎可用“朋比爻”互助属性分析法进行。下卦是内禀格，初爻与三爻朋比互助决定处世态度。上卦是认知格，上爻与四爻朋比互助决定身心质量。然后用二爻和五爻分别与上述两组再一次朋比，按照休咎定律“同性朋比爻互助八卦属性趋向休；异性朋比爻互助八卦属性趋向咎”法则，可演绎出内禀格的处世态度和认知格的身心素质。各有八种。

第二步，确定内禀格和认知格的互动损益

此项演绎可用“互动爻”互动损益分析法进行。这是分析“事件”与“反事件”对应要素动力学作用关系的一种演绎方法。在人格系统，是分析内禀格与认知格对应属性的互动损益情况。当人性动机以确定的方式表达时，内禀格的动机驱力与认知格的动机驱力相互之间有推动或牵制作用。按照损益定律“正位爻互动为顺增益，错位爻互动为逆增益。同性爻互动正位爻属性减损，正位爻在下称顺减损，正位爻在上称逆减损”法

则，可演绎综合人格的总体趋势。

动机内驱力总是以相对平衡、适度损益为佳。互动爻如增益过分，则会将属性引向不良状态；如《益》卦。如过分减损，则会影响人格的潜能发挥；如《损》卦。

第三步，确定内禀格和认知格的互补平衡

此项演绎可用“互补爻”互补平衡分析法进行。这是用来确定“事件”与“反事件”对应要素属性平衡状态的一种演绎方法。在人格系统，是指身心之间属性的协调性。按照平衡定律“上卦阴爻对下卦阳爻互补为静平衡，上卦阳爻对下卦阴爻互补为动平衡。同性爻互补为属性不平衡，正位爻属性的力量大于错位爻”法则，可分析动机在以确定方式表达时，其内驱力发挥得是否有力、有度、有节。综合分析后，即可确定人格的休咎优劣。

在三组互补爻中，以二爻和五爻的互补状态最为重要。二爻和五爻既是一对互补爻，又是一对互动爻。动机内驱力在互动中增益最多者，也是其动/静平衡最厉害的状态。故要特别注意这一对互补/互动爻的平衡和损益。

五爻是欲望要素，其动机驱力最能反映一个人的人格特点。易学将它作为人格之“帝”，其位置称“君”位。若静平衡过分，则会使内驱力受牵制而缺少活力，人格潜能发挥不好。如《睽》、《归妹》、《未济》卦。若动平衡过分，则会使动机内驱力过分亢奋而干扰德智理性。如《否》、《萃》、《咸》卦。若互补不平衡的正位爻正好能推动朋比爻的“咎”属性，则会出现很糟糕的人格。如《姤》、《讼》、《履》、《涣》、《旅》、《困》、《噬嗑》卦。

总之，分析人格必须总揽互补爻的平衡态。根据平衡爻的安静或亢奋状态，不平衡爻的休咎属性，即可对综合人格做出评估和诊断。下面按步对综合人格进行具体演绎：

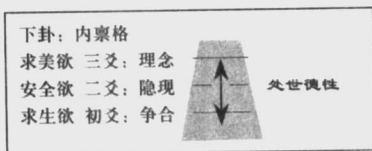
1. “朋比爻”的对应属性分析

此项分析用于确定内禀格和认知格的总体属性。人格系统的“朋比爻”是指下卦内禀格和上卦认知格中三要素之间的互助互救关系。主要用于对人格的道德理性和智慧理性进行评估。尽管复卦各爻之间都有相互作用，但要考察人格的道德理性和智慧理性优劣，则主要考察三组朋比爻。见图(F2-01)、图(F2-02)。三组对应“朋比爻”是：

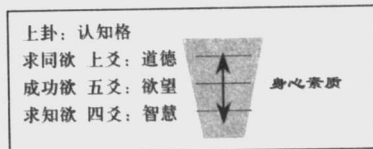
①四爻与上爻朋比对应，即“智慧”要素与“道德”互助，构成一个人的身心素质；

②初爻与三爻朋比对应,即“争合”要素与“理念”互助,构成一个人的处世德性;

③二爻/五爻分别与上述两对朋比爻互助,构成对道德和智慧理性善恶休咎的控制。



图(F2-01) 下卦“朋比爻”对应图



图(F2-02) 上卦“朋比爻”对应图

第①组是认知格中道德与智慧要素的组合,反映一个人的智慧理性,即身心质量。第②组是内禀格中争合与理念要素的组合,反映一个人的道德理性,即处世态度。一般情况下,对于社会学习和阅历高深的人,智慧支配道德,理念支配争合。即四爻支配上爻;三爻支配初爻。对于社会学习和阅历浅薄,或人格结构比较特殊的人,则道德支配智慧,争合支配理念。即初爻支配三爻;上爻支配四爻。

第③组是五爻欲望要素和二爻隐现要素分别对①、②的属性进行互助。主要用于对德智理性善恶休咎的分析。经第③组互助后,认知格就有一个确定的身心素质状态,共有八种,见表(F2-01)。内禀格就有一个确定的处世德性状态,也有八种,见表(F2-02)。

仔细阅读表(F2-01)和表(F2-02),读者可以发现,如果九二/六五(自持/低欲)同时互助、互补、互动,该综合人格属于是安定守静的极端;如果六二/九五(表现/高欲)同时互助、互补、互动,则综合人格属于是进取表现的极端。

表(F2-01) 上卦“朋比爻”属性——基本身心素质

道德/智慧	欲望	基本身心素质	道德/智慧	欲望	基本身心素质
上九/九四	九五	全优型:自强不息/飞龙	上六/六四	六五	全优型:大智若愚/厚德
上六/九四	九五	智商型:高欲技能/进取	上九/九四	六五	智商型:低欲智情/谦和
上九/六四	九五	情商型:公关交际/欠信	上六/九四	六五	情商型:一鸣惊人/欠礼
上六/六四	九五	品德型:眼高手低/欠义	上九/六四	六五	品德型:憨厚实干/欠仁

注:1. 互助好坏可用“休咎”概念。休:有利。咎:不利。顺:上爻对下爻属性影响。逆:下爻对上爻属性影响。

2. 身心素质在与内禀格综合后会有很大的改变。通过互动爻损益分析、互补爻平衡分析可以演绎改变趋势。

表(F2-02) 下卦“朋比爻”属性——基本处世德性

争合/理念	隐现	基本处世德性	争合/理念	隐现	基本处世德性
初九/九三	九二	理想控制/豁达大度	初六/六三	六二	现实支持/忠厚宽怀
初九/六三	九二	修饰控制/慎密严谨	初九/六三	六二	修饰包容/注重现实
初六/六三	九二	现实理智/冷漠固执	初六/九三	六二	理想支持/幼稚固执
初六/九三	九二	修饰理智/老成世故	初九/九三	六二	理想包容/热情诚真

注：处世德性在与认知格综合后会有很大的改变。通过互动爻损益分析、互补爻平衡分析可以演绎改变趋势。

2. “互动爻”的对应属性分析

此项分析用于确定内禀格和认知格之间的互动损益状态。人格系统互动爻是指认知格与内禀格对应要素之间的互动损益关系。即相互之间的推动或牵制是否有力、有度、有节。表征一个人潜能发挥的动力学状态。

心理运动是在动机支配下发生，只有当要素之间发生感应互动时，人格的潜能才可体现出来。互动感应运动有一定规律。根据生理、心理、心灵三个层面的动机表达形态，通过对“互动爻”的互动损益分析，就可确定综合人格的潜能发挥。

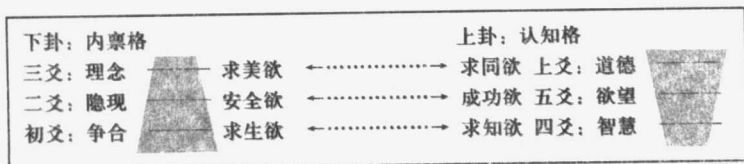
三组对应“互动爻”是：

①初爻与四爻互动对应；即“智慧”与“争合”要素之间互动感应的属性损益状态。

②二爻与五爻互动对应。即“欲望”与“隐现”要素之间互动感应的属性损益状态。

③三爻与上爻互动对应。即“理念”与“道德”要素之间互动感应的属性损益状态。

互动爻是推动心理运动的动力学要素。在分析一个人的潜能是否能得到充分良好发挥时，可观察三组“互动爻”的互动损益。其结构关系见图(F2-03)其属性的损益见表(F2-03)。



图(F2-03)人格复卦“互动爻”对应图

表(F2-03) “互动爻”互动损益表

上九礼义——九三理想——(下缺损) 顺损:理想属性减损	上六仁信——九三理想——(顺增益) 顺益:理想属性增益
上九礼义——六三现实——(逆增益) 逆益:礼义属性增益	上六仁信——六三现实——(上缺损) 逆损:仁信属性减损
九五高欲——九二自持——(上缺损) 逆损:高欲属性减损	六五低欲——九二自持——(逆增益) 逆益:低欲属性增益
九五高欲——六二表现——(顺增益) 顺益:表现属性增益	六五低欲——六二表现——(下缺损) 顺损:表现属性减损
九四通达——初九竞争——(下缺损) 顺损:竞争属性减损	六四聪明——初九竞争——(顺增益) 顺益:竞争属性增益
九四通达——初六合作——(逆增益) 逆益:通达属性增益	六四聪明——初六合作——(上缺损) 逆损:聪明属性减损
注:1. 损益只是反映对应要素属性状态,并不是增益就好,减损就不好。评估优劣一看人格活力,二看属性合德。 2. 对于“兑错艮综震”、“巽综兑”、“震错巽”三个内禀格的互动损益分析,应视认知格的属性而定。	

3. “互补爻”的对应属性分析

此项分析用于确定内禀格和认知格之间的互补平衡状态。人格系统的互补爻,是指上爻道德与初爻争合、五爻欲望与二爻隐现、四爻智慧与三爻理念。诸对应要素的属性平衡状态,代表了人性动机内驱力是否协调平衡。

三组对应“互补爻”是:

①初爻和上爻互补平衡。即初爻的“争合”与上爻的“道德”属性须协调平衡;

②二爻和五爻互补平衡。即二爻的“隐现”与五爻的“欲望”属性须协调平衡;

③三爻和四爻互补平衡。即三爻的“理念”与四爻的“智慧”属性须协调平衡。

平衡爻是决定综合人格优劣的平衡要素。这里的所谓“平衡”是指“属性”方面的平衡。比如:竞争性强的人(初九)须有仁信(上六)道德与之平衡;合作(初六)性强的人须有礼义(上九)道德与之平衡。欲望高(九五)的人须有表现(六二)属性与之平衡;欲望低(六五)的人须有自持(九二)属性与之平衡。理想主义者(九三)须有聪明(六四)型智慧与之平衡;

现实主义者(六三)须有通达(九四)型智慧与之平衡。

“平衡”必须是阴阳异性互补方可称平衡。如同性互补则称属性不平衡。故在互补爻分析中要注意“爻”和“爻位”的阴阳属性。凡异性互补者是平衡互补，凡同性互补者均是不平衡互补。平衡互补分动平衡与静平衡两种情况，上阴爻对下阳爻互补为静平衡；上阳爻对下阴爻互补为动平衡。在不平衡互补中，正位爻的属性力量大于错位爻的属性。所谓正爻位是指“爻”的阴阳与“爻位”的阴阳属性相符，不相符者称“错位爻”。

根据以上原则，就可通过观察互补爻的平衡状态来判定人格优劣。互补爻的结构见图(F2-04)；属性见表(F2-04)。



图(F2-04) 人格复卦“互补爻”对应图

表(F2-04) “互补爻”互补平衡表

九四通达——九三理想——(不平衡) 九三力量强，智慧服从理想。	六四聪明——六三现实——(不平衡) 六四力量强，现实服从智慧。
六四聪明——九三理想——(静平衡) 理想与聪明平衡，注重思考。	九四通达——六三现实——(动平衡) 现实与通达平衡，注重行动。
九五高欲——九二自持——(不平衡) 九五力量强，自持服从高欲。	六五低欲——六二表现——(不平衡) 六二力量强，低欲服从表现。
六五低欲——九二自持——(静平衡) 低欲与自持平衡，极端内向。	九五高欲——六二表现——(动平衡) 高欲与表现平衡，极端外向。
上九礼义——初九竞争——(不平衡) 初九力量强，礼义服从竞争。	上六仁信——初六合作——(不平衡) 上六力量强，合作服从仁信。
上六仁信——初九竞争——(静平衡) 仁信与竞争平衡，安贞守静。	上九礼义——初六合作——(动平衡) 礼义与合作平衡，沟通协调。
注：对于“兑错艮综震”、“巽综兑”、“震错巽”三个内禀格的互补平衡分析，应视认知格的属性而定。	

4. 判断综合人格的潜能发挥、德智休咎、命运吉凶

用三“才”定格法可得综合人格的复卦模型。对复卦进行互助休咎、互动损益、互补平衡的演绎分析，就可诊断出该人格的类型、特点、择业、交友、事业成败和命运吉凶等内容。从而可对某某人格做一个比较客观

理性的评估和预测。也可充当心理咨询,向某某提供处世做事中应当注意的方面和改善人格的意见。综合人格属性判断的步骤如下:

1. 根据复卦朋比爻的互助休咎状态,确定该人格基本身心素质和处世德性。即由智慧、欲望、道德三要素所构成的认知属性;和由争合、隐现、理念三要素所构成的内禀属性。互助休咎合德、扬善抑恶者德智优秀,反之则低劣。

2. 根据复卦互动爻的互动损益状态,确定该人格的潜能是否能得到充分良好发挥。即争合一智慧,隐现一欲望,理念一道德互动是否有力、有度、有节。损益得宜者潜能发挥良好。反之则发挥不好。

3. 根据复卦互补爻的互补平衡状态,确定该人格的动—静属性和人格特点。即争合一道德,隐现一欲望,理念一智慧三个层面的属性是否道德有体、进退有度、智慧光明。三对要素的综合属性相对平衡且有活力者吉顺,过分平衡或极度不平衡者凶逆。

4. 《易经》卦爻辞对各类人格的断辞,均是通过三“才”定格,在对互补爻、互动爻、朋比爻的平衡、损益、休咎分析基础上作出的判断。在应用三“才”评估法时,须学习本《新解》内容。只要能看懂并领会人格卦的结构及演绎原理,任何人在《易经》指导下,均可应用本方法进行人格评估。只要三“才”定性正确,就能诊断出一个人的心理特征,预测事业成败、命运吉凶、道德休咎等人格趋势。

图(F2—05)给出了人性动机互补互动关系;图(F2—06)给出了人格六要素结构关系。

▲易学公理还有许多。以上六条只是易学最基本逻辑法则。属于初等易学。更高级的“归纳—演绎”法则,当属用“阴阳五行”。根据阴阳五行的生克、合化、泄助、刑穿等一系列相互作用关系,可以演绎人格的“动态”属性,也可演绎格与格之间的相互作用关系。这种方法较为复杂,属于高等易学。

▲有了易学公理,人们就能既可列质变“方程”(归纳),又可解质变“方程”(演绎)。由此,一个专门对付“质变”演化的新理性工具,也许就有资格进入神圣的科学殿堂。如果经大家努力,总结并发现更多、更重要的易学公理,则不仅会给心理科学找到一个理性工具,对于现代自然科学摆脱逻辑困境,也将具有无可估量的科学价值。

§ F2—3 中国心理学成功定律

近几年美国学者发现了“情商”对于人格塑造的重要性。这无疑是对心理学人格理论的重大贡献。但现行的“情商学”，仍只能属于行为科学范畴的概念，其层次尚未达到心理学深度。如果用易学将现代的“情商”概念进行深度思维，并将现代的“智商”概念进行广义化，则智商和情商本质上就是易学人格理论中的智慧和道德要素。将此两要素分别与欲望和理念要素结合，即可得到“深度情商”和“广义智商”新概念。再结合对“自性格”概念的新认识，则一个比较完整的人格学理论体系就会出现。

依此概念，为防止现行“情商学”对青少年的误导，对现在社会上正流行的所谓“成功定律”作如下修改，以正视听。

1. 一个误导的成功定律：

$$80\% \text{ EQ} + 20\% \text{ IQ} = 100\% \text{ 成功}$$

2. 易学人格学成功定律：

$$\sum_{Max}^{\Delta T} \text{IQ} \cdot \text{EQ} \cdot V \cdot H = 100\% \text{ 成功} \Rightarrow \text{三才协调} = 100\% \text{ 成功}$$

式中，IQ 代表广义智商（智慧），EQ 代表深度情商（道德），V 代表欲望，H 代表内禀格。IQ 与 EQ 的积函数相当于物理学中的质量，其心理学概念是身心质量 M。V 相当于物理学中运动体的速度，其心理学概念是欲望要素。H 相当于物理学中的势函数，其心理学概念是一个人处世态度的均衡性。

仔细分析易学人格学的成功定律，人们一定会发现，心理学中的人格运动规律与物理学中物质运动的规律是完全相通的。由于“精神”运动所体现的不是物理属性，而是人文属性。两者虽有相通的数学公式，但精神运动却不能用数学公理来演绎。因此，处理心理学问题，不可用数学，必须用易学。

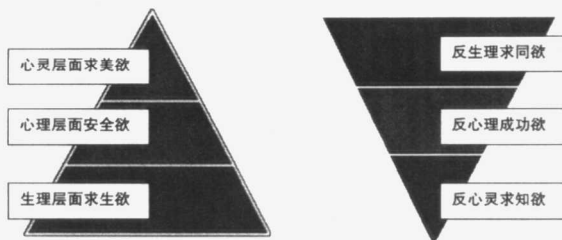
中国心理学成功定律告诉人们，一个人综合人格的优劣，是由智慧、道德、欲望和处世德性所决定。人们通过易学公理的“归纳—演绎”，就可以掌握它的属性和演化趋势。也可以科学地找到改善人格的方法。

§ F2—4 综合人格演绎示例：

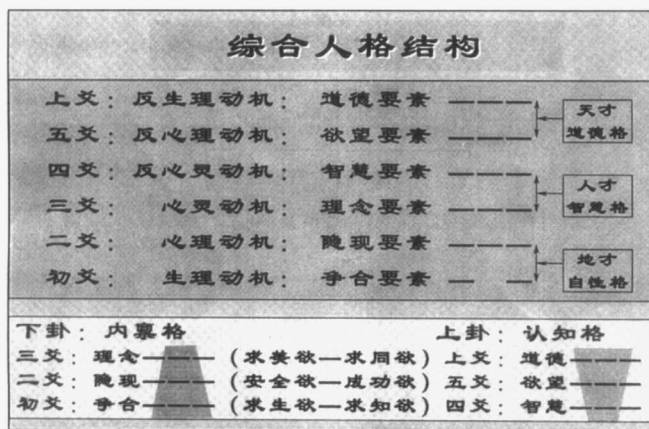
下表列出【益】卦、【损】卦的属性演绎。这两卦都是被周公称为“十朋

之龟弗克违”的人格卦。意思是即使用价值“十朋”的神龟来占卜,也不会得出与他演绎不同的结论。它们的属性损益都比较典型,可作为范例,以方便读者对复卦演绎法则进一步研究。

【益】卦属性分析(下 N—震·上 R—巽)		【损】卦属性分析(下 N—兑·上 R—艮)	
第一步:朋比爻互助休咎分析			
上卦:认知格 R—巽 上九:礼欠信—— 九五:高 欲—— 六四:聪 明—— 六四/上九异性互助,咎。 九五对上九休,对六四咎。 身心素质:公关交际型	下卦:内禀格 N—震 六三:现实—— 六二:表现—— 初九:竞争—— 初九/六三异性互助,咎。 六二对六三休,对初九咎。 处世德性:现实控制型	上卦:认知格 R—艮 上九:礼欠仁—— 六五:低 欲—— 六四:明欠聪—— 六四/上九异性互助,咎。 六五对上九咎,对六四休。 身心素质:慈厚实干型	下卦:内禀格 N—兑 六三:修饰现实—— 九二:真实自持—— 初九:修饰竞争—— 初九/六三异性互助,咎。 九二对初九休,对六三咎。 处世德性:理想理智型
第二步:互动爻互动损益分析			
上九:礼欠信——(逆增益)六三现实—— 九五:高欲——(顺增益)六二表现—— 六四:聪明——(顺增益)初九竞争—— 礼欠信礼义、表现、竞争三属性得到增强。 互动属性:有很强的竞争能力,但欠缺信用。		上九:礼欠仁——(逆增益)六三现实—— 九五:低欲——(逆增益)九二自持—— 六四:明欠聪——(顺增益)初九竞争—— 礼欠仁礼义、低欲、修饰竞争属性增强。 互动属性:减损现实欲,不识时务表达礼义。	
第三步:互补爻互补平衡分析			
六四:聪明——(不平衡)六三现实—— 九五:高欲——(动平衡)六二表现—— 上九:礼欠信——(不平衡)初九竞争—— 表现型高欲;礼义服从竞争,现实服从聪明。 互补属性:尽情表现礼欠信型竞争,识时务逐利。		六四明欠聪——(不平衡)六三修饰现实—— 九五低欲——(静平衡)九二真实自持—— 上九礼欠仁——(不平衡)初九修饰竞争—— 自持型低欲;礼义服从修饰竞争,现实服从明不聪智慧。 互补属性:低欲自持,竞相表达损己益人。	
第四步:综合人格属性评估			
【风雷益】 交际型认知格与现实控制型内禀格组合,有很强的逐利能力。聪明型竞争力量强于欠信的礼义道德,逐利能成功。但高欲动平衡下的不平衡德智,很难保持恒久理性。 总断:“逐利高手”之格。“立心难衡,凶!”		【山泽损】 慈厚实干型认知格与理想理智型内禀格组合,减损内禀属性,增益认知属性。低欲静平衡下的不平衡德智理性,支配其损己益人属性。 总断:“损己益人”之格。“得臣无家,贞吉!”	



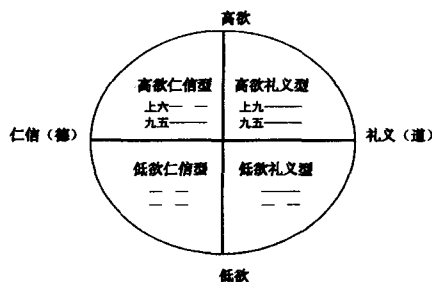
图(F2-05) 自然属性与社会属性动机互动关系



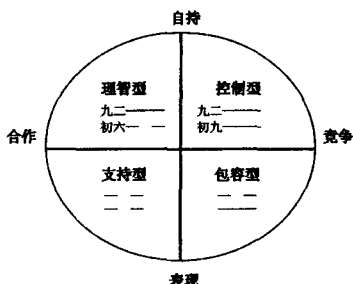
图(F2-6) 综合人格结构

☯三“才”人格评估示例

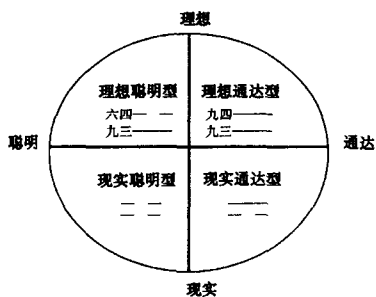




图(F2-07) 四种基本道德格——深度情商(±EQ)的分类形态



图(F2-08) 四种基本性格——自性格的分类形态



图(F2-09) 四种基本智慧格——广义智商(±IQ)的分类形态

天才(道德格):道德:上九	礼义——	上六	仁信——
欲望:九五	高欲——	六五	低欲——
人才(智慧格):智慧:九四	通达——	六四	聪明——
理念:九三	理想——	六三	现实——
地才(自性格):隐现:九二	自持——	六二	表现——
争合:初九	竞争——	初六	合作——

图(F2-10) 综合人格的三“才”结构

人格模型：社交领袖型创业者

天火同人
(热情包容·智情显化)

道德	_____	包容型礼义
欲望	_____	包容型高欲
智慧	_____	包容型通达
理念	_____	包容型理想
隐现	_____	包容型表现
争合	_____	包容型竞争



人格模型：现实开拓型创业者

天雷无妄
(开拓进取·现实不妄)


道德	_____	无妄型礼义
欲望	_____	无妄型高欲
智慧	_____	无妄型通达
理念	_____	无妄型现实
隐现	_____	无妄型表现
争合	_____	无妄型竞争



人格模型：厚德载物型创业者

坤为地
(包容简略·德合无疆)

道德	_____	_____	厚德型仁信
欲望	_____	_____	厚德型低欲
智慧	_____	_____	厚德型聪明
理念	_____	_____	厚德型现实
隐现	_____	_____	厚德型表现
争合	_____	_____	厚德型合作



人格模型：居高督察型管理者

地泽临
(居高督察·理智自持)

道德	_____	督察型仁信
欲望	_____	督察型低欲
智慧	_____	督察型聪明
理念	_____	督察型现实
隐现	_____	督察型自持
争合	_____	督察型竞争



人格模型：沉稳父升型管理者

地风升
(沉稳老练·理智自持)

道德	_____	追随型仁信
欲望	_____	追随型低欲
智慧	_____	追随型聪明
理念	_____	追随型理想
隐现	_____	追随型自持
争合	_____	追随型合作



人格模型：势重师长型管理者

地水师

(有言有信，师人师表)

道德	——	——	师表型仁信
欲望	——	——	师表型低欲
智慧	——	——	师表型聪明
理念	——	——	师表型现实
隐现	——	——	师表型自持
争合	——	——	师表型合作



人格模型：以杞包瓜，有限自天

天风姤

(施才心切，数息不贞)

道德	——	——	不贞型礼义
欲望	——	——	不贞型高欲
智慧	——	——	不贞型通达
理念	——	——	不贞型理想
隐现	——	——	不贞型自持
争合	——	——	不贞型合作



人格模型：德性兼备型管理者

地山谦

(谦谦君子，理德支持)

道德	——	——	厚德型仁信
欲望	——	——	厚德型低欲
智慧	——	——	厚德型聪明
理念	——	——	厚德型理想
隐现	——	——	厚德型表现
争合	——	——	厚德型合作



附录三：物理世界的精神元素——易学对物理学的整合

数学世界中有许多部分，而且有些是最深奥最有趣的部分，有非算法特征。所以，非算法行为很可能在物理世界中具有非常重要的作用。我设想，这种作用和“精神”的概念本身密不可分。……对我来说，意识是如此重要的现象，我简直不能相信它只不过是复杂计算“意外”得来的。宇宙的存在正是由于意识现象才被得知。若宇宙不被允许意识存在的定律所制约，就根本不是宇宙。

——罗杰·彭罗斯：《皇帝新脑》——精神物理的寻求

宇宙演化是大自然的“自组织”过程，这是一个已被哥德尔证明是不可计算的罗素佯谬系统。因此，单一依靠数学理性，不可能演绎出宇宙“自组织”的结构和属性。从而，也就无法对相对论的“时空”进行合乎常理的解释；也无法对量子论的“二象性”进行科学的动力学认识。更无法消除在统计论“等几率”概率中，为什么不会出现“麦克斯韦妖”这一困惑！

用易学的“自组织”演化法则，可以整合当代人类的知识体系。整合可以先从物理学开始。只有把构建宇宙和世界的最基本元素及其结构搞清楚，方可进一步对化学、生物学、人类学、心理学等更复杂、更高级系统的“自组织”演化问题进行认识。

易学是质变逻辑学。这是一个很重要的思维领域的“阿基米德”支点，具有“四两拨千斤”的理性功能。它能把科学世界底下的“幽灵”——禁锢在相对论、量子论、统计物理方程中的“精神”元素揭示出来。一旦这一元素被公认，20世纪物理学革命中三个闪闪发光的“老三论”，将被纳入到同一个宇宙法则之下。由此，当代杰出科学家罗杰·彭罗斯所苦心寻求的“精神物理”，将会脱颖而出！

现列举拙著《H自组织理论》中易学物理对当代数学物理的粗略整合(探索)：

1. 易学物理学要点

物理学是自然科学中最基础、最重要的理论科学。物理理论的突破，将会引起一系列自然科学的连锁反应。它不仅能为化学、生物学的发展

提供更加理性、深刻的服务指导逻辑。而且,还能对生命物质——这个同样由大自然创生的——“活物质”的结构进行揭示,找到它具有“灵魂”一样选择功能的物理学基础。笔者粗略地将易学用于物理学,可以推得如下几个重要结论:

▲构建宇宙和世界的最基本单元——量子基元的结构与属性

用易学的质变逻辑原理,我们可以推演得到构建宇宙和世界的最基本量子单元的结构和属性。在物质世界中,它就是量子论中的普朗克常数 h ; 在反物质世界中,它就是海森堡的算子 ih 。易学能说清楚 h 和 ih 的存在形态和属性。

▲电子、质子、正电子、面电荷的结构与属性

这是实证科学和数学逻辑无法揭示的系统。用易学可以对电子、质子、正电子和面电荷的存在形态和属性进行揭示。在质子的结构中,笔者比较清楚地揭示了一个质量与电子相等的高速“自旋核”。在自旋核外,有互补的“反自旋”质子场。这一结构模型,可以解释现代核物理学、粒子物理学中许多重要难题。

用易学还可以揭示反物质世界 H 基元的结构。在 H 基元的结构中,那个与正电子对称的负电子,是一个已经在演化中破裂的实体元素,称“面电荷”。面电荷具有宇宙之“魂”的动力学功能。它与正电子共轭,构成宇宙广袤无际的“负能海”空间,成为万物具有选择功能的“灵魂子”。用现代科学的成果,可以证实它的存在形态和属性。

▲物质基元 S 、反物质基元 H 、真空基元 $S \times H$ 的结构与属性

这是从大自然最大的“道”系统用易学直接推演得到的逻辑结论。根据 S 、 H 、 $S \times H$ 三种不同属性电荷基元的存在逻辑,又可进一步找到处理宇宙结构、恒星系结构、原子结构、万有引力力源、力传递媒质,以及相对论“时空”、量子论“几率波”、统计论熵演化“时间”方向等,当代所谓“前沿”的重大难题的新线索。

▲实体基元的分类形态—— $(S-H)$ 结构周期表。

$(S-H)$ 基元是宇宙中所有可感知世界的最基本组成单元。从原子、分子;到天体、生命体,都由 $(S-H)$ 基元在自组织演化中创生。易学物理从辩证的逻辑原理出发,可以揭示宇宙和世界“自组织”演化的真面目。

一个由“物质—反物质”互补共生的物理主体,也许会在不久的将来被科学家们纳入到全新的物理学理论之中。 $(S-H)$ 基元的演化是在时间方向属性支配下进行的。易学可以找到该基元向无机世界、有机世界

和生命世界演化的动力来源。同时也可证明古中国哲人提出的“天人合一”哲学观的物理学基础。

▲广义熵定律——量子的时间方向属性

用易学与数学相结合的方法，可推得所有实在系统能量子的受力方向。亦即能准确地确定该系统中量子的“内禀时间”方向属性。从而可以根据玻尔慈曼关系式和 H 定理，找到一个普适于全宇宙所有“自组织”演化的广义熵函数及其演化定律。

2. 易学互补理论与广义熵定律

在现实生活中，人们一直对热力学的熵平衡定律和生生不息“生命熵”的时间指向感到困惑不解。由于找不到它们运动的本源，不少有作为的科学家不得不思考：除了万能的“上帝”外，还有谁能够打破热平衡定律，给生命体带来如此巨大的活力？

量子的“时间之箭”被哲学家和科学家们提出来了。现代的许多科学家认为，大自然的“时间”是有方向属性的。在准确的观察和实验中，人们发现了“时间方向”属性的重要性：

“时间之箭在非平衡态结构的形成之中，扮演着最重要的角色。”普里高津坚决地说。

“‘真正’的量子引力应当是时间不对称的，也就是说，它应当明显地含有时间箭头。”彭罗斯坚定地说。

“不可逆性和熵看来和所有事件中最大事件——时间、宇宙本身诞生，无可避免地连在一起。”柯文尼说。

时间方向属性的重要性被当代科学发现了，这是 21 世纪新理论的曙光！

但是，时间之箭进入物理学定律，就相当于要求科学家们去解决“事件”系统和“混沌”系统的物理学问题；意味着物理学将发生一次历史转折性的突破。整个科学研究的方向将从研究量变规律转向研究质变规律。

要认识量子的时间方向属性，须有一个有深度理论思维的法则帮忙。唯有突破形式思维框架，用辩证思维工具来处理宇宙和世界的演化问题，方可捕获到量子时间方向属性的身影。易学与数学相结合，就能很轻松地承担这一功能。

▲驻波条件下的“定态”方程

根据玻尔慈曼关系式和 H 定理，用易学可以得到普适全宇宙的广义熵函数 G：

$$G = deH + diS = -h \frac{dT_h}{T_h} \ln(1 + \frac{dT_h}{T_h}) + k \ln(1 + \frac{dT_s}{T_s}) \leq 0$$

$$\text{或: } G = -h \frac{dT_h}{T_h} \ln(1 + \frac{dT_h}{T_h}) + h \frac{dT_s}{T_s} \ln(1 + \frac{dT_s}{T_s}) \leq 0$$

式中, deH 是反物质世界的熵流, diS 是物质世界的熵产生。 dT_h 和 dT_s 是系统的内禀时间之箭。这一数学模型, 概括了宇宙中的万物, 都是由 (S-H) 互补量子所构建。 dT_h 和 dT_s 的物理本质, 就是量子的时间之箭。代表系统是在吸收能量, 或是在释放能量。大自然中所有系统的结构, 都是 S 量子 and H 量子处在“驻波”互补条件下的复合结构。根据广义熵定律, 我们可以对现实世界中所有系统用上述“定态”方程进行统一描述。

A. 辐射量子——时间对称的平衡态系统

如果用 $N_H W_H$ 和 $N_S W_S$ 分别代表 H 量子 and S 量子的能量变化; N 为频移倍数, W 为频率, 则当两者形成“驻波”时, 必须满足如下频移方程:

$$N_H W_H + N_S W_S = 0$$

对于热温场, S 量子 and H 量子的驻波频率总是相等: $W_H = W_S$ 即 $N_S = N_H = 1$ 。因此, 热温场中的定态方程, 实际上就是一个“等频”互补的平衡态(稳定态)方程。于是可得:

$$1bit = -deH = k \ln 2 \quad (J \cdot K^{-1})$$

B. 无机原子——时间不对称的平衡态系统

无机世界的物质原子均由“时间”不对称的非等频互补的 (S-H) 基元组成。熵流和熵产生虽然仍然处于平衡态, 但有自己的时间属性。当不同时间属性的基元相遇时, 就能进行创造新物质的化学演化。这是无机原子进行化学演化的重要物理学基础。

由于电子和正电子的“驻波”只能发生在两者的频率差是整数倍的状态上, 因此, 当 (S-H) 基元处于熵平衡时, 将会出现如下演化:

$$dT_h \rightarrow n T_h = dT_s \rightarrow \frac{1}{n} T_s$$

$$G = -hn \ln(1+n) + h \frac{1}{n} \ln(1 + \frac{1}{n}) = 0$$

式中, T_H 和 T_S 分别为熵平衡状态下正电子和电子的本征周期。 n 为正电子与电子之间振动周期差的倍数, 项 $h \frac{1}{n} \ln(1 + \frac{1}{n})$ 是电子势能引起的熵产生。

▲化学演化

在 (S-H) 基元的内禀时间不对称互补中, 电子和正电子的频率差就

是能量差。不同时间属性的(S-H)基元,其内禀时间 Th 不同。当一些时间属性(即熵流)不同的基元靠近时,就会发生负能量子场向平衡态方向演化的化学运动。化学运动就其本质而言,是负能量子场的时空属性调整运动;是 H 量子与 H 量子之间的相互作用。

C. 生命物质基元——时间不对称的非平衡态系统

宇宙中除了存在我们可见的无机物质外,还存在着许多未被“核聚”的游离态(S-H)基元。这些游离态(S-H)基元,也许就是光度学质量下的“暗物质”。当这些(S-H)基元吸收的光子,足以能使电子跃迁到正电子的“本征相空间”之外,并与正电子作驻波运动时,此时的(S-H)基元就可形成一个 G 值小于零的负熵系统:

$$G = -h n \ln(1+n) + k \frac{1}{n} \ln(1 + \frac{1}{n}) \leq 0$$

方程显示,当 n 足够大时,系统的熵产生 diS 近似等于零。质子对电子引力而发生的熵增效应迅速减弱(r 增加)。此时,电子和正电子的“时间”是不对称互补。由于它们的受力方向相同,因此处于不平衡也不稳定的互补状态上,系统总熵小于零。

▲“光合—化学”演化

正电子总是要迫使电子吐出光子,向恢复“本征相空间”的方向运动。这一过程,相当于正电子系统需要吸收负能。显然,如果此时附近有合适的其他(S-H)基元给予负能补充;则就有可能因正电子得到负能补充而停止压迫电子吐出光子。从而能使系统维持在一个虽然“内禀熵”不平衡,但“环境熵”平衡的状态上。这是生命物质演化的重要条件和原理。

水分子是一种物质量子周围负能量子场非常丰富,且结构均匀的无机分子。因此,当(S-H)基元的“光合—化学”演化在有水分子的环境下发生时,将会出现一些处于亚稳态的时间不对称互补的(S-H)基元。这些(S-H)基元就有可能成为总熵小于零的“耗散结构”物理学基元,用(S~H)表示。

(S~H)基元是负熵元素,它们将在水分子负能量子场支持下进一步演化。(S~H)基元中的正电子在水中,将根据时间属性不同而相互“吞并”。吞并中结合成生物分子、生物大分子和生物细胞。这些新物质具有生命运动的属性,在生物酶的作用下,将向更高级、更复杂、更“聪明”的高质量负熵物质方向演化。

所有的生命物质,都由时间不对称、内禀熵不平衡的(S~H)基元构造。

“光合一化学”演化也是一种属于熵流之间进行“负能量”交换的演化。是H量子与H量子之间的相互作用过程。在水分子负能量子场支持下,它能够去寻找与自己时间属性相配合的元素,按照负能量子场结构平衡原理,组合成新元素。这是生命物质“光合一化学”演化的基本方式。

生命体虽然在信息处理时不消耗正能量子,但在其生存中却不能脱离水分子的存在。同时由于处于亚稳态上的(S~H)基元寿命很短,生命物质还需要不断地进行新陈代谢。生命体能本能地将一些新的低熵物质吞食,通过呼吸系统和消化系统进行代谢运动。高级生命体还塑造了性繁殖系统,以确保自己的生存不因固有的内禀熵不平衡危机而灭绝。

(S~H)是一种“精神”属性很强的基元,它有传统数理科学所不能理解的选择功能。当(S~H)基元在生物的大脑中演化成类似“布尔逻辑”模块时,就创造了能在大自然本能觅食、求偶、繁殖下一代的动物。当它们进一步演化,创造出能产生“概念—思想”系统的“觉悟逻辑”模块时,这一元素的“灵魂子”功能,已造化了渴望去认识自己的人类。可见,在宇宙和世界的属性演化中,那位具有“灵魂子”功能的H基元,是宇宙和世界演化的动力学主人,它的时间之箭永远指向过去。

3. 对相对论四维“时空”的整合

相对论中的“时空”概念,并非指人类主观意识中用于“度量”物理客体运动的时间和空间。对于这一点,爱因斯坦无论在广义还是狭义相对论中,都没有对“时空”概念做出符合常理的解释和交代。他将相对性原理误用于惯性系的刚体运动学,以至得到了他自己都说不清的双生子佯谬,成为科学史上罕见的悖论。至今,仍遭到众多科学家的质疑。

在晚年,爱因斯坦曾力图想纠正自己理论中的偏见。他意识到,时空并非实体。他说:“物理客体有着空间的广延性”。显然,爱因斯坦的本意,是想通过对宇宙场中存在着物理客体的“广延本体”,来纠正相对论中“时空是本体”的错误。这里所谓的“空间的广延性”,本质上就是用易学揭示的与物质世界共存的反物质世界。这是一个对物质进行平衡和自组的“形上”世界。因此,相对论中的“时空”本质,是宇宙场量子(物理客体本身)的“内禀时空”,即:场量子的振动“周期”和“波长”。

闵可夫斯基所假设的“四维”时空,其实就是反物质量子 ih (以太)的三维“态矢量”内能守恒方程,代表 ih 量子基元的内禀总能量永远守恒。四维时空方程中的“ dX^2/dT^2 ”,相当于量子的波长 λ 与周期 T 变化率之平方,代表宇宙“场量子”等效动能在三维坐标上的分布状态。因为量子

的等效质量相等,故方程中的 m 已消去,常数 c 则是场量子总内能全部等效为动能后的等效速度。这样,闵可夫斯基的“四维”时空方程,无疑就应当是场量子 ih 的三维“态矢量”内能守恒方程:

$$dX_1^2 + dX_2^2 + dX_3^2 = -C^2 dT^2 \rightarrow \left(\frac{dX_1}{dT}\right)^2 + \left(\frac{dX_2}{dT}\right)^2 + \left(\frac{dX_3}{dT}\right)^2 = -C^2$$

4. 对量子论“二象性”的整合

易学所揭示的宇宙场量子的存在形态和属性,可以解释量子论“二象性”和“物质波”的物理本质。由于物质量子总是要受到反物质量子的互补,因此,当物质量子在宇宙场中飞行时,总是会受到反物质量子 ih (以太)的相互作用。“二象性”和“物质波”都是反物质量子对物质量子“冲量”做功而引起的物理现象。

海森堡的“算子”和德布罗意的“波”,都是代表物质量子在运动中必须保持“动量矩”守恒这一经典的物理原理。它们都可以从最简单的几何常数 $d\lambda/dr=2\pi$ 中推得:

(1)海森堡算子—— ih 负功:

$$d\lambda = 2\pi dr \rightarrow \oint_T p dr = \frac{1}{2\pi} \oint_T p d\lambda = -\frac{ih}{2\pi}$$

(2)德布罗意波——脉动波:

$$\lambda = \frac{h}{mv} \rightarrow mv \cdot \Delta r = \frac{1}{2\pi} \oint_T mv \cdot d\lambda = \frac{h}{2\pi}$$

5. 对统计物理“概率”的整合

统计物理“概率”的本质,是物质量子与反物质量子在“驻波”互补结构条件下,代表由宇宙场决定的反物质量子 ih (以太)的时空(波长和频率)属性。根据玻尔慈曼关系式和玻尔慈曼 H 定理,可以得到表述宇宙万物质变演化的广义熵函数 G ,即广义熵定律:

$$G = -h \frac{dT_h}{Th} \ln(1 + \frac{dT_h}{Th}) + k \ln(1 + \frac{dT_s}{Ts}) \leq 0$$

式中, h 是普朗克常数,代表“波动”性量子的等效总势能。 K 是玻尔慈曼常数,代表波动性量子的等效总热能。 T_s 和 T_h 代表正反物质量子的振动周期,描述量子的势能状态。 dT_s 和 dT_h 代表周期变化,描述量子势能的改变趋势。

当 $dT_s < 0$ 时,物质量子频率加快,波长变短;系统吸收势能,动能减少。当 $dT_s > 0$ 时,物质量子频率变慢,波长变长;系统释放势能,动能增加。这一过程,代表了量子的“熵”演化方向。即量子的“时间之箭”。

广义熵函数 G 的演化方向是,当物质量子吸收正能时,反物质量子

释放负能;当物质量子释放正能时,反物质量子则吸收负能;两者总是处于互补状态。 G 就是表述宇宙基本物理实体的熵状态。

6. 对物理学“三论”中 c 、 h 、 k 的整合

根据广义熵定律,可以推得相对论、量子论、统计论中三个物理常数之间的定量关系。 c 、 h 、 k 都是代表量子基元总内能的等效常数。 c 代表等效动能的速度; h 代表等效势能; k 代表等效热能。如果将它们之间的关系用一个数学模型表示,则可得到量子的“时一空一温”物理常数:

$$\text{时空常数:} \quad \frac{\lambda_0}{T_0} = c \quad (m \cdot s^{-1})$$

$$\text{时温常数:} \quad T_0 \cdot T_k^0 = \frac{h}{k} \quad (s \cdot k)$$

$$\text{空温常数:} \quad \lambda_0 \cdot T_k^0 = \frac{h \cdot c}{k} \quad (m \cdot k)$$

7. 量子的时间之箭——对物理、化学、生物“三场”的整合

根据广义熵定律,可以得到一个能统一描述物理场、化学场、生物场“自组织”演化的数学模型。即:有“时间箭头”的熵演化定律:

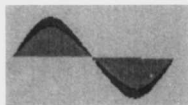
$$G = -h \frac{dT_h}{T_h} \ln(1 + \frac{dT_h}{T_h}) + h \frac{dT_s}{T_s} \ln(1 + \frac{dT_s}{T_s}) \leq 0$$

(1) 时间对称的平衡态系统(辐射量子的物理场)。见图(F3-01)。

$$\therefore dT_h = dT_s = T_h = T_s \quad (\text{等频互补})$$

$$\therefore G = deH + k \ln 2 = 0$$

$$\therefore 1bit = -deH = k \ln 2 \quad (J \cdot K^{-1})$$



图(F3-01) 辐射量子结构

1bit 称最小熵流。熵流在信息论中也称信息熵。 $-deH$ 代表系统在释放负能时,同时要消耗 $k \ln 2$ 的正能。这里用广义熵定律推得的“熵流”能耗的下限值说明,在热温场中进行信息处理时,必须同时要克服系统内禀固有的熵产生。此值就是信息论中信息熵的最低能量消耗值。

(2) 时间不对称的平衡态系统(无机元素的化学场)。见图(F3-02)

$$\therefore -dT_h \rightarrow -N \cdot T_h = dT_s \rightarrow \frac{1}{N} T_s \quad (\text{高频互补})$$

$$\therefore G = -h N \ln(1 + N) + h \frac{1}{N} \ln(1 + \frac{1}{N}) = 0$$

$$\therefore \oint p dq = nh$$



图(F3-02) 无机原子基元结构

上述用广义熵定律推得的公式 $\oint p dq = nh$, 就是当年波尔在量子革命发生后,把“量子”引入原子结构,得到了一个意义深远,形态优美的电子

轨道公式。十分可惜的是,及至如今,人们依然认为,这个漂亮的电子轨道方程只是经典电子“轨道”的变形,戏称波尔用经典原子论的旧瓶装了普朗克量子论的新酒。于是,近百年来,这个精确的电子轨道公式一直被只有电子云“概率”,没有电子“轨道”的薛定谔方程取而代之。

事实上,根据广义熵定律,波尔量子化的电子轨道方程,不仅形式优美,而且内涵深刻。式中, h 为普朗克常数, n 是量子数: $n=N^2$,它深刻地反映了原子的真实结构。

(3)时间不对称的非平衡态系统(生物元素的生物场)。见图(F3-03)。

$$\therefore G = -h n \ln(1+N) + h \frac{1}{N} \ln(1 + \frac{1}{N}) \quad (\text{低倍频互补})$$

$$diS = h \frac{1}{N} \ln(1 + \frac{1}{N}) \approx 0$$

$$\therefore G = -h N \ln(1+N) \leq 0$$

图(F3-03) 生命物质基元结构

这是一个需要“吞食”低熵能量的“耗散结构”模型,是生命物质最基本的物理学基元。生命物质的原子——细胞,就是由这种最基本的物理学基元在“光合一化学”演化中形成,它的总“熵”永远小于零。

8. 对门捷列夫元素周期表的整合。见图(F3-04)。

元素 周期		族	物质基元八卦·族元素(下卦)							
			乾 S ₁	兑 S ₂	离 S ₃	震 S ₄	巽 S ₅	坎 S ₆	艮 S ₇	坤 S ₈
			I A	II A	III A	IV A	V A	VI A	VII A	0
反物质基元八卦·周期元素(上卦)	乾 (H ₁)	0	第一类中子(相当于粒子物理中强作用的“八兄弟”)							
			$0n^1 S_1$	$0n^1 S_2$	$0n^1 S_3$	$0n^1 S_4$	$0n^1 S_5$	$0n^1 S_6$	$0n^1 S_7$	$0n^1 S_8$
	兑 (H ₁ -H ₂)	1	$1H^1$ 氢	第二类中子(相当于粒子物理中弱作用的“六姐妹”)						He ⁴ 氦
			S ₂ H ₂	S ₃ H ₂	S ₄ H ₂	S ₅ H ₂	S ₆ H ₂	S ₇ H ₂		
	离 (H ₁ -H ₃)	2	$3Li^6$ 锂	$4Be^8$ 铍	$5B^{10}$ 硼	$6C^{12}$ 碳	$7N^{14}$ 氮	$8O^{16}$ 氧	$9F^{18}$ 氟	$10Ne^{20}$ 氖
	震 (H ₁ -H ₄)	3	$11Na^{22}$ 钠	$12Mg^{24}$ 镁	$13Al^{26}$ 铝	$14Si^{28}$ 硅	$15P^{30}$ 磷	$16S^{32}$ 硫	$17Cl^{34}$ 氯	$18Ar^{40}$ 氩
	巽 (H ₈ -H ₅)	4	$19K$ 钾	$20Ca$ 钙	$31Ga$ 镓	$32Ge$ 锗	$33As$ 砷	$34Se$ 硒	$35Br$ 溴	$36Kr$ 氪
	坎 (H ₁ -H ₆)	5	$37Rb$ 铷	$38Sr$ 锶	$49In$ 铟	$50Sn$ 锡	$51Sb$ 锑	$52Te$ 碲	$53I$ 碘	$54Xe$ 氙
	艮 (H ₁ -H ₇)	6	$55Cs$ 铯	$56Ba$ 钡	$81Tl$ 铊	$82Pb$ 铅	$83Bi$ 铋	$84Po$ 钋	$85At$ 砹	$86Rm$ 镭
	坤 (H ₁ -H ₈)	7	$87Fr$ 钫	$88Ra$ 镭	S ₃ H ₈	S ₄ H ₈	S ₅ H ₈	S ₆ H ₈	S ₇ H ₈	S ₈ H ₈
					?	?	?	?	?	?

图(F3-04) S-H 无机原子周期表(主族)



传统门捷列夫无机元素周期表不仅在第一周期中缺少六个元素,还将整个第零周期中的八个元素给忽略了。易学分析证明,第零周期八个缺失的元素,就是粒子物理学中的八个强相互作用下的所谓“基本粒子”,物理学家称它们为“八兄弟”。八兄弟只是高能“粒子”轰击第一类中子能阈时,被中子自旋能阈弹回来的辐射量子,它们反映了八类不同中子的能量属性,“八兄弟”本身并非真正的基本粒子。

第一周期“氢氦”之间六个缺失的元素,实际上就是粒子物理学中的六个弱相互作用下的所谓“基本粒子”,物理学家称它们为“六姐妹”。六姐妹也只是高能粒子轰击第二类中子能阈时,被中子自旋能阈弹回来的辐射量子,它们反映了六类不同中子的能量属性。

经易学补充后的无机元素周期表,能较好地解释当代粒子物理、核物理、原子物理和“物理—化学”中许多基本理论难题。

9. 沟通心理与物理的理性之桥

易学分析证明,现代科学中所谓的“力”相互作用,极大部分都来自于H量子之间的能量交换。人类的心理活动也不例外。它是一种由“H量子”起主导和控制作用的负能态“精神”系统的自组织运动。H量子不仅存在于无机物质结构中,更是生命物质之所以具有选择功能的结构性原因。按照易学生成论法则,我们可推得心理与物理相通的动力学主体及其运动定律,也可找到该动力学主体的“熵流”模型。

(1) 人际沟通定律——心理动力学三定律

a. 动量守恒律:

当一个人的人格尊严受到伤害时,总是力图以敌意进行补偿。“自卑—敌意”,这是人格动量守恒的需要。

$$P = IQ \cdot EQ \cdot V = MV = C$$

式中, P 是人格动量, $M = IQ \cdot EQ$ 是身心质量, V 是欲望, C 是守恒常数。

b. 潜能提升律:

提升对方自尊,可以消除自卑,化解敌意。——用赞美来结束你的惩罚。

$$F = Ma$$

c. 沟通对应律:

你给别人多少尊重,别人会回报你多少尊重。——沟通互动,激发潜能。

$$f = -f'$$

(2) 心理学人格系统的基本“易·数”模型如下：

$$F \cdot \Delta t = \int_V d(PH) = \int_V d(MVH) = \int_V MVdH + \int_V MHdV + \int_V HVdM$$

式中： $P=MV=IQ \cdot EQ \cdot V$

$$P_i \rightarrow P_{+IE}^{R-乾} * P_{-IE}^{R-坤} * P_{+I}^{R-兑} * P_{-I}^{R-离} * P_{+E}^{R-巽} * P_{-E}^{R-震} * P_{+}^{R-坎} * P_{-}^{R-艮}$$

$$H_i \rightarrow H_1^{N-乾} \cdot H_2^{N-震} \cdot H_3^{N-兑} \cdot H_4^{N-坎} \cdot H_5^{N-艮} \cdot H_6^{N-坤} \cdot H_7^{N-离} \cdot H_8^{N-巽}$$

(3) 反物质熵流的数学模型

$$deH = -h \frac{dT_h}{T_h} \ln\left(1 + \frac{dT_h}{T_h}\right) \leq 0$$

deH ——时间之箭指向过去，宇宙的“动力学”系统；

H ——缔造宇宙及其万物的“灵魂子”；

H ——物质世界“熵产生”的主宰者；

H ——万物“生生之易”的动力之源。

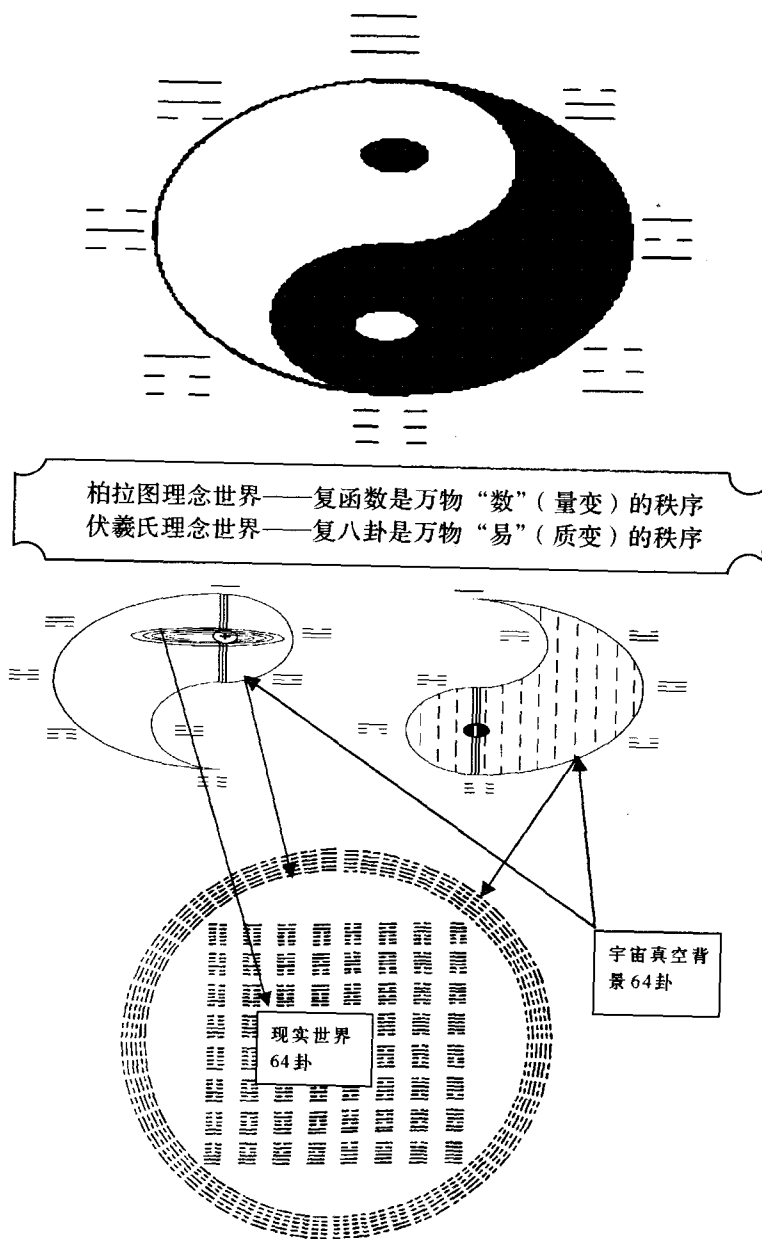
deH 熵流是物理世界的精神元素——H 基元的动力学属性。它已经精确无误地潜伏在现代物理学方程中。易学的深度理论思维法则可以把它揭示出来。

(4) 宇宙万物(道、易、混序: *chaord*) 的质变模型——阴阳鱼“太极”图：

被称为物理学“老三论”的相对论、量子论、统计论(狭义相对论中的刚体运动学除外)，都是近代科学史上闪闪发光的精确理论。它们揭示了同一个宇宙“幽灵”的运动规律，具有极其深刻的革命意义。“老三论”方程中的 $-C^2$ 、 $i\hbar$ 、 H ，均代表这个“幽灵”的动力学属性。遗憾的是数学不能揭示这个“幽灵”。以至 100 多年以来，人们在佯谬的长夜中摸索探索着宇宙真理。

揭示“自组织”演化需要深度理论思维法则。什么样的理性工具，可以肩负揭示这一“幽灵”的使命呢？

宇宙及其万物质变演化的易学模型见图(F3-05)。这是人类思维中的“阿基米德”理性支点。有了它，就能四两拨千斤，把 20 世纪物理学革命光辉成果，引向对宇宙动力学“幽灵”的研究。如果主流科学能意识到易学与数学联姻的重要性，则一个理性的新物理学就可脱颖而出。新物理学将站在“老三论”的坚实基础上，革新方法，大踏步向反物质领域进军，为化学、生物学、心理学提供强有力的物理学基础！



图(F3-05) 太极图和方圆图——万物质变演化的逻辑语言

参考文献

1. 朱伯崑主编《易学基础教程》，九州出版社，2000 年第一版
2. 朱伯崑著《朱伯崑论著》，沈阳出版社，1998 年第一版
3. 董光璧著《静悄悄的革命》，武汉出版社
4. 董光璧著《自然演进和生命诞生》，东北林业大学出版社
5. 周振甫著《周易译注》，中华书局
6. 姜祖桐著《H 自组织理论》，上海科学技术文献出版社，2001 年第一版
7. 姜祖桐著《H 管理理论》，科学技术文献出版社，1999 年第一版
8. 倪泰一编《周易》(上古)，西南师范大学出版社，1993 年第一版
9. 姚人杰著《自然数——千年虫》，上海市新闻出版局，内部资料
10. 罗杰·彭罗斯著《皇帝新脑》，湖南科学技术出版社，1995 年第一版
11. 高亨著《周易古经今注》，中华书局
12. 《周易辞典》，上海古籍出版社